

سِلْسِلَةُ سُفُوحَاتٍ وَمُؤَلَّفَاتٍ مَعَآلِي الشَّيْخِ صَالِحِ الْفُوزَانِ ④

تَعْلِيقَاتٌ عَلَى

مَجْمُوعَةِ رِزَالِ الْمُعَالِمِ

فِي هَدْيِ خَيْرِ الْعِبَادِ

لِلْإِمَامِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْبُوهَارِيِّ رَحِمَهُ

الشَّيْخُ

لِضِيَّةِ الشَّيْخِ الْقَدَامَةِ

الدُّكْتُورُ صَالِحُ بْنُ فُوزَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْفُوزَانِ

يَعُزُّهُ اللَّهُ وَلَهُ الدِّينُ طَرِيعُ السَّابِقِينَ

اِبْتَهَنَ بِهِ وَاسْتَوْفَى عَنْهُ

و. سَلْمَانُ بْنُ عَابِرِ غُثَمَانَ (الْمُتَلِمُ الشَّرِيفُ)

يَعُزُّهُ اللَّهُ وَلَهُ الدِّينُ وَرَأْسُ الْبَيْتِ وَرَأْسُ الْبَيْتِ

الْجُزْءُ الثَّالِثُ

مَكْتَبَةُ الْأَمَلِ لِلدَّهْيُونِ

الْمَكَّةُ

الْبَرَاءَةُ لِلدَّهْيُونِ

الْمَكَّةُ

تَقْلِيقاتٌ عَلَى  
مَخْتَصَرِ زَادِ الْمَعَادِ  
فِي هَدْيِ خَيْرِ الْعِبَادِ  
للشيخ العلامة

ج) مؤسسة التراث الذهبي للنشر والتوزيع، ١٤٣٩هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

المجلد، سلمان بن جابر بن عثمان

تعليقات على زاد المعاد. / سلمان بن جابر بن عثمان المجلد -

الرياض، ١٤٣٩هـ

٣ مج. - (شروح الشيخ صالح الفوزان؛ ١)

ردمك: ١-٠-٩٠٧٤٤-٦٠٣-٩٧٨ (مجموعة)

ردمك: ١-٤-٩٠٧٤٤-٦٠٣-٩٧٨ (ج ٣)

١- السيرة النبوية أ. العنوان ب. السلسلة

١٤٣٩/٢٠٨٣

ديوي ٢٣٩

رقم الإيداع: ١٤٣٩/٢٠٨٣

ردمك: ١-٠-٩٠٧٤٤-٦٠٣-٩٧٨ (مجموعة)

ردمك: ١-٤-٩٠٧٤٤-٦٠٣-٩٧٨ (ج ٣)

مُخْفَوْنَ الطَّبْعِ مَحْفُوظَةٌ

الطَّبْعَةُ الْأُولَى

١٤٣٩ هـ - ٢٠١٨ م



شركة مكتبة الإمام الذهبي للنشر والتوزيع

❖ الرئيسي - حولي - شارع المتنبي - مجمع البدر

ص. ب. ١٠٧٥ - الرمز البريدي ٣٢٠١١

ت: ٢٢٦٥٨٠٦ فاكس: ٢٢٦١٢٠٤

❖ فرع حولي - شارع المتنبي - تلفون: ٢٢٦١٥٠٤٦

❖ فرع المباركية - مقابل مسجد ابن بحر - ت: ٢٢٤٩٠٦٠٤

❖ فرع الفحيحيل البرج الأخضر شارع الديبوس - ت: ٢٥٤٥٦٠٦٩

❖ فرع المصاحف - حولي - مجمع البدر: ت: ٢٢٦٢٩٠٧٨

❖ فرع الرياض - المملكة العربية السعودية - التراث الذهبي ت: ٥٥٧٧٦٥١٣٨

الساخن: ت: ٩٤٤٠٥٥٥٩

E - mail: z.zahby74@yahoo.com

تَعْلِيقَاتٌ عَلَى

# مَجْمُوعَةُ زَادِ الْمَعَادِ

فِي هَدْيِ خَيْرِ الْعِبَادِ

لِلْإِمَامِ / مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْوَهَّابِ رَحِمَهُ اللَّهُ

الشَّيْخُ

لِفَضِيلَةِ الشَّيْخِ الْعَلَامَةِ

الدَّكْتُورِ صَاحِبِ بْنِ فُوزَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْفُوزَانِ

عَفَرَ اللَّهُ لَهُ وَلَوْ أَلَدَ بِهِ دُفِينُ السَّامِرَةِ

اِعْتَمَدَ بِهِ وَأَسْرَفَ عَلَيْهِ طَبِيعُهُ

د. سَلْمَانُ بْنُ جَابِرِ عُثْمَانَ الْحَمَلَامِ السُّوَيْدِيِّ

عَفَرَ اللَّهُ لَهُ وَلَوْ أَلَدَ بِهِ دُفِينُ السَّامِرَةِ

الْجُزْءُ الثَّالِثُ

مَكْتَبَةُ الْأَمَلِ الدَّهْيِي  
الْكُوَيْت

الْطَّرَابُ الدَّهْيِي  
الرِّيَاضُ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## فَصْلٌ فِي غَزْوَةِ بَدْرِ الْكُبْرَى

فَلَمَّا كَانَ فِي رَمَضَانَ مِنْ هَذِهِ السَّنَةِ بَلَغَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَبَرُ الْعِيرِ الْمُقْبِلَةِ مِنَ الشَّامِ<sup>[١]</sup>، فَدَبَّ لِلْخُرُوجِ إِلَيْهَا، وَلَمْ يَخْتَفِلْ لَهَا<sup>[٢]</sup>؛ لِأَنَّهُ خَرَجَ مُسْرِعًا فِي ثَلَاثِائَةِ وَبِضْعَةِ عَشَرَ رَجُلًا مَعَهُمْ<sup>[٣]</sup>، عَلَى سَبْعِينَ بَعِيرًا يَعْتَقِبُونَهَا<sup>[٤]</sup>.

[١] رجعت القافلة التي خرج في طلبها أثناء ذهابها إلى الشام، رجعت بالأموال، وحصلت غزوة بدر المشهورة العظيمة، يوم الفرقان.

[٢] لم يخرج لغزو، وإنما خرج لاعتراض العير فقط؛ من أجل أن يتقوى به المسلمون الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم ظلمًا وعدوانًا، فهو صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يريد أن ينتصف للمسلمين من أعداء الله، خرج لهذا، ولم يخرج غازيًا، ولكن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَرَادَ أَنْ تَكُونَ غَزْوَةً، والمسلمون لم يريدوا غزوة، وإنما أرادوا العير فقط.

[٣] أصحاب بدر ثلاثمائة وبضعة عشر رجلًا، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّوْنَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ۖ لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ﴾ [الأنفال: ٧-٨]، اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَرَادَ غَيْرَ الَّذِي أَرَادَهُ الصَّحَابَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.

[٤] كل ثلاثة على بعير، وكان رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ له زميلان يعتقبون على راحلة واحدة؛ من قلة الظهر<sup>(١)</sup>، وليس معهم إلا فرسان فقط<sup>(٢)</sup>.



(١) كما في الحديث الذي أخرجه النسائي (٨٧٥٦)، وأحمد (١٧/٧)، وأبو يعلى (٢٤٢/٩)، والبخاري في شرح السنة (٣٥/١١)، والحاكم في المستدرک (١٠٠/٢، ٢٣/٣)، وابن حبان (٣٥/٣)، والبيهقي في الكبرى (٤٢٣/٥)، وفي دلائل النبوة (٣٩/٣)، وابن أبي شيبة (٢٦٦/١): عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: كُنَّا يَوْمَ بَدْرٍ كُلُّ ثَلَاثَةٍ عَلَى بَعِيرٍ، كَانَ أَبُو لُبَابَةَ، وَعَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، زَمِيلَي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: وَكَانَتْ عَقْبَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: فَقَالَا: نَحْنُ نَمْشِي عَنْكَ، فَقَالَ: «مَا أَنْتُمَا بِأَقْوَى مِنِّي، وَلَا أَنَا بِأَعْنَى عَنِ الْأَجْرِ مِنْكُمَا». وانظر السيرة النبوية لابن كثير (٣٨٩/٢)، وابن هشام (٦٢٣/١)، وعيون الأثر في فنون المغازي والشمال والسير (٢٨٧/١).

(٢) فرس للمقداد بن الأسود الكندي، وفرس للزبير بن العوام رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. انظر: زاد المعاد (١٧١/٣).

وَبَلَغَ الصَّرِيحُ مَكَّةَ، فَخَرَجُوا؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿بَطْرًا وَرِثَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الأنفال: ٤٧]، فَجَمَعَهُمُ اللَّهُ عَلَى غَيْرِ مِيعَادٍ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَأَخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ﴾ [الأنفال: ٤٢]<sup>[١]</sup>.

[١] لما علم أبو سفيان بن حرب - وكان قائد العير -، علم بتعرض المسلمين له، أرسل إلى أهل مكة يستنفرهم، فنفروا من فورهم في قوتهم وكبريائهم، خرجوا يريدون حماية عيرهم من المسلمين.

ثم إن أبا سفيان كان رجلاً داهية، عدل عن الطريق الذي يمر على بدر إلى طريق الساحل، فنجأ بالعير.

ولكن المشركون خرجوا، والمسلمون خرجوا، وتوافقوا عند بدر، هذا شيء أرادته الله سبحانه وتعالى، قال تَعَالَى: ﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَأَخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنْ لَيَقْضَى اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال: ٤٢].

فقوله: ﴿وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾؛ أي: العير الذي فيه أبو سفيان بما معه من التجارة، ذهب عن طريق الساحل، وترك هذا الطريق.

أرسل أبو سفيان إلى أهل مكة مرة ثانية: أن ارجعوا؛ إن الله قد نجى عيركم وأموالكم ورجالكم، فارجعوا. إلا أن أبا جهل تزعم المشركين، ورفض الرجوع، وقال أبو جهل: (وَاللَّهِ لَا تَرْجِعْ حَتَّى تَرِدَ بَدْرًا - وَكَانَ بَدْرٌ



مَوْسِمًا مِنْ مَوَاسِمِ الْعَرَبِ، يَجْتَمِعُ لَهُمْ بِهِ سُوقُ كُلِّ عَامٍ - فَتُقِيمَ عَلَيْهِ ثَلَاثًا،  
فَنَنْحَرَ الْجُزُرَ، وَنُطْعِمَ الطَّعَامَ، وَنَسْقِي الْحُمْرَ، وَتَغْرِفَ عَلَيْنَا الْقِيَانُ، وَتَسْمَعَ  
بِنَا الْعَرَبِ وَبِمَسِيرِنَا وَجَمْعِنَا، فَلَا يَزَالُونَ يَهَابُونَنَا أَبَدًا، فَاْمُضُوا<sup>(١)</sup>.

قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِشَاءَ  
النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ (٤٧) وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ  
الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌّ  
لَكُمْ ﴿[الأنفال: ٤٧-٤٨].

هذا قصدهم، فتوافوا على بدر من غير ميعاد، قال تعالى: ﴿وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ  
لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنْ لِيَقْضَى اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ  
مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾  
[الأنفال: ٤٢]، وكان ما كان، وحصل النصر للمسلمين، والغنيمة للمسلمين،  
وقد حصل المسلمون من الغنيمة أكثر من العير التي فاتتهم، ورجعوا بالنصر  
المظفر، وخاب المشركون، ورجعوا مكسوري الاعتبار، مقتولاً صناديدهم  
وكبرائهم.



(١) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (٣/٣٣)، وانظر: سيرة ابن هشام (١/٦١٩)، وتاريخ  
الطبري (٢/٤٣٨)، والبدء والتاريخ (٤/١٨٧)، والبداية النهاية (٥/٧٨).

فَلَمَّا بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُرُوجَهُمْ، اسْتَشَارَ أَصْحَابَهُ<sup>[١]</sup>،

[١] لما بلغ رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خروج قريش من مكة؛ لنصرة عيرهم وحمايتهم، وكان قد جاء يريد العير، ولم يكن يريد الغزو. فلما أن بلغه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن أبا سفيان غير مسار العير من طريق الساحل، وترك طريق بدر، ونجا بالعير، عند ذلك تشاورت قريش: هل يرجعون إلى مكة؛ لأن العير سلمت، أم لا؟

فكبراء قريش - مثل: أبي جهل، وغيره من طواغيتهم - تشاوروا في ذلك الأمر، قال أبو جهل: (وَاللَّهِ لَا تَرْجِعُ حَتَّى نَرِدَ بَدْرًا - وَكَانَ بَدْرٌ مَوْسِمًا مِنْ مَوَاسِمِ الْعَرَبِ، يَجْتَمِعُ لَهُمْ بِهِ سُوقٌ كُلُّ عَامٍ - فَتُقِيمَ عَلَيْهِ ثَلَاثًا، فَتَنْحَرَ الْجُرُزُ، وَتُطْعِمَ الطَّعَامَ، وَتَسْقَى الْخُمَرُ، وَتَعْرِفَ عَلَيْنَا الْقِيَانُ، وَتَسْمَعَ بِنَا الْعَرَبُ وَبِمَسِيرِنَا وَجَمْعِنَا، فَلَا يَزَالُونَ يَهَابُونَنَا أَبَدًا، فَاْمْضُوا).

الله جَلَّ وَعَلَا هو الذي ساقهم، لكنهم تذكروا قبيلة تحول بينهم وبين رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، خافوا منها، وهي قبيلة بني كنانة، (وَجَاءَ إِبْلِيسُ فِي جُنْدٍ مِنَ الشَّيَاطِينِ، مَعَهُ رَأْيَتُهُ فِي صُورَةِ رَجَالٍ مِنْ بَنِي مُدَلِجٍ، وَالشَّيْطَانُ فِي صُورَةِ سُرَاقَةَ بْنِ مَالِكِ بْنِ جُعْشَمٍ، فَقَالَ لِلْمُشْرِكِينَ: لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ، وَإِنِّي جَارٌّ لَكُمْ)، ويقول لهم: أنا من كنانة، وأنا جار لكم؛ أحميكم من كنانة<sup>(١)</sup>.

(١) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (٣/ ٧٩)، وانظر: سيرة ابن إسحاق (ص ٣٠٥)، وابن هشام (١/ ٦٦٣)، وتاريخ الإسلام (٢/ ٩٤)، والبداية والنهاية (٥/ ٦٣).

عند ذلك قوي عزمهم على المضي، لا يريدون قتالاً، ولم يخافوا من القتال، وإنما جاؤوا رياءً؛ كما قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِثَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ [الأنفال: ٤٧]، فهم يريدون السمعة، وأن يتسامع العرب بخروجهم، ويصدون عن سبيل الله عَزَّوَجَلَّ.

قال تعالى: ﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ أَلْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌّ لَكُمْ﴾، فزاد هذا من عزيمتهم على المضي، وهذا بأمر الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وقدره، هو الذي ساقهم لحفهم، فخرجوا بهذا المظهر بخيلهم وخيلائهم، حتى وصلوا إلى بدر، وصادف وصولهم إلى بدر وصول الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأصحابه إلى بدر، توافوا على بدر على غير ميعاد، وما زال بعضهم في جانب، والبعض الآخر في جانب آخر، ينظر بعضهم إلى بعض.

قال تعالى: ﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَأَخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال: ٤٢]. فلما رأى الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هذا المشهد، استشار أصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ: هل يقاتلهم أو لا؟ فأشار عليه المهاجرون بالقتال، ثم استشارهم للمرة الثانية، فأشاروا عليه بالقتال، واستشارهم للمرة الثالثة أشاروا عليه بالقتال.

عند ذلك تكلم الأنصار رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، وبادر سعد بن معاذ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فقال: (وَاللَّهِ لَكَأَنَّكَ تُرِيدُنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟)، وذلك لأن الأنصار عاهدوا الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على القتال معه في بلادهم فقط، ولم يعاهدوه على القتال خارج المدينة، وعظموا الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وأيدوه، وشجعوه على القتال، وقال سعد بن معاذ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: (وَاللَّهِ لَكَأَنَّكَ تُرِيدُنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ أَجَلٌ، قَالَ: فَقَدْ آمَنَّا بِكَ وَصَدَقْنَاكَ، وَشَهِدْنَا أَنَّ مَا جِئْتَ بِهِ هُوَ الْحَقُّ، وَأَعْطَيْنَاكَ عَلَى ذَلِكَ عَهْدَنَا وَمَوَاقِفَنَا، عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ، فَاْمْضِ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَا أَرَدْتَ فَنَحْنُ مَعَكَ، فَوَ الَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ، لَوْ اسْتَعْرَضْتَ بِنَا هَذَا الْبَحْرَ فَخَضْتَهُ لَخَضْنَاهُ مَعَكَ، مَا تَخَلَّفَ مِنَّا رَجُلٌ وَاحِدٌ، وَمَا نَكَّرَهُ أَنْ تَلْقَى بِنَا عَدُوْنَا غَدًا، إِنَّا لَصَبْرٌ فِي الْحَرْبِ، صُدُقٌ فِي اللَّقَاءِ. لَعَلَّ اللَّهَ يُرِيكَ مِنَّا مَا تَقَرُّ بِهِ عَيْنُكَ، فَسِرْ بِنَا عَلَى بَرَكََةِ اللَّهِ. فَسَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْلِ سَعْدٍ، وَنَشَطَهُ ذَلِكَ، ثُمَّ قَالَ: «سِيرُوا وَأَبْشِرُوا، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ وَعَدَنِي إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ، وَاللَّهُ لَكَأَنِّي الْآنَ أَنْظُرُ إِلَى مَصَارِعِ الْقَوْمِ»<sup>(١)</sup>.

عند ذلك فرح وُسِّرَ الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، واستبشر بقول الأنصار رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، ثم بشر أصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ بالنصر...، إلى آخر ما حصل.



(١) انظر: سيرة ابن هشام (١/٦١٥)، والبدء والتاريخ (٤/١٨٨)، والبدية والنهاية (٢/١٢٨).



فَتَكَلَّمَ الْمُهَاجِرُونَ فَأَحْسَنُوا، ثُمَّ اسْتَشَارَهُمْ ثَانِيًا، فَتَكَلَّمَ الْمُهَاجِرُونَ، ثُمَّ اسْتَشَارَهُمْ ثَالِثًا، فَفَهِمَتِ الْأَنْصَارُ أَنَّهُ يَعْنِيهِمْ، فَبَادَرَ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ، فَتَكَلَّمَ بِكَلَامِهِ الْمَشْهُورِ<sup>(١)</sup>، وَقَالَ الْمِقْدَادُ كَلَامَهُ الْمَشْهُورَ<sup>(٢)</sup>،

[١] وفي رواية سعد بن عبادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: (إِيَّانَا تُرِيدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَوْ أَمَرْتَنَا أَنْ نُخِضَها الْبَحْرَ لَأَخَضْنَاهَا، وَلَوْ أَمَرْتَنَا أَنْ نَضْرِبَ أَكْبَادَهَا إِلَى بَرْكِ الْعِمَادِ لَفَعَلْنَا)<sup>(٣)</sup>.

[٢] قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «شَهِدْتُ مِنَ الْمِقْدَادِ بْنِ الْأَسْوَدِ مَشْهَدًا، لِأَنْ أَكُونَ صَاحِبَهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا عُدِلَ بِهِ، أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَدْعُو عَلَى الْمُشْرِكِينَ، فَقَالَ: لَا نَقُولُ كَمَا قَالَ قَوْمُ مُوسَى: اذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا، وَلَكِنَّا نُقَاتِلُ عَنْ يَمِينِكَ، وَعَنْ شِمَالِكَ، وَبَيْنَ يَدَيْكَ وَخَلْفَكَ، فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْرَقَ وَجْهُهُ وَسَرَّهُ».



(١) سبق عزوه الصفحة السابقة.

(٢) أخرجه البخاري (٣٩٥٢). وانظر البداية والنهاية (٧١/٥).

(٣) أخرجه مسلم (١٧٧٩) عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَاوَرَ حِينَ بَلَغَهُ إِقْبَالَ أَبِي سُفْيَانَ، قَالَ: فَتَكَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ، فَأَعْرَضَ عَنْهُ، ثُمَّ تَكَلَّمَ عُمَرُ، فَأَعْرَضَ عَنْهُ، فَقَامَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ، فَقَالَ: إِيَّانَا تُرِيدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَوْ أَمَرْتَنَا أَنْ نُخِضَها الْبَحْرَ لَأَخَضْنَاهَا، وَلَوْ أَمَرْتَنَا أَنْ نَضْرِبَ أَكْبَادَهَا إِلَى بَرْكِ الْعِمَادِ لَفَعَلْنَا...».

فَسَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا سَمِعَ مِنْ أَصْحَابِهِ، وَقَالَ: «سِيرُوا وَأَبْشِرُوا، فَإِنَّ اللَّهَ وَعَدَنِي إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ<sup>[١]</sup>، وَإِنِّي قَدْ رَأَيْتُ مَصَارِعَ الْقَوْمِ»<sup>[٢]</sup>.

فَسَارَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى بَدْرٍ، فَلَمَّا طَلَعَ الْمَشْرِ كُنَّ، وَتَرَأَى الْجَمْعَانِ، قَامَ، وَرَفَعَ يَدَيْهِ، وَاسْتَنْصَرَ رَبَّهُ<sup>[٣]</sup>، وَاسْتَنْصَرَ الْمُسْلِمُونَ اللَّهَ، وَاسْتَغَاثُوهُ<sup>[٣]</sup>،

[١] قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ﴿٧﴾ لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ

(١) أخرجه مسلم (١٧٧٩)، وفيه: «وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمٌ يُصَلِّي، فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ انْصَرَفَ، قَالَ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَتَضْرِبُوهُ إِذَا صَدَقْتُكُمْ، وَتَتْرَكُوهُ إِذَا كَذَبْتُكُمْ»، قَالَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَذَا مَضْرَعُ فُلَانٍ»، قَالَ: وَيَضَعُ يَدَهُ عَلَى الْأَرْضِ هَاهُنَا، هَاهُنَا، قَالَ: فَمَا مَاطَ أَحَدُهُمْ عَنْ مَوْضِعِ يَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ». وانظر: سيرة ابن هشام (١/٦١٥)، والبدء والتاريخ (٤/١٨٨)، والبداية والنهاية (٢/١٢٨).

(٢) أخرجه مسلم (١٧٦٣)، وفيه: «...فَاسْتَقْبَلَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقِبْلَةَ، ثُمَّ مَدَّ يَدَيْهِ، فَجَعَلَ يَهْتِفُ بِرَبِّهِ: اللَّهُمَّ أَنْجِزْ لِي مَا وَعَدْتَنِي، اللَّهُمَّ آتِ مَا وَعَدْتَنِي، اللَّهُمَّ إِنَّ تُهِلِكَ هَذِهِ الْعِصَابَةَ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَا تُعْبِدُ فِي الْأَرْضِ، فَمَا زَالَ يَهْتِفُ بِرَبِّهِ، مَاذَا يَدَيْهِ مُسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةِ، حَتَّى سَقَطَ رِداؤُهُ عَنْ مَنْكَبَيْهِ، فَأَتَاهُ أَبُو بَكْرٍ فَأَخَذَ رِداؤه، فَأَلْقَاهُ عَلَى مَنْكَبَيْهِ، ثُمَّ التَزَمَهُ مِنْ وَرَائِهِ، وَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، كَفَاكَ مُنَاشَدَتُكَ رَبَّكَ، فَإِنَّهُ سَيُنْجِزُ لَكَ مَا وَعَدَكَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُم بِآلِفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ﴾ [الأنفال: ٩] فَأَمَدَهُ اللَّهُ بِالْمَلَائِكَةِ...». وانظر: سيرة ابن هشام (١/٦٢٧)، وتاريخ الطبري

﴿الْمُجْرِمُونَ﴾ [الأنفال: ٧-٨]. فقلوه: ﴿إِحْدَى الطَّائِفَيْنِ﴾؛ أي: إما العير أو القوم، العير قد فاتت، فبقى القوم.

وقوله: ﴿وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ﴾؛ أي: يحبون العير فقط، فهم لم يأتوا القتال.

[٢] قوله: «وَاللَّهِ لَكَأَنِّي الْآنَ أَنْظُرُ إِلَى مَصَارِعِ الْقَوْمِ»؛ أي: مكان تساقطهم مقتولين، وهذا من معجزاته صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[٣] قال تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ﴾ [الأنفال: ٩].



فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: ﴿أَنِّي مُبَدِّلُكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ﴾  
 [الأنفال: ٩]، فُرِيَ بِكَسْرِ الدَّالِ وَفَتْحِهَا<sup>[١]</sup>، فَقِيلَ: الْمَعْنَى: إِنَّهُمْ رَدَفُ لَكُمْ.  
 وَقِيلَ: يُرَدَفُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، لَمْ يَأْتُوا دَفْعَةً وَاحِدَةً<sup>[٢]</sup> (١).

فَإِنْ قِيلَ: هُنَا ذَكَرَ أَلْفًا، وَفِي [آلِ عِمْرَانَ] ثَلَاثَةُ آلَافٍ، وَخَمْسَةَ<sup>[٣]</sup>.

قِيلَ: فِيهِ قَوْلَانِ:

أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ يَوْمَ أَحَدٍ، وَهُوَ مُعَلَّقٌ عَلَى شَرْطٍ، فَفَاتَ، وَفَاتَ الْإِمْدَادُ<sup>[٤]</sup>.

[١] أي مُرْدِفِينَ، أو مُرْدَفِينَ.

[٢] قوله: (إِنَّهُمْ رَدَفُ لَكُمْ)؛ أي: يساعدونكم.

وقوله: (يُرَدَفُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا)؛ أي: يكونون ألفين.

(١) قال ابن جرير رَحِمَهُ اللَّهُ: (وَاخْتَلَفَتِ الْقُرَاءُ فِي قِرَاءَةِ ذَلِكَ، فَقَرَأَتْهُ عَامَّةُ قُرَاءِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ (مُرْدِفِينَ) بِنَصْبِ الدَّالِ. وَقَرَأَهُ بَعْضُ الْمَكِّيِّينَ وَعَامَّةُ قُرَاءِ الْكُوفِيِّينَ وَالْبَصْرِيِّينَ: ﴿مُرْدِفِينَ﴾ [الأنفال: ٩] وَكَانَ أَبُو عَمْرٍو يَقْرُؤُهُ كَذَلِكَ، وَيَقُولُ فِيهَا ذَكَرَ عَنْهُ: هُوَ مِنْ أُرْدَفَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا). انظر تفسير ابن جرير (١١/٥٦-٥٧).

وقال ابن الجوزي: (فأما قوله: مُرْدِفِينَ فقراً ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر، وحزمة، والكسائي: (مردفين) بكسر الدال. قال ابن عباس، وقتادة، والضحاك، وابن زيد، والفراء: هم المتتابعون. وقال أبو علي: يحتمل وجهين: أحدهما: أن يكونوا مردفين مثلهم، تقول: أردفت زيدا دابتي فيكون المفعول الثاني محذوفاً في الآية.

والثاني: أن يكونوا جاءوا عددهم تقول العرب: بنو فلان مردفونا، أي: هم يحيئون بعدنا. قال أبو عبيدة: مردفين: جاءوا بعدد. وقرأ نافع، وأبو بكر عن عاصم: (مردفين) بفتح الدال. قال الفراء: أراد: فُعلَ ذلك بهم، أي: إن الله أردف المسلمين بهم). انظر زاد المسير (٢/١٩١-١٩٢).



[٣] خمسة آلاف هذا كان في غزوة أحد، وليس في بدر.

[٤] قال تعالى: ﴿بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَذَا

يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُم بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾ [آل عمران: ١٢٥].

ففي قوله: ﴿إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ﴾ هذا هو الشرط.

وفي قوله: ﴿يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُم بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾،

وعدهم الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ، ثم قال: إِنْ صَبَرْتُمْ، أمددناكم بخمسة

آلاف.



وَالثَّانِي: يَوْمَ بَدْرٍ، وَحُجَّتُهُ أَنَّ السِّيَاقَ يَدُلُّ عَلَيْهِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ  
 نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (١٢٣) إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ  
 أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ... ﴿الْآيَةُ [آل عمران: ١٢٣-١٢٤]، إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ  
 إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ﴾ [آل عمران: ١٢٦]، فَلَمَّا اسْتَعَاثُوهُ، أَمَدَّهُمْ  
 بِأَلْفٍ، ثُمَّ بِثَلَاثَةٍ، ثُمَّ بِخَمْسَةٍ<sup>[١]</sup>. وَكَانَ مُتَابِعَةً الْإِمْدَادِ أَحْسَنَ مَوْقِعًا، وَأَقْوَى  
 لِنُفُوسِهِمْ، وَأَسَرَّ لَهَا.

وَقَالَ أَهْلُ الْقَوْلِ الْأَوَّلِ: الْقِصَّةُ فِي سِيَاقِ أَحَدٍ، وَدُخُولُ بَدْرٍ اغْتِرَاضٌ،  
 فَذَكَرَهُمْ نِعْمَتَهُ بِبَدْرٍ<sup>[٢]</sup>.  
 ثُمَّ عَادَ إِلَى قِصَّةِ أَحَدٍ، وَأَخْبَرَ عَنْ قَوْلِ رَسُولِهِ لَهُمْ: ﴿أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ﴾  
 [آل عمران: ١٢٤]<sup>[٣]</sup> الْآيَةُ،

[١] هذا كله في غزوة بدر على القول الثاني، لكن القول الأول هو  
 الراجح؛ أنها في غزوة أحد.

[٢] الذي في سورة آل عمران كان في وقعة أحد، لكن الله عَزَّجَلَّ ذكر  
 بدرًا في أول القصة، ذكرها من أجل أن يطمئن المسلمين؛ أنه كما نصرهم في  
 بدر سينصرهم في أحد؛ ليطمئن المسلمين إن صبروا.

ولم يأت إلى آية واحدة أو آيتين في غزوة بدر، والباقي فوق ستين آية  
 كلها نزلت في غزوة أحد، أما الآيات التي تتناول غزوة بدر، فكلها في سورة  
 الأنفال.

[٣] قوله: ﴿أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ﴾؛ أي: يمدكم ربكم، هذا في غزوة أحد.

ثُمَّ وَعَدَهُمْ أَنَّهُمْ إِنْ صَبَرُوا وَاتَّقَوْا، أَمَدَّهُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ. فَهَذَا مِنْ قَوْلِ رَسُولِهِ، وَالَّذِي يَبْدُرُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى، وَهُوَ مُطْلَقٌ، وَذَلِكَ مُعَلَّقٌ<sup>[١]</sup>. وَالْكَلَامُ فِي قِصَّةِ أَحَدٍ مُسْتَوْفَاةٍ مُطَوَّلَةٍ، وَفِي (الْأَنْفَالِ) قِصَّةُ بَدْرِ مُسْتَوْفَاةٌ مُطَوَّلَةٌ<sup>[٢]</sup>، يُوضِّحُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هَذَا﴾ [آل عمران: ١٢٥]. قَالَ مُجَاهِدٌ: يَوْمَ أَحَدٍ<sup>(١)</sup>، وَهَذَا يَسْتَلْزِمُ أَنْ يَكُونَ الْإِمْدَادُ فِيهِ، فَلَا يَصِحُّ قَوْلُهُ: إِنَّ الْإِمْدَادَ يَوْمَ بَدْرِ، وَالْإِثْنَانِ مِنْ فَوْرِهِمْ يَوْمَ أَحَدٍ.

[١] الآيات التي تناولت غزوة بدر من كلام الله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى، وهو مطلق، لم يعلق على شرط؛ قال تَعَالَى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِ مِنْ أَلَمَلِكَةٍ مُرْدِفِينَ﴾ [الأنفال: ٩].

وأما في غزوة أحد، فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يخبرهم أن الله عَزَّ وَجَلَّ سيمدهم بثلاثة آلاف، فإن صبروا، زادهم إلى خمسة آلاف.

قال تَعَالَى: ﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ ءَالْفٍ مِنَ أَلَمَلِكَةٍ مُزَلِّينَ﴾ (١٢٤) بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هَذَا يُمِدِّدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ ءَالْفٍ مِنَ أَلَمَلِكَةٍ مُسَوِّمِينَ﴾ [آل عمران: ١٢٤-١٢٥].

[٢] في سورة الأنفال قصة غزوة بدر مستوفاة مطولة، وفي سورة آل عمران ذكر سُبحَانَهُ وَتَعَالَى غزوة أحد مفصلة مطولة فيما يزيد عن ستين آية.

وَلَمَّا عَزَمُوا عَلَى الْخُرُوجِ، ذَكَرُوا مَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ بَنِي كِنَانَةَ مِنَ الْحَرْبِ<sup>[١]</sup>،  
 فَتَبَدَّى لَهُمْ إِبْلِيسُ فِي صُورَةِ سُرَاقَةَ بْنِ مَالِكٍ<sup>[٢]</sup>، فَقَالَ: ﴿لَا غَالِبَ لَكُمْ  
 الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌّ لَكُمْ﴾ [الأنفال: ٤٨]؛ أَي: مِنْ أَنْ تَأْتِيَكُمْ كِنَانَةُ  
 بِشَيْءٍ تَكْرَهُونَهُ<sup>[٣]</sup>. فَلَمَّا تَعَبَّوْا لِلْقِتَالِ، وَرَأَى جُنْدَ اللَّهِ قَدْ نَزَلَتْ مِنَ السَّمَاءِ، فَرَّ،  
 وَنَكَصَ عَلَى عَقْبَيْهِ<sup>[٤]</sup>، فَقَالُوا: إِلَى أَيْنَ يَا سُرَاقَةَ، أَمْ تَكُنْ قُلْتَ: إِنَّكَ جَارٌّ لَنَا؟  
 فَقَالَ: ﴿إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾  
 [الأنفال: ٤٨]<sup>(١)</sup>.

وَصَدَقَ فِي قَوْلِهِ: ﴿إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ﴾ [الأنفال: ٤٨]، وَكَذَبَ فِي قَوْلِهِ:  
 ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾ [الأنفال: ٤٨] وَقِيلَ: خَافَ أَنْ يَهْلِكَ مَعَهُمْ. وَهُوَ أَظْهَرُ.

[١] لما عازمت قريش على الخروج، ذكروا ما بينهم وبين قبيلة كنانة من  
 الحروب، وخشوا أن كنانة يثأرون منهم، جاءهم إبليس، وكان منه ما كان،  
 وانظر إلى الفرق: هؤلاء مددهم من الملائكة، وهؤلاء مددهم من إبليس.  
 [٢] كان سراقَةَ بن مالك سيدًا في بني كنانة.

[٣] لأنه سيسعى عند كنانة بالكف عنهم؛ لأنه سيد من ساداتهم.  
 [٤] لأن الشيطان لا يقابل الملائكة أبدًا؛ لذلك لما رأى الملائكة، هرب  
 وفر، وألقى بنفسه في البحر، وأخذ المشركون ينادون عليه: يا سراقَةَ،

(١) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (٧٩/٣)، وانظر: سيرة ابن إسحاق (ص ٣٠٥)، وابن  
 هشام (١/٦٦٣)، وتاريخ الإسلام (٩٤/٢)، والبداية والنهاية (٦٣/٥).



يا سراقه! قال: ﴿إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ﴾ [الأَنْفَال: ٤٨]؛ أي: أنه يرى الملائكة، وهم لا يرون الملائكة.

ثم قال: ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾ [الأَنْفَال: ٤٨]، وهذا كذب. وفي تفسير: إني أخاف القتل في المعركة، أخاف من الملائكة، والله شديد العقاب<sup>(١)</sup>.

فقوله: ﴿إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ﴾ هذا صحيح، وأما قوله: ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾ هذا كذب.



(١) انظر: تفسير ابن جرير (٢٢١/١١)، وزاد المسير (٢١٦/٢)، وابن كثير (٧٣/٤).

وَلَمَّا رَأَى الْمُنَافِقُونَ وَمَنْ فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ قَلَّةَ حِزْبِ اللَّهِ، وَكَثْرَةَ أَعْدَائِهِ،  
ظَنُّوا أَنَّ الْغَلْبَةَ بِالْكَثَرَةِ<sup>[١]</sup>، فَقَالُوا: ﴿عَرَّ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ﴾ [الأنفال: ٤٩].  
فَأَخْبَرَ سُبْحَانَهُ أَنَّ النَّصْرَ بِالتَّوَكُّلِ، لَا بِالْكَثَرَةِ وَلَا بِالْعَدَدِ<sup>[٢]</sup>، وَأَنَّهُ عَزِيزٌ  
لَا يُغَالِبُ، حَكِيمٌ يَنْصُرُ الْمُسْتَحِقَّ، وَإِنْ كَانَ ضَعِيفًا<sup>[٣]</sup>.

[١] المنافقون دائماً عند الشدائد يظهر نفاقهم، ويصرحون بما في  
قلوبهم؛ فلما أن رأى المنافقون كثرة المشركين وقلة المسلمين، قالوا: ﴿عَرَّ  
هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ﴾ [الأنفال: ٤٩]؛ وقعوا في الخطر.  
[٢] قال تعالى: ﴿إِذْ يَكْفُلُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ عَرَّ  
هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهََ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [الأنفال: ٤٩].  
فالمدار على التوكل على الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى والإيمان، وليس المدار على القوة  
من غير التوكل على الله، نعم إذا اجتمعت القوة مع التوكل على الله، فهذا  
أرجى للنصر، ولكن إذا كانت هناك قوة بدون إيمان وبدون توكل على الله  
عَزَّجَلَّ، فهي مهزومة أمام أهل الإيمان، وإن قل أهل الإيمان.  
قال تعالى: ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهََ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾  
[الأنفال: ١٠]؛ يضعه حيث يشاء بحكمته سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

[٣] قوله: (عَزِيزٌ لَا يُغَالِبُ)؛ أي: أنه ينصر جنده -سُبْحَانَهُ-، وليس  
مثل الشيطان ضعيفاً، قال تعالى: ﴿إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾ [النساء: ٧٦].  
فالشيطان ضعيف، ولذلك فر وانهمزم، أما من التجأ إلى الله، فإن الله عزيز،  
يقويه ويعزه.

وقوله: (حَكِيمٌ يَنْصُرُ الْمُسْتَحِقَّ) أي أنه عَزَّجَلَّ يضع النصر في موضعه.

وَفَرَّغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ شَأْنِ بَدْرٍ وَالْأَسَارَى فِي شَوَّالٍ<sup>(١)</sup> [١]

[١] دارت المعركة، وقتل المسلمون من المشركين سبعين قتيلًا بما فيهم كبارهم وصناديدهم، وعلى رأسهم أبو جهل فرعون هذه الأمة، وأسروا منهم سبعين رجلًا من المشركين، فقتلوا منهم سبعين، وأسروا منهم سبعين، وأخذوا ما معهم من السلاح ومن الخيل ومن الدواب، غنموها، صارت لهم أحسن لهم من العير، أعطاهم الله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى أكثر مما أرادوا من العير، فصارت العاقبة حميدة، لما انتهت المعركة، وأسروا منهم سبعين، استشار صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ: ماذا يصنع بالأُسرى، فقال عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: يقتلون؛ حتى يكون للمسلمين رهبة، فهذه أول معركة، فيقتلون. وقال أبو بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أرى أن يؤخذ منهم المال والفدية، فنزل الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على رأي أبي بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فأخذوا الفدية ممن يقدر على المال، وممن لا يقدر على أن يعلم عشرة من صبيان المدينة، كل واحد يعلم عشرة من صبيان المدينة الكتابة، ثم يفكونه.

فأنزل الله عَزَّجَلَّ يوبخهم على ذلك، ويوافق رأي عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في قوله تَعَالَى: ﴿مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُشْخِنَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (١٧) لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿[الأنفال: ٦٧-٦٨]

(١) انظر أخبار غزوة بدر في: تاريخ الطبري (٢/ ٢٦٥)، وسيرة ابن هشام (١/ ٦٠٦)، ودلائل النبوة لأبي نعيم الأصبهاني (١/ ٤٦٩)، ودلائل النبوة للبيهقي (٣/ ٢٣)، والروض الأنف (٥/ ٥٩)، والسيرة النبوية لابن كثير (٢/ ٣٨٠)، ونور اليقين (ص ٩٧).

فَالله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَبِخْهَم، وَهَدَدَهُمْ عَلَى ذَلِكَ، وَوَافَقَ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ مَا يَنْزِلُ مِنَ الْقُرْآنِ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ، وَفِي غَيْرِهَا فِي ثَلَاثَةِ مَوَاضِعٍ<sup>(١)</sup>؛ لِأَنَّهُ مُحَدَّثٌ وَمَحْنُكٌ<sup>(٢)</sup>.

(١) مِنْ ذَلِكَ مَا أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٤٠٢)، وَمُسْلِمٌ (٢٣٩٩) عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «وَأَفَقْتُ رَبِّي فِي ثَلَاثٍ؛ فِي مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ، وَفِي الْحِجَابِ، وَفِي أُسَارَى بَدْرٍ»، وَهَذَا لَفْظُ مُسْلِمٍ. قَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي الْفَتْحِ (١/٥٠٥): وَلَيْسَ فِي تَخْصِيصِهِ الْعَدَدُ بِالثَلَاثِ مَا يَنْفِي الزِّيَادَةَ عَلَيْهَا؛ لِأَنَّهُ حَصَلَتْ لَهُ الْمَوَافَقَةُ فِي أَشْيَاءَ غَيْرِ هَذِهِ، مِنْ مَشْهُورِهَا قِصَّةُ أُسَارَى بَدْرٍ، وَقِصَّةُ الصَّلَاةِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ، وَهَمَا فِي الصَّحِيحِ: [الْبُخَارِيُّ (١٢٦٩)، وَمُسْلِمٌ (٢٤٠٠)]، وَصَحَّحَ التِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ: «مَا نَزَلَ بِالنَّاسِ أَمْرٌ قَطُّ فَقَالُوا فِيهِ وَقَالَ فِيهِ عُمَرُ أَوْ قَالَ ابْنُ الْخَطَّابِ فِيهِ شَكٌّ خَارِجَةٌ إِلَّا نَزَلَ فِيهِ الْقُرْآنُ عَلَى نَحْوِ مَا قَالَ عُمَرُ»، وَهَذَا دَالٌ عَلَى كَثْرَةِ مَوَافَقَتِهِ.

وَقَدْ وَافَقَ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ رَبَّهُ فِي مَوَاضِعَ مِنْهَا: قَوْلُهُ لِأَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ﴿عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَقْتُكَ أَنْ يَبْدُلَكَ﴾، فَنَزَلَتِ الْآيَةُ كَمَا قَالَ، انْظُرْ: الْبُخَارِيُّ (٤٩١٦)، وَمُسْلِمٌ (١٤٧٩). وَمِنْهَا مَوَافَقَتُهُ فِي آيَةِ الْمُؤْمِنِينَ؛ كَمَا رَوَى أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ فِي مَسْنَدِهِ بِرَقْمٍ (٤١): وَافَقَتْ رَبِّي لَمَا نَزَلَتْ ﴿فَوُتِّرَتْ أَنْشَأَتُهُ خَلْقَاءَ آخَرٍ﴾، فَقُلْتُ أَنَا: تَبَارَكَ اللهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ، فَنَزَلَتْ. وَمِنْهَا مَوَافَقَتُهُ فِي تَحْرِيمِ الْخَمْرِ؛ كَمَا عِنْدَ النَّسَائِيِّ (٨/٢٨٦).

وَمِنْهَا مَوَافَقَتُهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ﴾ الْآيَةُ، «إِنَّ يَهُودِيًّا لَقِيَ عُمَرَ فَقَالَ لَهُ: إِنَّ جَبْرِيلَ الَّذِي يَذْكُرُهُ صَاحِبُكَ هُوَ عَدُوٌّ لَنَا. فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجَبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ. قَالَ: فَتَزَكَّتْ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ»؛ كَمَا ذَكَرَهُ الطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (١/٤٤٧).

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٣٦٨٩)، وَمُسْلِمٌ (٢٣٩٨) عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «قَدْ كَانَ فِي الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ مُحَدَّثُونَ، فَإِنْ يَكُنْ فِي أُمَّتِي أَحَدٌ فَعُمَرُ مِنْهُمْ».

وَأَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ (٣٦٨٦)، وَقَالَ: حَسَنٌ غَرِيبٌ. وَأَحْمَدُ (٤/١٥٤)، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ (٨٢٢)، وَالْحَاكِمُ (٣/٩٢) عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهُ قَالَ: «لَوْ كَانَ نَبِيٌّ بَعْدِي لَكَانَ عُمَرُ».

وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ: «إِنَّ اللَّهَ ضَرَبَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَقَلْبِهِ»، أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ (٢٩٦١) - (٢٩٦٢)، وَالتِّرْمِذِيُّ (٣٦٨٣)، وَصَحَّحَهُ، وَابْنُ مَاجَهَ (١٠٨)، وَأَحْمَدُ (٥/١٤٥)، وَابْنُ أَبِي عَاصِمٍ (١٢٤٨)، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ (١٠٧٧) بِالْأَفَاضِ مُتَقَارِبَةً.

ثُمَّ نَهَضَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ بَعْدَ ذَلِكَ بِسَبْعَةِ أَيَّامٍ إِلَى بَنِي سُلَيْمٍ، فَبَلَغَ مَاءً يُقَالُ لَهُ: الْكَدْرُ، فَأَقَامَ عَلَيْهِ ثَلَاثًا، ثُمَّ انْصَرَفَ <sup>(١)</sup> <sup>(١)</sup>.

وَلَمَّا رَجَعَ فَلِ الْمُشْرِكِينَ إِلَى مَكَّةَ، نَذَرَ أَبُو سُفْيَانَ أَلَّا يَمَسَّ رَأْسَهُ مَاءً حَتَّى يَغْزُوا رَسُولَ اللَّهِ <sup>(٢)</sup> <sup>(٢)</sup>، فَخَرَجَ فِي مَائَتِي رَاكِبٍ، حَتَّى بَلَغَ طَرَفَ الْمَدِينَةِ، وَبَاتَ لَيْلَةً عِنْدَ سَلَامِ بْنِ مِشْكَمٍ <sup>(٣)</sup>، فَبَطَنَ لَهُ خَبَرُ النَّاسِ <sup>(٤)</sup>.

[١] ولم يلق حربًا.

[٢] لم يبق من زعماء مكة إلا أبو سفيان بن حرب، كلهم قتلوا، فأصاب أهل مكة حزن شديد وغم شديد، فنذر أبو سفيان ألا يغسل رأسه، حتى يصيب من المسلمين.

[٣] وصل أبو سفيان إلى المدينة بهذا الركب الكثير -مائتي راكب-، وقد نزل عند اليهود، فسلام بن مشكم من زعماء اليهود، واليهود يفرحون بالمشركين، مع أنهم أبرموا عهدًا مع الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. نزلوا بالعريض؛ موضع من المدينة، يسمى بهذا الاسم إلى الآن.

[٤] أعلمه سلام بن مشكم خبر الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأصحابه في المدينة، أعطاه الأسرار.

(١) انظر: سيرة ابن إسحاق (ص ٣١٠)، وسيرة ابن هشام (٢/ ٤٣)، ودلائل النبوة للبيهقي (٣/ ١٦٣)، والروض الأنف (٥/ ٢٧٠)، والسيرة النبوية لابن كثير (٢/ ٥٣٩).

(٢) انظر: سيرة ابن إسحاق (ص ٣٠٩)، وسيرة ابن هشام (٢/ ٤٤)، والروض الأنف (٥/ ٢٧١)، والسيرة النبوية لابن كثير (٢/ ٥٤٠).

فَلَمَّا أَصْبَحَ قَطَعَ أَصْوَارًا<sup>(١)</sup> مِنَ النَّخْلِ، وَقَتَلَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ وَحَلِيفًا لَهُ<sup>[٤]</sup>، فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَلَبِهِ، فَفَاتَهُ، وَطَرَحَ الْكُفَّارُ سَوْيقًا كَثِيرًا يَتَخَفُّونَ بِهِ، فَسُمِّيتْ غَزْوَةُ السَّوِيقِ<sup>(٢)</sup><sup>[١]</sup>.

ثُمَّ غَزَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَجْدًا يُرِيدُ غَطَفَانَ<sup>[٢]</sup>، فَأَقَامَ هُنَاكَ صَفْرًا كُلَّهُ مِنَ السَّنَةِ الثَّالِثَةِ، ثُمَّ انْصَرَفَ، وَلَمْ يَلْقَ حَرْبًا، فَأَقَامَ فِي الْمَدِينَةِ رَبِيعَ الْأَوَّلِ<sup>(٣)</sup><sup>[٣]</sup>.

ثُمَّ خَرَجَ يُرِيدُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُرَيْشًا، فَبَلَغَ بُحْرَانَ، مَعْدِنًا بِالْحِجَازِ، فَلَمْ يَلْقَ حَرْبًا، فَأَقَامَ هُنَاكَ رَبِيعًا الْآخَرَ، وَجُمَادَى الْأُولَى، ثُمَّ انْصَرَفَ<sup>(٤)</sup><sup>[٤]</sup>.

[١] هذا الذي استطاع أن يفعله، لم يقدر إلا على الأصوار، وقتل رجلاً من الأنصار، وحليفاً له، ثم رجع، ولم يحصل منه شر على المسلمين.

[٢] السويق هو طحين الشعير المحموص، كان معهم يتزودون به، فثروه من أجل أن يتخففوا في ركابهم، فجاء المسلمون، وأخذوه، فسميت غزوة ذات السويق.

(١) الأصوار جمع صور، والصور: جماعة النخل الصغار. انظر: غريب الحديث للقاسم بن سلام (٢٦٥/٤)، وجمهرة اللغة (١٠٦٥/٢)، وغريب الحديث للخطابي (٧٥/١)، ومقاييس اللغة (٣٢٠/٣)، ولسان العرب (٤٧٥/٤).

(٢) انظر: سيرة ابن إسحاق (ص ٣١٠)، وسيرة ابن هشام (٤٦/٢)، والروض الأنف (٢٧١/٥)، والسيرة النبوية لابن كثير (٥٤٠/٢).

(٣) انظر: سيرة ابن إسحاق (ص ٣١٢)، وسيرة ابن هشام (٤٤-٤٥/٢)، والروض الأنف (٢٧١/٥)، والسيرة النبوية لابن كثير (٣/٣).

(٤) انظر: سيرة ابن إسحاق (ص ٣١٣)، وسيرة ابن هشام (٤٦/٢)، والروض الأنف (٢٧٤/٥)، والسيرة النبوية لابن كثير (٤/٣).

[٣] ثم بعد بدر غزا رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جهة نجد شرقي المدينة، يريد قبيلة غطفان في نجد، ولكنه لم يحصل قتال، ورجع صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ويحصل المقصود وإن لم يلق حرباً، يحصل المقصود وهو إرهاب المشركين، وعلم المشركين أن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خرج، فيعلمون أن عنده قوة وشجاعة، فيحصل الرعب في قلوبهم، ولم يلق قتالاً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[٤] فكل هذه الغزوات لم يحصل فيها قتال، ولكن يحصل فيها رعب للمشركين؛ يبلغهم الخبر.



ثُمَّ غَزَا بَنِي قَيْنَقَاعَ<sup>(١)</sup>، ثُمَّ قَتَلَ كَعْبَ بْنَ الْأَشْرَفِ<sup>(٢)</sup>، وَأَذِنَ فِي قَتْلِ مَنْ وَجَدَ مِنَ الْيَهُودِ؛ لِنَقْضِهِمُ الْعَهْدَ، وَمُحَارَبَتِهِمُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ.

[١] بنو قينقاع فرقة من اليهود؛ لأن يهود المدينة ثلاث فرق: بنو قينقاع، وبنو النضير، وبنو قريظة، وكلهم خانوا.

بنو قينقاع خانوا العهد بعد غزوة بدر، حصل منهم على المسلمين بعض الاعتداء، فغزاهم رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وانتقض عهدهم بذلك.

وبعد غزوة بدر أسلم عبد الله بن أُبَيِّ بن سلول ومن معه من المنافقين، لما رأوا قوة الإسلام وانتصار الإسلام، خافوا على أنفسهم، فأظهروا الإسلام؛ ليسلموا على أنفسهم وأموالهم، وليس في قلوبهم إيمان، إنما هم منافقون.

[٢] كعب بن الأشرف من أكبر زعماء اليهود، وهو ليس من اليهود، بل من طيئ -أي: عربي-، لكن أخواله من اليهود، وهو يسكن معهم.



(١) انظر: سيرة ابن إسحاق (ص ٣١٣)، وسيرة ابن هشام (٢/ ٤٧)، والروض الأنف (٥/ ٢٧٥)، والسيرة النبوية لابن كثير (٣/ ٥).

(٢) خبر مقتل كعب بن الأشرف، أخرجه البخاري (٢٥١٠، ٣٠٣١، ٣٠٣٢، ٤٠٣٧)، ومسلم (١٨٠١). وانظر: سيرة ابن إسحاق (ص ٣١٦)، وسيرة ابن هشام (٢/ ٥٤)، والروض الأنف (٥/ ٢٨٣)، والسيرة النبوية لابن كثير (٣/ ١٢).



وَلَمَّا قَتَلَ اللَّهُ أَشْرَافَ قُرَيْشٍ بِيَدِهِ، وَرَأَسَ فِيهِمْ أَبُو سُفْيَانَ، جَمَعَ الْجُمُوعَ،  
وَأَقْبَلَ بِهِمْ إِلَى الْمَدِينَةِ، فَنَزَلَ قَرِيبًا مِنْ أَحَدٍ<sup>[١]</sup>، وَكَانَتْ وَقْعَةُ أَحَدِ الْمَشْهُورَةِ<sup>(١)</sup><sup>[٢]</sup>.

[١] جاءت وقعة أحد في السنة الثالثة من الهجرة.

[٢] سميت وقعة أحد؛ لأنها حصلت عند جبل أحد، وحصل على المسلمين ما حصل بسبب أن الرماة تركوا أمر الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لهم بالبقاء في أماكنهم، ونزلوا لما رأوا المسلمين يقتلون المشركين، ويغنمون، ظنوا أن المعركة قد انتهت، قالوا: نزل نساعد إخواننا في جمع الغنائم، فقال لهم رئيسهم عبد الله بن جبير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَلَمْ يَقُلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنْ رَأَيْتُمُونَا تَخْطَفُنَا الطَّيْرُ فَلَا تَبْرَحُوا مَكَانَكُمْ هَذَا حَتَّى أُرْسَلَ إِلَيْكُمْ، وَإِنْ رَأَيْتُمُونَا هَزَمْنَا الْقَوْمَ وَأَوْطَأْنَاهُمْ، فَلَا تَبْرَحُوا حَتَّى أُرْسَلَ إِلَيْكُمْ»<sup>(٢)</sup>، فلم يلتفتوا إلى قوله، ونزلوا، وبقي هو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ونفر يسير، حتى استشهدوا على الجبل، فحصل على المسلمين ما حصل لما رأى خالد بن الوليد، وكان مع المشركين حينذاك، وكان فارسًا، وله سياسة في الحرب، فلما رأى الجبل قد خلا، جاؤوا وانقضوا على المسلمين من الخلف، والمسلمون لم يشعروا بذلك، حتى وقعوا بين فكي العدو من الإمام ومن الخلف، ودارت المعركة، وحصل على المسلمين ما حصل، استشهد منهم سبعون، منهم حمزة بن عبد المطلب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(١) انظر أخبار غزوة أحد في: سيرة ابن إسحاق (ص ٣٢٢)، وسيرة ابن هشام (٢/ ٦٠)، ودلائل النبوة للبيهقي (٣/ ٢٠١)، والروض الأنف (٥/ ٢٩٦)، والبداية والنهاية (٥/ ٣٣٧)، والسيرة النبوية لابن كثير (٣/ ١٨).

(٢) أخرجه البخاري (٣٠٣٩، ٤٠٤٣) عن البراء رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

قال تعالى: ﴿أَوَلَمَّا أَصَبْتَكُمْ مُصِيبَةً قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [آل عمران: ١٦٥]؛  
 أي: أن المصيبة حصلت عليكم بسبب منكم أنتم؛ حيث تركتم أمر الرسول  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.



وَاسْتَعْرَضَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّبَابَ يَوْمَئِذٍ، فَرَدَّ مَنْ اسْتَصْغَرَهُ عَنِ الْقِتَالِ<sup>[١]</sup>، مِنْهُمْ ابْنُ عُمَرَ، وَأَسَامَةُ<sup>[٢]</sup>، وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ<sup>[٣]</sup>، وَعَرَابَةُ بْنُ أَوْسٍ، وَأَجَارَ مَنْ رَأَاهُ مُطِيقًا، مِنْهُمْ سَمُرَةُ بْنُ جُنْدَبٍ، وَرَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ، وَلَهُمَا خَمْسَ عَشْرَةَ سَنَةً<sup>(١)</sup>.

فَقِيلَ: أَجَارَ مَنْ أَجَارَ لِلْبُلُوغِ، وَجَعَلَ حَدَّ الْبُلُوغِ بِالسِّنِّ خَمْسَ عَشْرَةَ<sup>[٤]</sup>، وَقَالَتْ طَائِفَةٌ: أَجَارَهُمْ لِطَائِفَتِهِمْ<sup>[٥]</sup>، وَلَا تَأْثِيرَ لِلْبُلُوغِ وَعَدَمِهِ فِي ذَلِكَ<sup>[٦]</sup>. قَالُوا: وَفِي بَعْضِ أَلْفَاظِ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ: «فَلَمَّا رَأَى مُطِيقًا أَجَارَنِي»<sup>(٢)</sup><sup>[٧]</sup>.

[١] قبل وقعة أحد استعرض رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشباب؛ لأنهم كانوا يحرصون على القتال، فهم شباب يتقدمون لحمل السلاح، والرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لا يمكن إلا من بلغ الحلم، وأما من لم يبلغ الحلم، فلا يمكنه من دخول المعركة، كان يستعرضهم رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، فمن رآه بلغ، أذن له بالسلاح والقتال، ومن رآه لم يبلغ، رده، وكان ابن عمر ممن رده في هذه السنة.

[٢] ابن عمر هو عبد الله بن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا؛ لأنهم صغار.

[٣] زيد بن ثابت رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ من شباب الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ كان صغيراً في وقعة أحد.

(١) انظر: سيرة ابن هشام (٢/٦٦).

(٢) أخرجه البخاري (٢٦٦٤)، ومسلم (١٨٦٨) عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: «عَرَضَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ فِي الْقِتَالِ، وَأَنَا ابْنُ أَرْبَعِ عَشْرَةَ سَنَةً، فَلَمْ يُجْزِنِي، وَعَرَضَنِي يَوْمَ الْخَنْدَقِ، وَأَنَا ابْنُ خَمْسِ عَشْرَةَ سَنَةً، فَأَجَارَنِي».

[٤] هذا دليل الحنابلة على أن من علامات البلوغ هو بلوغ خمس عشرة سنة، فعلامات البلوغ:

أولاً: الاحتلام، إذا حصل منه احتلام، فقد بلغ.

ثانياً: الإنبات، إذا أنبت شعراً حول القبل، فقد بلغ.

ثالثاً: إذا لم يحصل لا إنزال ولا إنبات، فبلوغ خمس عشرة سنة، بدليل هذه القصة.

[٥] إذا بلغوا، هذا يلزم عليهم أنهم يطيقون، وأما إذا لم يبلغوا، فهم لا يطيقون.

[٦] لا يطيق إلا من قد بلغ، هذه هي العادة.

[٧] وفي رواية: «عَرَضَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ فِي الْقِتَالِ،

وَأَنَا ابْنُ أَرْبَعِ عَشْرَةِ سَنَةً، فَلَمْ يُجِزْنِي؛ لَأَنَّهُ دُونَ الْخَمْسِ عَشْرَةِ.



ثُمَّ ذَكَرَ قِصَّةَ الْأَصْرِمِ<sup>(١)</sup>، وَكَلَامَ أَبِي سُفْيَانَ عَلَى الْجَبَلِ<sup>[١]</sup>، وَهِيَ مَا رَوَى  
الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «أَشْرَفَ أَبُو سُفْيَانَ، فَقَالَ:  
أَفِي الْقَوْمِ مُحَمَّدٌ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تُجِيبُوهُ». قَالَ: أَفِي الْقَوْمِ ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ؟<sup>[٢]</sup>،  
قَالَ: «لَا تُجِيبُوهُ». فَقَالَ: أَفِي الْقَوْمِ ابْنُ الْخَطَّابِ؟ فَقَالَ: «لَا تُجِيبُوهُ»<sup>[٣]</sup>.

[١] بعد المعركة بعد ما أجرى الله عَزَّجَلَّ ما أجرى، فرح أبو سفيان قائد  
المشركين، وقال كلاماً، والرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقول لأصحابه: «لَا تُجِيبُوهُ»،  
ولكن لما قال بعض الكلمات، قال لهم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَجِيبُوهُ».

[٢] ابن أبي قحافة أي: أبا بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

[٣] قوله: (لَا تُجِيبُوهُ)؛ إهانة له.

(١) أخرجه أحمد (٤٢/٣٩) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «كَانَ يَقُولُ: حَدِّثُونِي عَنْ رَجُلٍ  
دَخَلَ الْجَنَّةَ لَمْ يُصَلِّ قَطُّ فَإِذَا لَمْ يَعْرِفْهُ النَّاسُ سَأَلُوهُ: مَنْ هُوَ؟ فَيَقُولُ: أَصْرِمُ بَنِي عَبْدِ  
الْأَشْهَلِ عَمْرُو بْنُ ثَابِتِ بْنِ وَقْشٍ، قَالَ الْخَصِيُّ: فَقُلْتُ لِمَحْمُودِ بْنِ كَبِيدٍ: كَيْفَ كَانَ  
شَأْنُ الْأَصْرِمِ؟ قَالَ: كَانَ يَأْبَى الْإِسْلَامَ عَلَى قَوْمِهِ، فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ أُحُدٍ، وَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أُحُدٍ، بَدَأَ لَهُ الْإِسْلَامُ، فَأَسْلَمَ، فَأَخَذَ سَيْفَهُ، فَعَدَا حَتَّى أَتَى الْقَوْمَ، فَدَخَلَ  
فِي غُرُصِ النَّاسِ، فَقَاتَلَ حَتَّى أَثْبَتَتْهُ الْجِرَاحَةُ، قَالَ: فَبَيْنَمَا رِجَالُ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ يَلْتَمِسُونَ  
قَتْلَهُمْ فِي الْمَعْرَكَةِ، إِذَا هُمْ بِهِ، فَقَالُوا: وَاللَّهِ إِنَّ هَذَا لِلْأَصْرِمِ، وَمَا جَاءَ؟ لَقَدْ تَرَكْنَاهُ وَإِنَّهُ  
لَمُنْكَرٌ هَذَا الْحَدِيثِ، فَسَأَلُوهُ: مَا جَاءَ بِهِ؟ قَالُوا: مَا جَاءَ بِكَ يَا عَمْرُو، أَحَدَبًا عَلَى قَوْمِكَ، أَوْ  
رَغْبَةً فِي الْإِسْلَامِ؟ قَالَ: بَلْ رَغْبَةٌ فِي الْإِسْلَامِ، آمَنْتُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَأَسْلَمْتُ، ثُمَّ أَخَذْتُ  
سَيْفِي، فَعَدَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ، فَقَاتَلْتُ حَتَّى أَصَابَنِي مَا أَصَابَنِي، قَالَ: ثُمَّ لَمْ يَلْبَثْ أَنْ  
مَاتَ فِي أَيَدِيهِمْ، فَذَكَرُوهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «إِنَّهُ لَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ». وانظر: سيرة  
ابن هشام (٩٠/٢)، والروض الأنف (١٤/٦)، والبداية والنهاية (٤١٧/٥).

فَقَالَ: إِنَّ هَؤُلَاءِ قُتِلُوا، فَلَوْ كَانُوا أَحْيَاءَ، لَأَجَابُوا<sup>[١]</sup>، فَلَمْ يَمْلِكْ عُمَرُ نَفْسَهُ، فَقَالَ: كَذَبْتَ يَا عَدُوَّ اللَّهِ! أَبْقَى اللَّهُ تَعَالَى لَكَ مَا يُخْزِيكَ وَيَسُوؤُكَ. فَقَالَ أَبُو سُفْيَانَ: اَعْلُ هُبْلُ، اَعْلُ هُبْلُ<sup>[٢]</sup>. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَجِيبُوهُ»<sup>[٣]</sup>. فَقَالُوا: مَا نَقُولُ؟ قَالَ: «قُولُوا: اللَّهُ أَعْلَى وَأَجَلُ»<sup>[٤]</sup>. قَالَ أَبُو سُفْيَانَ: لَنَا الْعُزَّى وَلَا عُزَّى لَكُمْ<sup>[٥]</sup>. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَجِيبُوهُ»، قَالُوا: مَا نَقُولُ؟ قَالَ: «قُولُوا: اللَّهُ مَوْلَانَا، وَلَا مَوْتَى لَكُمْ»<sup>[٦]</sup>. قَالَ أَبُو سُفْيَانَ: يَوْمَ يَوْمٍ بَذَرٍ، وَالْحَرْبُ سِجَالُ<sup>[٧]</sup>، فَأَجَابَهُ عُمَرُ، فَقَالَ: لَا سَوَاءَ<sup>[٨]</sup>؛ قَتَلْنَا فِي الْجَنَّةِ، وَقَتَلَاكُمْ فِي النَّارِ. ثُمَّ قَالَ أَبُو سُفْيَانَ: وَسَتَجِدُون مِثْلَهُ لَمْ أَمُرْ بِهَا، وَلَمْ تَسُونِي<sup>[٩]</sup><sup>(١)</sup>.

[١] عند ذلك لم يتمالك عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فرد عليه.

[٢] قوله: (اعْلُ هُبْلُ)؛ هبل هو اسم لصنم كبير كان على جبل الصفا، وكان هناك صنم آخر على المروة يسمى نائلة.

[٣] لما ذكر أبو سفيان الاعتزاز بالصنم، الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال لهم: «أَجِيبُوهُ» هذه المرة، وهذا فيه دليل على الرد على المخالف إذا كان كلامه يستحق الرد.

[٤] أنت تعتر بالصنم، ونحن نعتر بالله عَزَّجَلَّ؛ «اللَّهُ أَعْلَى وَأَجَلُ»، انظر إلى الرد البليغ!

[٥] قوله: (لَنَا الْعُزَّى)؛ الْعُزَّى اسم لصنم مشهور، وهو أحد الأصنام الثلاثة الكبار، وكانت لأهل مكة.

[٦] قوله: «قُولُوا لِلَّهِ مُوَلَّاتًا وَلَا مَوَلَى لَكُمْ»؛ لما جاء في قوله تَعَالَى: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ [محمد: ١١]؛ أي: لا مناصر لهم.

[٧] قوله: (يَوْمَ يَوْمٍ بَدْرٍ)؛ أي: أصبنا منكم كما أصبتم منا في يوم بدر. فقال عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: (لَا سَوَاءَ؛ قَتَلْنَا فِي الْجَنَّةِ، وَقَتَلَاكُمْ فِي النَّارِ).

[٨] قوله: (لَا سَوَاءَ)؛ أي: لا سواء بين القتل: قتلى في النار، وهم قتلى المشركين، وقتلى في الجنة، وهم قتلى المسلمين. فهؤلاء القتلى صار لهم القتل أحسن لهم من الحياة، وأما أنتم، فحياتهم في الدنيا خير لهم من القتل -نسأل الله العافية!-، انظر إلى الردود البليغة القاصمة.

[٩] قوله: (مُثَلَّةٌ)؛ أي: تقطيع لبعض القتلى من المسلمين؛ كحمزة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فإنهم قطعوا أطرافه، هذه مثلة، والنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقول لأصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ: إِذَا غَزَوْا: «اغْزُوا بِاسْمِ اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، قَاتِلُوا مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ، اغْزُوا وَلَا تَغْلُوا، وَلَا تَغْدِرُوا، وَلَا تُمَثِّلُوا..»<sup>(١)</sup>. الحديث.

فقوله: (وَلَا تُمَثِّلُوا)، وإن كان القتلى من المشركين، لا يجوز للمسلمين أن يمثلوا بجثثهم.



فَأَمَرَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِجَوَابِهِ عِنْدَ افْتِحَارِهِ بِأَلِهَتِهِ وَشُرَكَاهِ؛ تَعْظِيمًا لِلتَّوْحِيدِ، وَإِعْلَامًا بِعِزَّةِ إِلَهِ الْمُسْلِمِينَ.

وَلَمْ يَأْمُرْهُمْ بِإِجَابَتِهِ، أَوْ نَهَاهُمْ حِينَ قَالَ: (أَفِيكُمْ مُحَمَّدٌ؟ ... إِلَى آخِرِهِ)؛ لِأَنَّ كَلِمَتَهُمْ لَمْ يَبْرُدْ بَعْدُ فِي طَلَبِ الْقَوْمِ، وَنَارُ غَيْظِهِمْ مُتَوَقِّدَةٌ.

فَلَمَّا قَالَ: كَفَيْتُمُوهُمْ<sup>[١]</sup>، حَمِي عُمَرُ، وَقَالَ: كَذَبْتَ يَا عَدُوَّ اللَّهِ.

فَفِيهِ مِنَ الشَّجَاعَةِ، وَالتَّعَرُّفِ إِلَى الْعَدُوِّ فِي تِلْكَ الْحَالِ مَا يُؤْذِنُ بِالْبَسَالَةِ، وَأَنَّهُ وَقَوْمُهُ جَدِيرُونَ بِعَدَمِ الْخَوْفِ.

فَكَانَ فِي جَوَابِهِ مِنَ الْغَيْظِ لِلْعَدُوِّ، وَالْفَتِّ فِي عَضْدِهِ مَا لَيْسَ فِي جَوَابِهِ حِينَ سَأَلَ عَنْهُمْ<sup>[٢]</sup>، فَتَرَكَ الْجَوَابَ الْأَوَّلَ أَحْسَنَ، وَذَكَرَهُ ثَانِيًا أَحْسَنَ<sup>[٣]</sup>.

وَأَيْضًا فَإِنَّ فِي تَرْكِ إِجَابَتِهِ إِهَانَةً لَهُ<sup>[٤]</sup>، وَتَصْغِيرًا لِشَأْنِهِ.

فَلَمَّا مَتَّهَ نَفْسُهُ مُؤْتَمِّمٌ، وَحَصَلَ لَهُ مِنَ الْكِبَرِ وَالْإِعْجَابِ مَا حَصَلَ، كَانَ فِي جَوَابِهِ إِهَانَةً وَإِذْلَالًا<sup>[٥]</sup>.

فَلَمْ يَكُنْ مُحَالِفًا لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تُجِيبُوهُ»<sup>[٦]</sup>.

[١] قوله: (كَفَيْتُمُوهُمْ)، لما لم يجيبوا عليه، قال أبو سفيان: (كَفَيْتُمُوهُمْ)؛

أي: أن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأبا بكر وعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مَقْتُولُونَ، فحينئذ عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لم يملك نفسه، وكذَّبه.

[٢] عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أظهر القوة في هذا الموضع، وفي هذا المقام

أظهر القوة والشجاعة، التي أخزت المشركين.



[٣] أَجَابُوا حَيْثُ يَحْسَنُ الْجَوَابُ، وَسَكَتُوا حَيْثُ يَحْسَنُ السَّكُوتُ.

وكما قيل<sup>(١)</sup>:

إِذَا نَطَقَ السَّفِيهُ فَلَا تُجِبْهُ فَخَيْرٌ مِنْ إِبَابَتِهِ السُّكُوتُ

[٤] لَأَنَّهُ سَفِيهُ، كَوْنُهُمْ لَمْ يَجِبُوهُ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُمْ اسْتَسْفَهُوهُ.

[٥] كَانَ فِي جَوَابِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِهَانَةٌ لَهُ وَإِذْلَالٌ، وَأَنَّهُ لَمْ يَحْصُلْ لَهُ مَا

يُرِيدُ بِبَقَاءِ هَؤُلَاءِ.

[٦] الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَهُ عَلَى ذَلِكَ؛ لِأَنَّهُ هَذَا فِيهِ إِهَانَةٌ لِلْمَشْرِكِ

وَإِذْلَالٌ لَهُ، فَفِيهِ فَائِدَةٌ عَظِيمَةٌ لِلْمُسْلِمِينَ.



(١) قَائِلُ هَذَا الْبَيْتِ هُوَ الْمُؤَمِّلُ الْمُحَارِبِيُّ. انْظُرْ: الْحَلَمُ لَابْنُ أَبِي الدُّنْيَا (١/ ٣٤)، وَأَدَبُ الدُّنْيَا  
وَالدِّينِ لِلْمَاوَرِدِيِّ (١/ ٢٥٣)، وَشُعَبُ الْإِيمَانِ لِلْبَيْهَقِيِّ (١/ ٥٧).

## فَصْلٌ فِيْمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ

هَذِهِ الْغَزْوَةُ مِنَ الْأَحْكَامِ<sup>[١]</sup>

مِنْهَا: أَنَّ الْجِهَادَ يُلْزَمُ بِالشُّرُوعِ فِيهِ، فَمَنْ لَبَسَ لِأَمْتَهُ، لَيْسَ لَهُ أَنْ يَرْجِعَ<sup>[٢]</sup>.

[١] قوله: (هَذِهِ الْغَزْوَةُ)؛ أي: غزوة أحد. وغزوة أُحُد - كما هو معلوم - في السنة الثالثة من الهجرة بعد غزوة بدر، وسببها أن المشركين تألبوا على رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وعلى أصحابه رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ بعد ما حصل عليهم في وقعة بدر من النكبة، فأرادوا أن ينتقموا من المسلمين، فجاءوا بجموعهم وعسكروا عند جبل أحد في الشمال الشرقي من المدينة، ولذلك سميت غزوة أحد.

الإمام ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ لما ساق هذه الغزوة في كتابه «زاد المعاد»، كان من عاداته أن يستنبط من الغزوات ما تدل عليه من الفقه، لا يسرد سردًا فقط مثل سائر المؤرخين، وإنما يقف عند كل غزوة، ويستخلص ويستنبط منها الفوائد العظيمة، فاستخلص من هذه الغزوة فوائد عظيمة في صالح المسلمين، وإن كانت هذه الغزوة قد أضرت المسلمين وآلمتهم، ولكن مصالحها أكثر للمسلمين، والإمام ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ يريد أن يبين هذه الفوائد من هذه الغزوة، وقد أطلال فيها في «زاد المعاد»، واستنبط منها أحكامًا عظيمة<sup>(١)</sup>.

[٢] لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لما نزل المشركون حول أحد، استشار أصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ: هل يخرج إليهم، أو يبقى في المدينة؟ يقاتلونهم في المدينة، من فوق الأسطح والأسوار، ويتحصنون بها.

ولكن كبار الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ الذين فاتهم حضور غزوة بدر ندموا، واعتبروا أن هذه الغزوة تعويضاً عما فاتهم في غزوة بدر، فأشاروا على الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالخروج، فنزل صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على رغبتهم، وخرج، وكان هذا الرأي -أيضاً- رأي عبد الله بن أبي بن سلول رأس المنافقين.

فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ استشارهم، فلما أشاروا عليه بالخروج، لبس صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لأمة الحرب -لبس الدرع، ولبس المغفر-، واستعد للخروج، ثم قالوا له: لعلنا أكرهناك يا رسول الله! نرجع للرأي الأول، ونبقي في المدينة، فقال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّهُ لَيْسَ لِنَبِيِّ إِذَا لَيْسَ لَأَمَّتُهُ أَنْ يَضَعَهَا حَتَّى يُقَاتِلَ»<sup>(١)</sup>، فإذا لبس المجاهد لباس الحرب، فيجب عليه أن يمضي، ولا يترجع. فامتنع صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من البقاء في المدينة؛ لأنه عزم على الخروج، ولبس لباس القتال، فخرج، وحصل ما حصل.

وقوله: (أَنَّ الْجِهَادَ يُلْزَمُ بِالشُّرُوعِ فِيهِ)؛ لأن لبس لأمة الحرب هذا من الشروع في الجهاد، فلا يترجع عنه؛ لأن هذا يفرح المشركين. فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شرع فيه، ولبس لباس الجهاد؛ فلا يترجع.

(١) أخرجه النسائي (٧٦٠٠)، وأحمد (١٠٠/٢٣)، والدارمي (٢٢٠٥)، وابن أبي شيبة (١٧٨/٦) عن جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وقد خرج إليهم رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بأصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، وانخذل منهم جماعة من المنافقين بقيادة الشقي الحبيث عبد الله بن أبي بن سلول، انخذل بهم في عدد كبير من المنافقين بالمئات، وهذا رحمة من الله عَزَّ وَجَلَّ؛ لأنهم لو بقوا مع المسلمين، لحصل منهم ما حصل من الضرر، وإن بقي منهم مع المسلمين بقايا، ودارت المعركة بعد ما رتب رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، وكان خلفهم الجبل - جبل يسمى بجبل الرماة -، واختار صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جماعة من الرماة الحاذقين في الرمي، بقيادة عبد الله بن جبير - رضي الله عنهم جميعاً -، وصاروا على الجبل؛ ليحموا ظهور المسلمين؛ من أجل أن يتفرغ المسلمون لما أمامهم من الكفار.

دارت المعركة، وانتصر المسلمون في أولها، لما كانوا متمشين على خطة رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وانخذل المشركون، ووقع فيهم القتل والأسر، وَأَخَذِ الْغَنَائِمَ، فعند ذلك الرماة الذين على الجبل لم يصمدوا كما أمرهم النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالثبات، بل إنهم ظنوا أن المعركة قد انتهت لصالح المسلمين، فقالوا: ننزل مع إخواننا من أجل جمع الغنائم، وقد ذكرهم قائدهم بما قاله الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا رَأَيْتُمُونَا تَخْطِفُنَا الطَّيْرُ، فَلَا تَبْرَحُوا مَكَانَكُمْ هَذَا، حَتَّى أُرْسَلَ إِلَيْكُمْ، وَإِنْ رَأَيْتُمُونَا هَزَمْنَا الْقَوْمَ وَأَوْطَأْنَاهُمْ، فَلَا تَبْرَحُوا، حَتَّى أُرْسَلَ إِلَيْكُمْ»<sup>(١)</sup>، ولكنهم أصروا، وعصوا قائدهم، ونزلوا، وبقي عبد الله ابن جبير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ومعه عدد قليل من الرماة، فلما رأى المشركون أن الجبل قد خلا من الرماة، سنحت لهم الفرصة، فجاؤوا من الخلف، واقتحموا الجبل،

وانقضوا على المسلمين، والمسلمون لا يشعرون بذلك؛ لأنهم من جهة الجبل آمنون، ولم يدروا ما حصل لهؤلاء الذين تخلوا عن الجبل، انقض المشركون عليهم من خلفهم، فوقع المسلمون بين المشركين من الإمام ومن الخلف، ودارت المعركة من جديد، وحصل على المسلمين ما حصل، واستشهد منهم سبعون شهيداً رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، وفر بعض المسلمين، وانكشفوا، وبقي الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثابتاً، ومعه من معه من المهاجرين، ونادى المسلمين من خلفهم: ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَبِكُمْ﴾ [آل عمران: ١٥٣]، ولما سمعوا صوت الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، جاؤوا، ورجعوا مسرعين، والتفوا حول الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وحموه من الأعداء، فلم يظفر الأعداء باستئصال المسلمين، ولا بقتل الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

انتهت المعركة، ونزل بالمسلمين ما نزل، وأشد ذلك أنه أشيع أن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قد قُتِلَ<sup>(١)</sup>، فلما سمعوا أن الرسول قد قُتِلَ، تضاعفت عليهم المصيبة، وجلسوا ملقين بأيديهم إلى الأرض من الحزن.

الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سلم من شرهم، وإن كان أصابه من الجراح، وأصابه ما أصابه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إلا أنه سلم -والحمد لله-، وسلم معه كبار الصحابة والمهاجرين رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، فعند ذلك حصل ما حصل على المسلمين بسبب هذه المعصية، التي وقعت من بعضهم، والعقوبة بسبب المعاصي إذا نزلت، فإنها تعم الصالح والطالح، فعمت العقوبة المسلمين.

(١) انظر: سيرة ابن إسحاق (ص ٣٣٠)، والروض الأنف (٥/ ٣٢٥)، والبداية والنهاية (٥/ ٣٩٩)، والسيرة النبوية لابن كثير (٣/ ٦٠).

- وَمِنْهَا: أَنَّهُ لَا يَجِبُ الْخُرُوجُ إِذَا طَرَقَ الْعَدُوُّ فِي الدِّيَارِ<sup>[١]</sup>.
- وَمِنْهَا: أَنَّهُ لَا يَأْذَنُ لِمَنْ لَا يُطِيقُ الْقِتَالَ مِنَ الصَّبِيَّانِ<sup>[٢]</sup>.
- وَمِنْهَا: جَوَازُ الْغَزْوِ بِالنِّسَاءِ، وَالِاسْتِعَانَةِ بِهِنَّ فِي الْجِهَادِ<sup>[٣]</sup>.

[١] إذا حاصر العدو البلد، فلا يلزم المسلمين أن يخرجوا لقتاله، لا يلزم الخروج إليه، بل يجوز أن يقاتلوه في داخل البلد؛ لأنهم أشاروا عليه بذلك، وكاد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن ينزل على هذا الرأي، لولا ما رأى من رغبة الذين لم يحضروا بدرًا بالخروج، لم يكن ليخرج، فقد كان يحب صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرأي هذا بالبقاء في المدينة، لكنه نزل على رغبة هؤلاء الأجلاء من الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، الذين أشاروا عليه بالخروج، فلو كان يلزمهم الخروج، لما رأى الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هذا من الأول، وقال: اخرجوا.

[٢] لأنه رد جماعة من صبيان الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ استأذنوه في الخروج للقتال، فوجدهم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يبلغهم الحلم، ومنهم ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، رده صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

لأنه لا يؤذن لمن لا يطيق القتال من الصبيان؛ فرد من الصبيان من لم يبلغ الحلم.

[٣] النساء تخرج مع الجيش؛ لتؤدي مهامًا؛ من سقي الغزاة الماء، وحمل الماء إليهم، وتضميد الجرحى، ومداوة الجرحى، فلهن دور في الجهاد، وإن لم يحملن السلاح، لكن النساء لهن عمل.

فالذين يقولون: إن النساء معطلة، ولا تعمل، فهؤلاء كَذَبَةُ، النساء  
تعمل العمل اللائق بهن، لا تترك العمل أبداً، تعمل عملاً مفيداً للمسلمين،  
سواء في البيوت، أو إذا خرجن -إذا اقتضى الأمر خروجهن-، فهن لسن  
معطلات، نصف المجتمع معطل -كما يقولون-، معطل عن العمل الذي  
يريدونه، والتفسخ والانحلال، وعدم الحياء والحشمة، يريدون هذا،  
يقولون: إن هذا المعطل. نعم هذا معطل؛ لأنه ضرر، وأما العمل الجدي  
والشريف، لم تعطل المرأة أبداً، كذبوا في هذا.



وَمِنْهَا: جَوَازُ الْإِنْعِمَاسِ فِي الْعَدُوِّ؛ كَمَا فَعَلَ أَنَسُ بْنُ النَّضْرِ وَفِعَلِهِ غَيْرُهُ<sup>(١)</sup> [١].

[١] جواز الانغماس في العدو، وإن كان في ذلك خطر، فإن الأبطال الشجعان ينغمسون من أجل الفتك بالعدو، ولا ينظرون إلى الخطر، وليس في هذا دليل للمخربين الآن والمفجرين، الذين يتلفون أنفسهم، ويتلفون غيرهم، ويقولون: إنهم يجاهدون، ويستدلون بهذه القصة. لا، الذين انغمسوا في العدو، لم يقتلوا أنفسهم، وإن كانوا قتلوا، فالذي قتلهم هو غيرهم، أما هؤلاء، فإنهم يقتلون أنفسهم - والعياذ بالله -؛ إذ يعلمون أن أول من يقتل هم بالمتفجرات، وأما هؤلاء، فهم مغامرون يقولون: من الممكن أن نقتل، ومن الممكن نَسَلَمَ.

الانغماس في العدو وقت المعركة هذا من الجهاد، وإن كان عليه خطر؛ لأن هذا من الجهاد، وهذا ليس فيه دليل للذين يقولون بجواز التفجير، التفجير ليس معركة، وإنما هذا عدوان.

(١) كما في الحديث الذي أخرجه البخاري (٢٨٠٥)، ومسلم (١٩٠٣): عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «غَابَ عَمِّي أَنَسُ بْنُ النَّضْرِ عَنْ قِتَالِ بَدْرٍ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ غِبْتُ عَنْ أَوَّلِ قِتَالٍ قَاتَلْتَ الْمُشْرِكِينَ، لَئِنْ اللَّهُ أَشْهَدَنِي قِتَالَ الْمُشْرِكِينَ لَيَرَيْنَّ اللَّهَ مَا أَصْنَعُ، فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ أُحُدٍ، وَانْكَشَفَ الْمُسْلِمُونَ، قَالَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعْتَذِرُ إِلَيْكَ بِمَا صَنَعَ هَؤُلَاءِ - يَعْنِي أَصْحَابَهُ - وَأَبْرَأُ إِلَيْكَ بِمَا صَنَعَ هَؤُلَاءِ - يَعْنِي الْمُشْرِكِينَ - ثُمَّ تَقَدَّمَ، فَاسْتَقْبَلَهُ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ، فَقَالَ: يَا سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ، الْجَنَّةَ وَرَبَّ النَّضْرِ إِنِّي أَجِدُ رِيحَهَا مِنْ دُونِ أُحُدٍ، قَالَ سَعْدُ: فَمَا اسْتَطَعْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا صَنَعُ، قَالَ أَنَسُ: فَوَجَدْنَا بِهِ بَضْعًا وَثَمَانِينَ ضَرْبَةً بِالسَّيْفِ أَوْ طَعْنَةً بِرُمْحٍ أَوْ رَمِيَّةٍ بِسَهْمٍ وَوَجَدْنَاهُ قَدْ قُتِلَ وَقَدْ مَثَلَ بِهِ الْمُشْرِكُونَ، فَمَا عَرَفَهُ أَحَدٌ إِلَّا أُخْتَهُ بِنَانَةَ قَالَتْ أَنَسُ: كُنَّا نَرَى أَوْ نَظُنُّ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِيهِ وَفِي أَشْبَاهِهِ: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ [الأحزاب: ٢٣] إِلَى آخِرِ الْآيَةِ».



فإن الانغماس إذا دارت الملحمة بين المسلمين والكفار، فإن للإنسان أن يفدي بنفسه، ويدخل في المعركة، ولا يقتل نفسه، لا يجوز له أن يقتل نفسه، لكن يدخل في الخطر، ربما ينجو، وإن قتل، فهو شهيد؛ من أجل ما يترتب على هذا من المصلحة الراجحة. وأما الذي يفجر نفسه، ويقول بأنه مجاهد، فهذا أول شيء يقتل نفسه، وقد حرم الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَلَى الإنسان أن يقتل نفسه.

وثانيًا: أنه يدمر المباني والمساكن والمتاجر، ويتلف أموالًا، ويقتل من لا يستحق القتل من النساء، والأطفال، والأبرياء، وكبار السن، والمعاهدين الذين لهم عهد عند المسلمين أو المستأمنين، فهذه خيانة وغدر، وليس فيها مصلحة، بل فيها مضرة. فهناك فرق بين هذا وبين الذي يتشجع، ويدخل في المعركة؛ ليفتك بالعدو، سواء سلم أم لم يسلم، وهو لم يقتل نفسه.

أنس بن النضر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَاتِلٌ قِتَالًا شَدِيدًا؛ حَتَّى قُتِلَ، وَقَطَعَتْهُ الْإِصَابَاتُ، قَطَعَتْ جِسْمَهُ، بَحِيثٌ لَمْ يَعْرِفُوا مِنْ هُوَ، لَمَّا جَاؤُوا لِلْمَعْرَكَةِ لِدْفِنِ الْمَوْتَى، لَمْ يَعْرِفُوهُ؛ لِأَنَّهُ مَقْطَعٌ مِنْ كَثْرَةِ الطَّعَنَاتِ وَكَثْرَةِ الرَّمْيِ، لَمْ تَعْرِفْهُ إِلَّا أَخْتُهُ بِإِصْبَعِهِ فَقَطْ.



وَمِنْهَا: أَنَّ الْإِمَامَ إِذَا جُرِحَ، صَلَّى بِهِمْ قَاعِدًا، وَصَلُّوا وَرَاءَهُ قُعُودًا<sup>[١]</sup>.  
وَمِنْهَا: أَنَّ الدُّعَاءَ بِالشَّهَادَةِ وَتَمْنِيَهَا لَيْسَ مِنَ الْمَنْهِيِّ عَنْهُ؛ كَمَا فَعَلَ ابْنُ  
جَحْشٍ<sup>(١)(٢)</sup>.

[١] لأن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في وقعة أحد بعد نهاية المعركة، وهم منهكون، والرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -أيضاً- قد أصابه ما أصابه من الجروح، فصلّى بهم قاعداً، وكذلك إذا مرض الإمام الراتب -إمام الحي إذا مرض-، يصلي بالجماعة، لكن يكون قاعداً، ويصلون خلفه قعوداً؛ كما في الحديث: «وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا، فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ»<sup>(٢)</sup>؛ لأنه يشق عليه القيام، وإن المأمومين -وإن كانوا سليمين، ليس فيهم جراح، ولا مانع- لا يجوز لهم أن يقفوا وراءه، بل يصلون قعوداً؛ تبعاً لإمامهم.

(١) كما في الحديث الذي أخرجه الحاكم (٢/٢٢٠): عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ: «قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَحْشٍ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَقْسِمُ عَلَيْكَ أَنْ أَلْقَى الْعَدُوَّ غَدًا فَيَقْتُلُونِي، ثُمَّ يَبْقُرُوا بَطْنِي، وَيَجِدَعُوا أَنْفِي وَأُذُنِي، ثُمَّ تَسْأَلْنِي بِمَا ذَاكَ؟ فَأَقُولُ: فِيكَ، قَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ: إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ يَرَى اللَّهُ آخِرَ قَسَمِهِ كَمَا يَرَى أَوَّلَهُ»، وَقَالَ: (هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ لَوْلَا إِزْسَالُ فِيهِ). وَأَخْرَجَهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي الْحَلِيةِ (١/١٠٩).

(٢) أخرجه البخاري (٦٨٩)، ومسلم (٧٧) (٤١١): عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكِبَ فَرَسًا، فَضَرَعَ عَنْهُ فُجْحَشٌ شِقْقَهُ الْأَيْمَنُ، فَصَلَّى صَلَاةً مِنَ الصَّلَوَاتِ وَهُوَ قَاعِدٌ، فَصَلَّيْنَا وَرَاءَهُ قُعُودًا، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ: «إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ، فَإِذَا صَلَّى قَائِمًا، فَصَلُّوا قِيَامًا، فَإِذَا رَكَعَ، فَارْكَعُوا وَإِذَا رَفَعَ، فَارْفَعُوا، وَإِذَا قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، فَقُولُوا: رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ، وَإِذَا صَلَّى قَائِمًا، فَصَلُّوا قِيَامًا، وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا، فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ».

[٢] أن الإنسان يدعو بأن يقتل في سبيل الله، أو يستشهد في سبيل الله عَزَّجَلَّ هذا ليس منهيًّا عنه، لا يدعو على نفسه بالموت، نهى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عن تمني الموت، لكن إذا كان القصد منه أنه يقتل في سبيل الله، فهذه غبطة. فتمني الشهادة ليس من تمني الموت المنهي عنه؛ «لَا يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ الْمَوْتَ بِضَرِّ نَزَلَ بِهِ»<sup>(١)</sup>، فالذين تمنوا الموت في وقعة أحد ليس من أجل طلب الموت، وإنما من أجل الجهاد في سبيل الله، ويتمنون أن يستشهدوا في سبيل الله، يتمنون الشهادة.



(١) أخرجه البخاري (٦٣٥١)، ومسلم (٢٦٨٠)، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وَمِنْهَا: أَنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا قَتَلَ نَفْسَهُ، فَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ كَقَرْمَانَ<sup>(١)</sup> [١].

[١] مثل الرجل الذي يقال له: قزمان، الذي أبلى يوم أحد بلاء شديداً، كان شجاعاً، وقاتل يفتك بالعدو، وقتل سبعة من وجوه المشركين، فأعجب به الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، وقالوا: ما أبلى أحدٌ منا مثلاً أبلى فلان. الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «هَذَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ»، فشق عليهم ذلك، تتبعه رجل منهم؛ ليرى مصيره ونهايته، هذا الرجل جرح في المعركة جراحاً شديدة، فلم يصبر، فتحامل على سيفه، وقتل نفسه، فبذلك تحقق قول الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَذَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ»؛ لأنه قتل نفسه، الواجب عليه أن يصبر حتى يموت، ويكون شهيداً.

فدل هذا على أن من قتل نفسه، فهو في النار -والعياذ بالله-؛ كما دلت على ذلك الأحاديث الصحيحة، فلا يجوز قتل النفس بحال من الأحوال، مهما أصابه المرض، مهما أصابته الجراح، يصبر، وكذلك مهما أصابه من الحزن والهلم، لا يقتل نفسه، بل يصبر.

(١) كما في الحديث الذي أخرجه البخاري (٣٠٦٢)، ومسلم (١١١): عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «شَهِدْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ لِرَجُلٍ مِّنْ يَدْعِي الْإِسْلَامَ: «هَذَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ»، فَلَمَّا حَضَرَ الْقِتَالُ قَاتَلَ الرَّجُلُ قِتَالاً شَدِيداً فَأَصَابَتْهُ جِرَاحَةٌ، فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، الَّذِي قُلْتَ لَهُ إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ، فَإِنَّهُ قَدْ قَاتَلَ الْيَوْمَ قِتَالاً شَدِيداً وَقَدْ مَاتَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِلَى النَّارِ»، فَكَادَ بَعْضُ النَّاسِ أَنْ يَرْتَابَ، فَبَيَّنَّا لَهُمْ عَلَى ذَلِكَ، إِذْ قِيلَ: إِنَّهُ لَمْ يَمُتْ، وَلَكِنْ بِهِ جِرَاحٌ شَدِيدٌ، فَلَمَّا كَانَ مِنَ اللَّيْلِ لَمْ يَصْبِرْ عَلَى الْجِرَاحِ فَقَتَلَ نَفْسَهُ، فَأُخْبِرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ، فَقَالَ: «اللَّهُ أَكْبَرُ، أَشْهَدُ أَنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ»، ثُمَّ أَمَرَ بِأَنْ لَا فَنَادَى بِالنَّاسِ: «إِنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا نَفْسٌ مُّسْلِمَةٌ، وَإِنَّ اللَّهَ لَيُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ».

وَمِنْهَا: أَنَّ الشَّهيدَ لَا يُغَسَّلُ، وَلَا يُصَلَّى عَلَيْهِ<sup>[١]</sup>، وَلَا يُكْفَنُ فِي غَيْرِ ثِيَابِهِ، إِلَّا أَنْ يُسَلَبَهَا<sup>[٢]</sup>.

[١] هذه من المسائل الفقهية، وهي أن الشهيد في سبيل الله؛ أي: الشهيد في المعركة؛ لأن الشهيد على قسمين:  
القسم الأول: شهيد في المعركة.

القسم الثاني: شهيد في غير المعركة؛ مثل: المصاب بالطاعون، والحامل إذا مات أثناء ولادتها، والميت بالغرق، والميت بالهدم، والميت بالحريق<sup>(١)</sup>، فهؤلاء شهداء، لكنهم شهداء في الآخرة، وأما في الدنيا، فإنهم يعاملون معاملة الجنائز؛ يغسلون، ويكفنون، ويصلى عليهم.

وأما شهيد المعركة الذي مات في المعركة، فإنه لا يغسل؛ من أجل أن يبقى دم الشهادة عليه وساماً عند الله عزَّ وجلَّ، ولا يكفن في أثواب غير ثيابه التي قُتِلَ فيها؛ ليلقى الله فيها على صفته يوم قتل بثيابه، وكذلك لا يصلى عليه؛

(١) كما في الحديث الذي أخرجه أبو داود (٣١١١)، ومالك في الموطأ (٢٣٣/١)، وأحمد في مسنده (١٦٢/٣٩ - ١٦٣): عَنْ عَتِيكَ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ عَتِيكَ، فَهُوَ جَدُّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَبُو أُمِّهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَتِيكَ أَخْبَرَهُ: «أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ ثَابِتٍ لَمَّا مَاتَ قَالَتْ ابْنَتُهُ: وَاللَّهِ إِنْ كُنْتُ لَأَرْجُو أَنْ تَكُونَ شَهِيدًا، أَمَا إِنَّكَ قَدْ كُنْتَ قَضَيْتَ جِهَازَكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَوْقَعَ أَجْرَهُ عَلَى قَدَرِ نَبِيِّهِ، وَمَا تَعُدُّونَ الشَّهَادَةَ؟» قَالُوا: قَتْلٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الشَّهَادَةُ سَنَعٌ سِوَى الْقَتْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْمُطْعُونُ شَهِيدٌ، وَالْعَرَقُ شَهِيدٌ، وَصَاحِبُ ذَاتِ الْجَنْبِ شَهِيدٌ، وَالْمَبْطُونُ شَهِيدٌ، وَصَاحِبُ الْحَرِيقِ شَهِيدٌ، وَالَّذِي يَمُوتُ تَحْتَ الْهَدْمِ شَهِيدٌ، وَالْمَرْأَةُ تَمُوتُ بِجَمْعٍ شَهِيدَةٌ».

لأنه حي عند الله عَزَّوَجَلَّ، قال تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩]، وقال تعالى: ﴿وَلَا نَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءُ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ [البقرة: ١٥٤]، فهم ليسوا أَمْوَاتًا في الآخرة، بل أحياء، إن كانوا قد ماتوا في الدنيا، فهم أحياء في حياة البرزخ. ولأن الصلاة على الميت شفاعة، والشهيد ليس بحاجة إلى الشفاعة، ولا يصلى عليهم؛ لأنهم وإن ماتوا الميتة المعهودة، إلا أنهم شهداء وأحياء عند الله عَزَّوَجَلَّ.

[٢] إِذَا سُلِبَتْ ثِيَابُهُ، وَأَخَذَتْ مِنْهُ، فَإِنَّهُ يَكْفَنُ بِهَا تِسْرًا، وَلَا يَتْرَكَ فِي

غَيْرِ كَفْنٍ.



وَمِنْهَا: أَنَّهُ إِذَا كَانَ جُنبًا غُسِّلَ كَحَنْظَلَةٍ<sup>(١)</sup> [١].  
وَمِنْهَا: أَنَّ الشُّهَدَاءَ يُدْفَنُونَ فِي مَصَارِعِهِمْ؛ لِأَمْرِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَدِّ الْقَتْلَى إِلَيْهَا<sup>(٢)</sup> [٢].

[١] حَنْظَلَةٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ شاب حديث الزواج، وحصل منه ما يحصل للرجل مع زوجته من الجماع، وفي أثناء الجماع، سمع الصبيحة في المعركة، قام من على امرأته، فأخذ السلاح، وذهب للمعركة، وبادر، وقاتل مع المسلمين، حتى استشهد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وهو عليه الجنابة - فالشهيد إذا كان عليه جنابة، فإنه يغسل -، ورأه النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تغسله الملائكة، فسأل عنه، فقالت امرأته: إنه لما سمع الصوت، قام، ولم يغتسل، فسمي غسيل الملائكة، لقب بذلك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. فالشهيد إذا مات وعليه جنابة، فإنه يغسل، أما الشهيد غير الجنب، فإنه لا يغسل.

(١) كما جاء في الحديث الذي أخرجه الحاكم (٢٢٥/٣)، والبيهقي في الكبرى (٢٢/٤) قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ: حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ عَبْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عِنْدَ قَتْلِ حَنْظَلَةَ بْنِ أَبِي عَامِرٍ بَعْدَ أَنْ التَقَى هُوَ وَأَبُو سُفْيَانَ ابْنُ الْحَارِثِ حِينَ عَلَاهُ شَدَاؤُ ابْنِ الْأَسْوَدِ بِالسَّيْفِ فَقَتَلَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ صَاحِبَكُمْ تُغَسِّلُهُ الْمَلَائِكَةُ»، فَسَأَلُوا صَاحِبَتَهُ، فَقَالَتْ: إِنَّهُ خَرَجَ لَمَّا سَمِعَ الْهَائِعَةَ وَهُوَ جُنُبٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لِذَلِكَ غَسَلَتْهُ الْمَلَائِكَةُ». وقال الحاكم: (هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ، وَلَمْ يُخَرِّجَاهُ). وانظر: سيرة ابن هشام (٧٥/٢).

(٢) أخرجه أبو داود (٣١٦٥)، والترمذي (١٧١٧)، والنسائي (٢١٤٢)، وابن ماجه (١٥١٦)، وأحمد (٤٢٠/٢٣) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: «كُنَّا حَمَلْنَا الْقَتْلَى يَوْمَ أُحُدٍ لِنَدْفِنَهُمْ، فَجَاءَ مُنَادِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَدْفِنُوا الْقَتْلَى فِي مَصَارِعِهِمْ، فَرَدَدْنَاهُمْ».

[٢] أن الشهداء يدفنون في مكان قتلهم؛ لأن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أمر أن يدفن شهداء أحد في مكانهم، وألا يغسلوا، وأن يكفنوا في ثيابهم، التي قتلوا فيها، ولا يصلى عليهم، وهذا مكانهم الآن، مقبرة الشهداء هو مكان المعركة، هذه أحكام الشهداء، وهم الذين يقتلون في المعركة؛ لإعلاء كلمة الله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى.

وأما الشهداء في غير المعركة، والذين يموتون في الحوادث المفاجئة أو بالطاعون، فإن هؤلاء شهداء في الآخرة، وأما في الدنيا، فإنهم يعاملون معاملة الجنائز؛ يغسلون، ويكفنون، ويصلى عليهم، ويدفنون في المقبرة العامة.





وَمِنْهَا: جَوَازُ دَفْنِ الْإِثْنَيْنِ أَوْ الثَّلَاثَةِ فِي الْقَبْرِ الْوَاحِدِ<sup>(١)</sup> [١].  
وَهَلْ دَفْنُهُمْ فِي ثِيَابِهِمْ اسْتِحْبَابٌ أَوْ جُوبٌ؟ الثَّانِي: أَظْهَرُ<sup>[٢]</sup>.

[١] إذا كثر الأموات - شهداء، أو غير شهداء-، وشق على المسلمين الحفر لكل ميت على حدة، فإنه يدفن الاثنان والثلاثة في قبر واحد؛ تسهلاً على المسلمين؛ كأن حدث -والعياذ بالله- وباء، وكثر الموت في الناس، أو معركة قتل فيها خلق كثير، ويشق حفر قبر مستقل لكل واحد منهم، فإنه يجوز أن يدفن الاثنان والثلاثة في قبر واحد؛ كما حصل هذا في شهداء غزوة أحد؛ كما أمر رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بذلك في شهداء غزوة أحد؛ لما كثر القتل.

[٢] هل دفن الشهيد في ثيابه على وجه الاستحباب؛ أي: أنه إذا كُفِّنَ بغيرها، جاز هذا، أم على الوجوب؛ أي: لا يجوز أن يكفن في غيرها؟ قال: إن الأظهر هو الثاني؛ أي: أنه لا يكفن في غيرها، وأن هذا من باب الوجوب، يدفنون في ثيابهم؛ ليلقوا ربهم فيها، وعليها آثار الدماء بثيابهم التي قتلوا فيها؛ لأن فيها آثار الاستشهاد.

(١) أخرجه أبو داود (٣٢١٥)، والترمذي (١٧١٥)، والنسائي (٢١٤٨)، وأحمد (١٨٣/٢٦) عَنْ هِشَامِ بْنِ عَامِرٍ، قَالَ: «جَاءَتِ الْأَنْصَارُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصَابَنَا قَرْحٌ وَجَهْدٌ فَكَيْفَ تَأْمُرُ؟ قَالَ: «اخْفَرُوا وَأَوْسِعُوا وَاجْعَلُوا الرَّجُلَيْنِ وَالثَّلَاثَةَ فِي الْقَبْرِ»، فَقَالُوا: فَأَيُّهُمْ يُقَدَّمُ فِي الْقَبْرِ؟ قَالَ: «أَكْثَرُهُمْ قُرْآنًا».

وَمِنْهَا: أَنَّ الْمَعْدُورَ كَالْأَعْرَجِ يَجُوزُ لَهُ الْخُرُوجُ <sup>(١)</sup> <sup>[١]</sup>.  
وَمِنْهَا: أَنَّ الْمُسْلِمِينَ إِذَا قَتَلُوا مُسْلِمًا فِي الْجِهَادِ يَظُنُّونَهُ كَافِرًا، فَدَيْتُهُ فِي  
بَيْتِ الْمَالِ؛ لِأَنَّهُ أَرَادَ أَنْ يَدِيَ أَبَا حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ <sup>(٢)</sup> <sup>[٢]</sup>.

[١] قَالَ تَعَالَى: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ﴾ [الفتح: ١٧]؛  
أَي: فِي تَرْكِ الْجِهَادِ، لَكِنَّهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَبِي إِلَّا أَنْ يَجَاهِدَ؛ طَمَعًا فِي الشَّهَادَةِ، فَأَذِنَ  
لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي دُخُولِ الْمَعْرَكَةِ، ثُمَّ إِنَّهُ اسْتَشْهَدَ، فَإِذَا أَلْحَ الْأَعْرَجُ عَلَى  
الْخُرُوجِ، فَإِنَّهُ يُؤْذَنُ لَهُ، لَكِنْ إِذَا خَرَجَ الْأَعْرَجُ، وَقَتْلٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَإِنْ حَكَمَهُ  
حَكَمٌ غَيْرُ الْأَعْرَجِ، فَإِنْ عَمِرُو بْنُ الْجَمُوحِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ أَعْرَجًا، وَاسْتَأْذَنَ النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَدْخُلَ الْمَعْرَكَةَ، فَأَذِنَ لَهُ، وَاسْتَشْهَدَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

[٢] فِي قِصَّةِ الْيَمَانِ وَالِدِ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، فَحُذَيْفَةُ بْنُ الْيَمَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هُوَ  
وَأَبُوهُ الْيَمَانُ صَحَابِيَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، وَالْيَمَانُ أَبُو حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَتَلَهُ الْمُسْلِمُونَ

(١) كَمَا فِي الْحَدِيثِ الَّذِي أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (٣٧/ ٢٤٧)، وَابِيهَقِي فِي الْكَبْرَى (٩/ ٤٢): عَنْ أَبِي  
قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، «أَنَّهُ حَضَرَ ذَلِكَ قَالَ: أَتَى عَمْرُو بْنُ الْجُمُوحِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،  
فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَرَأَيْتَ إِنْ قَاتَلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى أُقْتَلَ، أَمْثَلِي بِرَجُلِي هَذِهِ صَحِيحَةٌ  
فِي الْجَنَّةِ؟ وَكَانَتْ رِجْلُهُ عَرْجَاءً، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «نَعَمْ». فَقَتَلُوهُ يَوْمَ أُحُدٍ  
هُوَ وَابْنُ أَخِيهِ وَمَوْلَى هُمُ، فَمَرَّ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْكَ تَمْشِي  
بِرَجْلِكَ هَذِهِ صَحِيحَةٌ فِي الْجَنَّةِ». فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِمَا وَبِمَوَلَاهُمَا، فَجَعَلُوا فِي  
قَبْرِ وَاحِدٍ».

(٢) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (٣٩/ ٤٧)، وَالْحَاكِمُ (٣/ ٢٢٢)، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي مَعْرِفَةِ الصَّحَابَةِ (٣/ ٨٨٨)،  
وَفِيهِ: «اِخْتَلَفَتْ سُبُوفُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى الْيَمَانِ أَبِي حُذَيْفَةَ يَوْمَ أُحُدٍ وَلَا يَعْرِفُونَهُ فَقَتَلُوهُ، فَأَرَادَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَدِيَهُ، فَتَصَدَّقَ حُذَيْفَةُ بِدَيْتِهِ عَلَى الْمُسْلِمِينَ».

خطأ؛ يظنونه من الكفار، وتبين أنه من المسلمين، وهم لا يعرفونه حين اختلطوا، وحذيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يقول: أبي! أبي! حتى قتل، فقال حذيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «غَفَرَ اللَّهُ لَكُمْ» ما صنعتُم! (١).

فالنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دفع ديته من بيت المال؛ لأنه مسلم قُتِلَ خطأ، فلا يذهب هدرًا، ولأن القتل إذا لم يتعين قاتله، فإن ديته تجب في بيت المال، ولكن امتنع حذيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ من أخذ الدية، وتصدق بها على المسلمين.



(١) أخرجه البخاري (٣٨٢٤) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: «لَمَّا كَانَ يَوْمُ أُحُدٍ، هُزِمَ الْمُشْرِكُونَ هَزِيمَةً بَيْنَهُ، فَصَاحَ إِبْلِيسُ: أَيُّ عِبَادَ اللَّهِ أُخْرَاكُمْ، فَزَجَعَتْ أَوْلَاهُمْ عَلَى أُخْرَاهُمْ، فَاجْتَلَدَتْ أُخْرَاهُمْ، فَنَظَرَ حَذِيفَةُ، فَإِذَا هُوَ بِأَبِيهِ، فَنَادَى: أَيُّ عِبَادَ اللَّهِ، أَبِي! أَبِي! فَقَالَتْ: فَوَاللَّهِ مَا احْتَجَزُوا حَتَّى قَتَلُوهُ، فَقَالَ حَذِيفَةُ: غَفَرَ اللَّهُ لَكُمْ، قَالَ أَبِي: فَوَاللَّهِ مَا زَالَتْ فِي حَذِيفَةَ مِنْهَا بَقِيَّةٌ خَيْرٍ، حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ».

وَأَمَّا الْحِكْمُ الَّذِي فِي هَذِهِ الْوَقْعَةِ، فَقَدْ أَشَارَ -سُبْحَانَهُ- إِلَى أُمَهَاتِهَا فِي سُورَةِ (آلِ عِمْرَانَ)، مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَإِذْ عَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ﴾ [آل عمران: ١٢١] إِلَى تَمَامِ السَّتِينَ آيَةً<sup>[١]</sup>.

فَمِنْهَا: تَعْرِيفُهُمْ بِسُوءِ عَاقِبَةِ الْمَعْصِيَةِ وَالْفُشْلِ وَالتَّنَازُعِ؛ لِيَتَّقُوا وَيَحْذَرُوا مِنْ أَسْبَابِ الْخِذْلَانِ<sup>[٢]</sup>.

[١] هذه التي سبقت أحكام شرعية فقهية، وأما الحكم هذه، فليست أحكاماً، وإنما هي حكم، وهناك فرق بين الحكم والأحكام، فالحكم التي أرادها الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي هَذِهِ الْغَزْوَةِ كَثِيرَةٌ، وَقَدْ اسْتَنْبَطَ مِنْهَا الْإِمَامُ ابْنُ الْقِيَمِ رَحِمَهُ اللَّهُ الْكَثِيرُ، وَاخْتَصَرَهَا الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي هَذَا الْمُخْتَصَرِ، وَهِيَ حُكْمٌ عَظِيمَةٌ لَمَّا جَرَى عَلَى الْمُسْلِمِينَ فِي هَذِهِ الْوَقْعَةِ.

وَقَعَةٌ أَحَدُ ذَكَرْتُ فِي سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ، أَمَّا وَقَعَةٌ بَدْرٍ، فَقَدْ ذَكَرْتُ فِي سُورَةِ الْأَنْفَالِ، وَذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ مَا يَزِيدُ عَنِ السَّتِينَ آيَةً فِي سِيَاقِ غَزْوَةِ أَحَدٍ وَمَا فِيهَا مِنَ الْحُكْمِ وَالْأَحْكَامِ.

[٢] مِنْ هَذِهِ الْفَوَائِدِ أَوْ الْحُكْمِ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَوْقَعَ بِالْمُسْلِمِينَ هَذِهِ الْمَصِيبَةَ بِسَبَبِ مَا حَصَلَ مِنْهُمْ مِنَ الْمَعْصِيَةِ لِأَمْرِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَمَّا حَصَلَ مِنَ الْفُشْلِ وَالتَّنَازُعِ بَيْنَهُمْ، فَاللَّهُ جَلَّ وَعَلَا عَاقِبَهُمْ بِمَا جَرَى عَلَيْهِمْ؛ تَحْصِيصًا لَهُمْ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ﴾ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّا بَعَدَ مَا أَرْسَلَكُمْ

مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ  
ثُمَّ صَرَّفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ  
عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿[آل عمران: ١٥٢].

فقوله: ﴿إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِإِذْنِهِ﴾ هذا في أول المعركة، ﴿إِذْ  
تَحْسُونَهُمْ﴾؛ أي: تقتلونهم، ﴿بِإِذْنِهِ﴾؛ أي: بأمره سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

فقوله: ﴿وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ﴾؛ طمأنهم بأنه عَزَّجَلَ قد عفا عنهم،  
بسبب ما حصل منهم، وذلك لتركهم المواقع التي أوقفهم فيها رسول الله  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وقال لهم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَبْرَحُوا مِنْ مَكَانِكُمْ، إِنْ رَأَيْتُمُونَا ظَهَرْنَا  
عَلَيْهِمْ فَلَا تَبْرَحُوا، وَإِنْ رَأَيْتُمُوهُمْ قَدْ ظَهَرُوا عَلَيْنَا فَلَا تُعِينُونَا عَلَيْهِمْ»<sup>(١)</sup>.

وقاتل الناس قتالاً شديداً، فانهزمت قريش، واستمرت الهزيمة عليهم  
في أول المعركة، فلما رأى الرماة أن النصر للمسلمين، قالوا: قد هزم أعداء  
الله، فما لقعودنا ها هنا معنى.

فذكرهم أميرهم عبد الله بن جبير أمر رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إياهم  
بألا يزولوا، فقالوا: قد انهزموا، وانتهت المعركة. ولم يلتفتوا إلى قوله، وقاموا  
إلا قليلاً منهم.

ثم إنهم لما نزلوا، أدرك المشركون فراغ الجبل، فكَّرَ المشركون، واستداروا  
على المسلمين من خلفهم، ولم يشعر المسلمون إلا والعدو من ورائهم ومن  
أمامهم، فأصاب المسلمين ما أصابهم، ولو أنهم استمروا على ما أراده

رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لاستمر لهم النصر، ولكن لما خالفوا أمر الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حصلت عليهم المصيبة، وهم خيار الخلق بعد الرسل.

خيار الخلق بعد الرسل هم صحابة رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لما حصل من بعضهم هذه المخالفة، وقعت المصيبة على الجميع.

قال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً  
وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [الأنفال: ٢٥].

حتى الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ناله ما ناله منها؛ حيث شج في وجهه، وكسرت رباعيته، وهشم المغفر على رأسه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وسقط في حفرة صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(١)</sup>، فأصابه من هذا الذنب ما أصابه؛ فإن العقوبة إذا نزلت، فإنها تعم.

فعند لقاء العدو لا يجوز الاختلاف والنزاع، بل يصمدون أمام العدو على أي حال كان.



(١) كما في الحديث الذي أخرجه البخاري (٢٩١١)، ومسلم (١٧٠٩): عَنْ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُ: «أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ جُرْحِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ، فَقَالَ: جُرْحٌ وَجْهُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكُسِرَتْ رَبَاعِيَّتُهُ، وَهَشِمَتِ الْبَيْضَةُ عَلَى رَأْسِهِ، فَكَانَتْ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ، تَغْسِلُ الدَّمَ وَعَلَى يُمَيْسُكُ، فَلَمَّا رَأَتْ أَنَّ الدَّمَ لَا يَزِيدُ إِلَّا كَثْرَةً، أَخَذَتْ حَصِيرًا فَأَحْرَقَتْهُ حَتَّى صَارَ رَمَادًا، ثُمَّ أَلْزَقَتْهُ فَاسْتَمْسَكَ الدَّمُ». وانظر: البداية والنهاية (٣٩٤ / ٥)، والسيرة النبوية (٥٨ / ٣).

وَأَنَّ حِكْمَةَ اللَّهِ جَرَتْ بِأَنَّ الرُّسُلَ وَاتَّبَاعَهُمْ يُدَالُونَ مَرَّةً، وَيُدَالُ عَلَيْهِمْ أُخْرَى<sup>[١]</sup>، لَكِنْ تَكُونُ لَهُمُ الْعَاقِبَةُ<sup>[٢]</sup>،

[١] ومن الفوائد: أن النصر لا يستمر للمسلمين، بل تارة ينتصرون، وتارة يُنتصر عليهم؛ لئلا يحصل عندهم الغرور، لو استمر النصر لهم، يحصل لهم الغرور.

وأيضاً يدخل في الإسلام من لا يرغبه نفاقاً، فما دام أنهم ينتصرون دائماً، يدخل معهم المنافقون، وإنما ينكشف المنافقون عند المصائب، أما عند النعم، فإن المنافقين يدخلون مع المسلمين، ويتسترون، ولا يدرى عنهم، لكن إذا جاءت المصيبة، انكشفوا، وظهرت حقيقتهم، وتكلموا -والعياذ بالله-؛ كما ذكر الله عَزَّجَلَّ عنهم في هذه الغزوة، قال تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْآيَاتُ نُذَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٠]، لا تستمر النعم والنصر للمسلمين، بل يدال عليهم أحياناً، يحصهم الله، ويطهرهم، ولئلا يغتروا بأنفسهم، ولينكشف أهل النفاق من أهل الإيمان، فالله عَزَّجَلَّ يجري المحن من أجل يحص المؤمنين، ولأجل أن يمحق الكافرين، فإن الامتحان والابتلاء يبين الصادق من المنافق، ولا يصمد إلا الصادق في إيمانه.

[٢] فجرت سنة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى في أن الرسل واتباعهم يدال عليهم تارة، وينتصرون تارة؛ كما قال تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْآيَاتُ نُذَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ

وَلْيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿١٤٠﴾  
 [آل عمران: ١٤٠]؛ تكون العاقبة للمؤمنين، ولكن بعد الابتلاء والامتحان،  
 ولهذا لما سأل هرقل عظيم الروم أبا سفيان - وكان مشركاً -، فَقَالَ: «... قَالَ:  
 فَهَلْ قَاتَلْتُمُوهُ؟ قُلْتُ: نَعَمْ. قَالَ: فَكَيْفَ كَانَ قِتَالُكُمْ إِيَّاهُ؟ قُلْتُ: الْحَرْبُ بَيْنَنَا  
 وَبَيْنَهُ سِجَالٌ، يَنَالُ مِنَّا وَنَنَالُ مِنْهُ»<sup>(١)</sup>.

وهذا من علامات نبوته صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ أنه جرى عليه ما يجري على  
 الأنبياء وأتباعهم.



(١) أخرجه البخاري (٧) عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، «أَنَّ أَبَا سُفْيَانَ بْنَ حَرْبٍ  
 أَخْبَرَهُ: أَنَّ هِرَقْلَ أَرْسَلَ إِلَيْهِ فِي رَكْبٍ مِنْ قُرَيْشٍ، وَكَانُوا تِجَارًا بِالشَّامِ فِي الْمُدَّةِ الَّتِي كَانَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَادَّ فِيهَا أَبَا سُفْيَانَ وَكُفَّارَ قُرَيْشٍ، فَأَتَوْهُ وَهُمْ بِإِيلِيَاءَ، فَدَعَاهُمْ فِي  
 مَجْلِسِهِ، وَحَوْلَهُ عِظَمَاءُ الرُّومِ، ثُمَّ دَعَاهُمْ وَدَعَا بِرَجُلَانِهِ، فَقَالَ: «... قَالَ: فَهَلْ قَاتَلْتُمُوهُ؟  
 قُلْتُ: نَعَمْ. قَالَ: فَكَيْفَ كَانَ قِتَالُكُمْ إِيَّاهُ؟ قُلْتُ: الْحَرْبُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ سِجَالٌ، يَنَالُ مِنَّا وَنَنَالُ  
 مِنْهُ. ثُمَّ قَالَ هِرَقْلُ: فَإِنْ كَانَ مَا تَقُولُ حَقًّا فَسَيَمْلِكُ مَوْضِعَ قَدَمَيَّ هَاتَيْنِ، وَقَدْ كُنْتُ أَعْلَمُ  
 أَنَّهُ خَارِجٌ، لَمْ أَكُنْ أَظُنُّ أَنَّهُ مِنْكُمْ، فَلَوْ أَنِّي أَعْلَمْتُ أَنِّي أَخْلَصُ إِلَيْهِ لَتَجَشَّمْتُ لِقَاءَهُ، وَلَوْ كُنْتُ  
 عَنْدَهُ لَغَسَلْتُ عَنْ قَدَمَيْهِ...» الحديث.



فَلَوْ اَنْتَصَرُوا دَائِمًا، دَخَلَ مَعَهُمُ الْمُؤْمِنُ وَغَيْرُهُ، وَلَمْ يَتَمَيَّزُوا<sup>[١]</sup>، وَلَوْ اَنْتَصَرَ  
غَيْرُهُمْ دَائِمًا، لَمْ يَحْصُلِ الْمَقْصُودُ<sup>[٢]</sup>.

قَالَ اللهُ تَعَالَى: ﴿مَا كَانَ اللهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ  
الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: ١٧٩]<sup>[٣]</sup>؛ أَي: مَا كَانَ اللهُ لِيَذَرَكُمْ عَلَى هَذَا مِنْ  
الْتِبَاسِ الْمُؤْمِنِينَ بِالْمُنَافِقِينَ، حَتَّى يَمِيزَهُمْ<sup>[٤]</sup>.

[١] دخل معهم المؤمن الصادق، والمنافق الكاذب.

[٢] أي: أنه إذا انتصر العدو دائمًا، لم يحصل المقصود، وهو النصر  
للإسلام وللمسلمين، ولهذا جرت حكمة الله عَزَّوَجَلَّ بالمداولة.

[٣] قوله تَعَالَى: ﴿مَا كَانَ اللهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى  
يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾؛ أي: من عدم التمييز بين المؤمن والمنافق، بل لا بد  
أن يجري سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مَا يَمِيزُ الصَّادِقَ مِنَ الْكَاذِبِ فِي إِيمَانِهِ.

فقوله: ﴿مَا كَانَ اللهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾؛ أي: يتركهم على ما هم عليه من  
النعمة والنصر.

وقوله: ﴿حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾؛ حتى يتبين الخبيث في عقيدته  
من الطيب في عقيدته، وذلك بما يجري من الامتحان؛ فالؤمن هو المؤمن  
عند النعمة وعند المصيبة؛ «إِنْ أَصَابَتْهُ سَرَاءٌ شَكَرَ، فَكَانَ خَيْرًا لَهُ، وَإِنْ أَصَابَتْهُ  
ضَرَاءٌ، صَبَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ»<sup>(١)</sup>، هو مؤمن لا يتغير، بخلاف المنافق؛ فإنه مع

(١) أخرجه مسلم (٢٩٩٩)، عَنْ صُهَيْبٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

النعمة يظهر الإيمان والمودة، لكن إذا جاءت الشدة، انكشف، وظهر نفاقه، قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾ [الحج: ١١]، هذه حكمة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى؛ أنه يجري المصائب على المسلمين؛ لتمييز الدخيل الذي يدخل معهم من أجل أن ينال من الدنيا ما ينال، بينما ليس في قلبه إيمان.

[٤] أي: حتى يفرق بينهم، ويتبين المؤمن من المنافق.



﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾ [آل عمران: ١٧٩]<sup>[١]</sup>، الَّذِي يَمِيزُ بِهِ، بَلْ يُرِيدُ -سُبْحَانَهُ- أَنْ يَمِيزَ هُمْ تَمِيزًا مَشْهُودًا<sup>[٢]</sup>.

[١] قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾ [آل عمران: ١٧٩]؛ أي: أنتم لا تعرفون المنافق، الناس لا تعرف المنافق، إلا إذا جاءت الفتن، تبين المنافق، ولو تركوا، فإن المؤمنين لا يعرفون المنافق؛ فهم يثقون فيه، لكن إذا جاءت الفتن، تميز، فعرفوه، وتجنبوه، وحذروا منه، وعلموا من هو المنافق بما يحصل من الامتحان، وهذا غيب لا يعلمه إلا الله، وإنما يحصل التميز عند المصائب.

[٢] الله يعلم من هو الخبيث من الطيب، ويعلم المؤمن من المنافق، ولكن الناس لا يعلمون ذلك، والله عَزَّجَلَّ لم يطلعهم على الغيب، وإنما يجري هذه الحوادث؛ من أجل أن يتبين الصادق من الكاذب.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾، وإنما يعلم هذا بالمشاهدة، حين تحصل الفتن، يتميز أهل الإيمان من أهل النفاق؛ ليعرفوا هذا من ذاك؛ لأن المسلمين لا يعلمون الغيب، ليس لهم إلا الظاهر.

وقال تعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [آل عمران: ١٧٩]؛ أي: أن الله -سُبْحَانَهُ- لا يطلع أحداً على شيء من غيبه إلا الرسل؛ معجزة لهم، قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ (٣٦) إِلَّا مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْبَغِي مِنْ رُسُولٍ ﴿[الجن: ٢٦-٢٧]، فإنه يطلعه على شيء من الغيب؛ معجزة له، فهذا من خصائص الأنبياء؛ الاطلاع على بعض الغيوب، التي

يطلعهم الله عليها، هذا من خصائص الأنبياء -عليهم الصلاة والسلام- لمصلحة البشر.

فالله يطلع رسله على شيء من الغيب -من المغيبات-؛ معجزة لهم، ومن أجل أن تقوم الدعوة إلى الله عَزَّجَلَّ على بصيرة.

وأما ما يخبر به السحرة والكهان، فهذا ليس من علم الغيب، وإنما هذا مما تعلمه الشياطين؛ فالشياطين يعلمون شيئاً لا تعلمه الإنس.

فالشياطين يأتون إلى أوليائهم من الكهان، ويخبرونهم بأشياء لا يدركها الإنس، فيظن الناس أن هذا من الكرامات، وهذا ولي من أولياء الله، وإنما هم من أولياء الشيطان، فما معهم ليس من عند الله، وإنما هو من الشيطان.

وقد يكون معه شيء من عند الله، وهو ما تسترقه الشياطين من السمع، لكنه قليل بالنسبة للكذب؛ كلمة يسمعها من السماء، فيكذب معها مائة كذبة<sup>(١)</sup>.

---

(١) كما في الحديث الذي أخرجه البخاري (٤٧٠١، ٤٨٠٠، ٧٤٨١): عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا قَضَى اللَّهُ الْأَمْرَ فِي السَّمَاءِ، صَرَبَتِ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنِحَتِهَا خُضْعَانًا لِقَوْلِهِ، كَأَنَّهُ سِلْسِلَةٌ عَلَى صَفْوَانٍ، فَإِذَا فُزَّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ، قَالُوا: مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ؟ قَالُوا لِلَّذِي قَالَ: الْحَقُّ، وَهُوَ الْعِلِيُّ الْكَبِيرُ، فَيَسْمَعُهَا مُسْتَرْقِ السَّمْعِ، وَمُسْتَرْقِ السَّمْعِ هَكَذَا بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ -وَوَصَفَ سُفْيَانُ بِكَفِّهِ فَحَرَفَهَا، وَبَدَّدَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ- فَيَسْمَعُ الْكَلِمَةَ، فَيُلْقِيهَا إِلَى مَنْ تَحْتَهُ، ثُمَّ يُلْقِيهَا الْآخَرُ إِلَى مَنْ تَحْتَهُ، حَتَّى يُلْقِيَهَا عَلَى لِسَانِ السَّاحِرِ أَوِ الْكَاهِنِ، فَرُبَّمَا أَدْرَكُهُ الشَّهَابُ قَبْلَ أَنْ يُلْقِيَهَا، وَرُبَّمَا أَلْقَاهَا قَبْلَ أَنْ يُدْرِكَهُ، فَيَكْذِبُ مَعَهَا مِائَةً كَذِبَةٍ، فَيَقَالُ: أَلَيْسَ قَدْ قَالَ لَنَا يَوْمَ كَذَا وَكَذَا: كَذَا وَكَذَا، فَيُصَدِّقُ بِتِلْكَ الْكَلِمَةِ الَّتِي سَمِعَ مِنَ السَّمَاءِ».

وَقَوْلُهُ: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [آل عمران: ١٧٩] اسْتِدْرَاكَ  
لِمَا نَفَى مِنْ اِطْلَاعِهِمْ عَلَى الْغَيْبِ<sup>[١]</sup>، أَي: سِوَى الرُّسُلِ؛ فَإِنَّهُ يُطْلِعُهُمْ عَلَى مَا  
يَشَاءُ؛ كَمَا فِي سُورَةِ الْجِنِّ<sup>[٢]</sup>، فَسَعَادَتُكُمْ بِالْإِيمَانِ بِالْغَيْبِ الَّذِي يُطْلِعُ عَلَيْهِ  
رُسُلُهُ<sup>[٣]</sup>، فَإِنْ آمَنْتُمْ بِهِ وَاتَّقَيْتُمْ، فَلَكُمْ أَعْظَمُ الْأَجْرِ<sup>[٤]</sup>.

وَمِنْهَا: اسْتِخْرَاجُ عِبُودِيَّةِ أَوْلِيَائِهِ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ<sup>[٥]</sup>، فَإِذَا ثَبَتُوا عَلَى  
الطَّاعَةِ فِيمَا أَحْبَبُوا وَكَرِهُوا، فَهُمْ لَيْسُوا كَمَنْ يَعْبُدُهُ عَلَى حَرْفٍ<sup>[٦]</sup>.

[١] أي: لا يطلع على الغيب إلا الرسل.

[٢] كما في سورة الجن؛ قوله تَعَالَى: ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى  
غَيْبِهِ أَحَدًا ۝ (٦) إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ [الجن: ٢٦-٢٧].

[٣] سعادة المؤمنين بالإيمان بالغيب، ولهذا جاء في أول سورة البقرة  
قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ [البقرة: ٣]، وذلك اعتمادًا على الخبر  
الصادق من الله ورسوله؛ فهم يؤمنون به، وإن لم يروه أو يشاهدوه، هذه هي  
علامة الإيمان ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾.

[٤] فهذه هي سعادتكم؛ الإيمان بالله ورسوله.

[٥] من المحن التي تجري على المسلمين؛ صدق العبودية مع الله  
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى في السراء والضراء، أما الذي لا يعبد الله إلا في السراء، فهذا  
ليس بمؤمن، فالمؤمن هو الذي يعبد الله في السراء والضراء جميعًا، إذا أصابته  
سراء، شكر الله جَلَّ وَعَلَا، استعملها في طاعة الله، وأما إذا أصابته ضراء، صبر

على ذلك، واحتسب الأجر، هذا هو المؤمن، أما غير المؤمن، فإنه إذا أصابته سراء، فإنه يفسق، ويبطر، ويتكبر، وإذا أصابته ضراء، فإنه يجزع، ويسخط -والعياذ بالله-، فالمؤمن الصادق هو الذي يعبد الله في السراء والضراء، وأما غير الصادق، فإنه يعبد الله في السراء فقط، وأما في حالة الضراء، فإنه يكفر.

قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾ [الحج: ١١].

فمن هذه الفوائد: أن عباده المؤمنين لا يتغير إيمانهم، سواء في السراء أو في الضراء، قال تعالى: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب: ٢٢]، وأما المنافقون -والعياذ بالله-، قال تعالى حاكياً عنهم: ﴿وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا﴾ [الأحزاب: ١٢].

يقولون: إن محمداً يزعم أنكم ستفتحون مشارق الأرض ومغاربها -كما جاء في الحديث: «إِنْ طَالَتْ بِكَ حَيَاةٌ، لَتَرَيْنَ الظُّعِينَةَ تَرْتَحِلُ مِنَ الْحَيَرَةِ، حَتَّى تَطُوفَ بِالْكَعْبَةِ لَا تَخَافُ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ»<sup>(١)</sup>، كيف هذا، ونحن الآن

(١) كما في الحديث الذي أخرجه البخاري (٣٥٩٥): عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ: بَيْنَا أَنَا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَتَاهُ رَجُلٌ فَشَكَا إِلَيْهِ الْفَاقَةَ، ثُمَّ أَتَاهُ آخَرُ فَشَكَا إِلَيْهِ قَطَعَ السَّبِيلَ، فَقَالَ: «بَا عَدِي، هَلْ رَأَيْتَ الْحَيَرَةَ؟» قُلْتُ: لَمْ أَرَهَا، وَقَدْ أُنْبِئْتُ عَنْهَا، قَالَ: «فَإِنْ طَالَتْ بِكَ حَيَاةٌ، لَتَرَيْنَ الظُّعِينَةَ تَرْتَحِلُ مِنَ الْحَيَرَةِ، حَتَّى تَطُوفَ بِالْكَعْبَةِ لَا تَخَافُ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ...». الحديث.

لا نستطيع أن نذهب للبول ولقضاء الحاجة؟<sup>(١)</sup> يقولون هكذا؛ يكذبون بالغيب- والعياذ بالله-، ولا يصدقون الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[٦] قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾ [الحج: ١١].




---

(١) قائل هذا هو مُعْتَبَرُ بْنُ قُشَيْرٍ أَخُو بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ، وقال هذا الكلام في غزوة الأحزاب. انظر: سيرة ابن هشام (٢/٢٢٢)، والروض الأنف (٤/٢١١، ٦/٢٠٧)، وعيون الأثر (٢/٩٠)، وتفسير الطبري (١٩/٣٠).

وَمِنْهَا: أَنَّهُ لَوْ بَسَطَ لَهُمُ النَّصْرَ دَائِمًا، لَكَانُوا كَمَا يَكُونُونَ لَوْ بَسَطَ لَهُمُ الرِّزْقُ<sup>[١]</sup>، فَهُوَ الْمُدْبِرُ لَهُمْ، كَمَا يَلِيقُ بِحِكْمَتِهِ؛ إِنَّهُ بِهِمْ خَيْرٌ بَصِيرٌ.

وَمِنْهَا: أَنَّهُمْ إِذَا انْكَسَرُوا لَهُ اسْتَوْجَبُوا النَّصْرَ<sup>[٢]</sup>، فَإِنْ خُلِعَةَ النَّصْرُ مَعَ وِلَايَةِ الذُّلِّ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾ [آل عمران: ١٢٣]<sup>[٣]</sup>.

[١] قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَيْرٌ بَصِيرٌ﴾ [الشورى: ٢٧]، فَاللَّهُ جَلَّ وَعَلَا يَدَاوِلُ بَيْنَ الرِّزْقِ وَبَيْنَ الْفَقْرِ تَارَةً وَتَارَةً؛ مِنْ أَجْلِ أَنْ يَتَمَيَّزَ الْمُؤْمِنُ الصَّادِقُ الصَّابِرُ مِنَ الْمُنَافِقِ وَضَعِيفِ الْإِيْمَانِ، الَّذِي إِذَا أَصَابَتْهُ سَرَاءٌ، بَطَرَ، وَإِنْ أَصَابَتْ ضَرَاءٌ، كَفَرَ -وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ-.

كَذَلِكَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ عَزَّجَلَّ بَسَطَ لَهُمُ النَّصْرَ دَائِمًا، لَطَغَوْا، وَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ، لَكِنِ اللَّهُ -سُبْحَانَهُ- يَتْلِيهِمْ، وَيَمْتَحِنُهُمْ.

[٢] إِذَا انْكَسَرُوا وَذَلُّوا لَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، اسْتَوْجَبُوا النَّصْرَ؛ فَاللَّهُ يَتْلِيهِمْ بِالشَّدَائِدِ وَالْمَحَنِ مِنْ أَجْلِ أَنْ يُلْجِئُوا إِلَيْهِ -سُبْحَانَهُ-، وَيَعْرِفُوا ضَعْفَهُمْ، ثُمَّ يَمْنَحُهُمُ الْفَرَجَ وَالنَّصْرَ.

[٣] قَوْلُهُ: (فَإِنْ خُلِعَتِ النَّصْرُ مَعَ وِلَايَةِ الذُّلِّ)، الَّذِي يَأْتِي مَعَ النَّصْرِ، فَإِذَا صَبَرَ الْعَبْدُ، وَلَجَأَ إِلَى اللَّهِ، وَدَعَا اللَّهَ عَزَّجَلَّ، وَتَضَرَّعَ إِلَيْهِ، جَاءَهُ النَّصْرُ، قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [آل عمران: ١٢٣].



فَقَوْلُهُ: ﴿وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾؛ أَي: ضِعْفَاء، لَيْسَ مَعَكُمْ ظَهْرٌ، وَلَيْسَ مَعَكُمْ سِلَاحٌ، وَلَا خَرَجْتُمْ لِلْقِتَالِ، وَلَكِنْ لَمَّا ذَلَلْتُمْ لِرَبِّكُمْ عَزَّجَلَّ، وَالرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْتَهِدَ فِي الدَّعَاءِ، تَضَرَّعَ إِلَى اللَّهِ، مَكَثَ طَوَالَ اللَّيْلِ وَهُوَ يَدْعُو رَبَّهُ وَيَتَضَرَّعُ بَيْنَ يَدَيْهِ، مَنْحُهُمُ اللَّهُ النِّصْرَ<sup>(١)</sup>.



وقوله: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ﴾ [التوبة: ٢٥] <sup>[١]</sup>

الآية.

[١] (يوم حنين) هو الغزوة المشهورة بعد فتح مكة، لما أرادت هوزان أن تغزو رسول الله صلى الله عليه وسلم، وجمعوا قوتهم وجيوشهم، وجاؤوا بأموالهم وأولادهم يزحفون، خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم في اثني عشر ألف مقاتل. لم تحصل هذه الكثرة من قبل للمسلمين، انظر إلى الفارق بين غزوة بدر وغزوة حنين؛ في بدر كان عدد المسلمين ثلاثمائة وبضعة عشر، بينما في حنين كانوا اثني عشر ألف مقاتل، في بدر انتصر المسلمون، وفي حنين حصل عليهم محنة؛ لأنهم قالوا: لن نغلب اليوم من قلة <sup>(١)</sup>. قال سبحانه وتعالى: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: ٢٥-٢٦].

انهزموا أمام العدو، ولم يثبت إلا الرسول صلى الله عليه وسلم ومعه عدد قليل، لم يهزموا من مكانهم، بل ثبتوا، وأمر الرسول صلى الله عليه وسلم عمه العباس رضي الله عنه أن يناديهم، فلما سمعوا داعي الرسول صلى الله عليه وسلم، رجعوا إليه،

(١) انظر: سيرة ابن هشام (٢/ ٤٤٤)، وطبقات ابن سعد (٢/ ١١٤)، والروض الأنف (٧/ ٢٨٦)، وتفسير الطبري (١١/ ٣٨٩).

والتفوا حوله، حينئذ دارت المعركة من جديد، ونصر الله عَزَّجَلَّ المسلمين على الأعداء بعد الامتحان، وبعد ما حصل على المسلمين. قال تعالى: ﴿إِذْ أَعْجَبَكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا﴾، العبرة ليست بالكثرة، وإنما العبرة بالإيمان والتوكل على الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

ثم قال تعالى: ﴿وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾؛ أحاط بهم العدو بالجبال، وهم صاروا في بطن الوادي.

قال: ﴿ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ﴾؛ أي: انهزموا، انهزم المسلمون.

فقوله: ﴿وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾، وهم الملائكة عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، فدالت الجولة للمسلمين على الكفار، فانتصروا، وغنموا، صارت العاقبة لهم، لكن بعد الامتحان.



وَمِنْهَا: أَنَّهُ هِيَ لِعِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ مَنَازِلٌ، لَا تَبْلُغُهَا أَعْمَالُهُمْ<sup>[١]</sup>، وَلَا يَبْلُغُونَهَا إِلَّا بِالْبَلَاءِ<sup>[٢]</sup>، فَقَيَّضَهُ لَهُمْ كَمَا وَفَّقَهُمْ لِلْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ<sup>[٣]</sup>.

وَمِنْهَا: أَنَّ الْعَافِيَةَ الدَّائِمَةَ، وَالنَّصَرَ وَالْغِنَى يُورِثُ رُكُونًا إِلَى الْعَاجِلَةِ، وَيُثَبِّطُ النُّفُوسَ، وَيَعُوقُهَا عَنِ السَّيْرِ إِلَى اللَّهِ<sup>[٤]</sup>،

[١] ومن الحكم -أيضاً-: أن الله عَزَّجَلَّ قد هَيَّأَ للمؤمنين منازل في الجنة، لا تبلغها أَعْمَالُهُمْ، لكنه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يبتليهم بما يرفع به درجاتهم؛ حتى ينالوا هذه المنازل.

[٢] البلاء أي: الابتلاء والامتحان؛ لأن المؤمن يرفعه الله بما يجري عليه من المكارِهِ، يرفعه الله به في الجنة.

[٣] الجنة إنما تنال بأمرين:

الأمر الأول: الأعمال الصالحة بعد رحمة الله عَزَّجَلَّ.

الأمر الثاني: الابتلاء والامتحان، الذي يرفع الله به درجات المؤمنين.

[٤] كما سبق أن هذه الفائدة كالفائدة السابقة، وهي أن دوام النعمة، دوام النصر للمسلمين يكسبهم الكسل والراحة والتلذذ بالدنيا والتمتع بالدنيا، فالله عَزَّجَلَّ يبتليهم من أجل أن يخلصهم من هذه الآفة. قال تَعَالَى: ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَّا يَشَاءُ إِنَّهُ يَعْبَادُهُ خَيْرٌ بَصِيرٌ﴾ [الشورى: ٢٧].

لو دامت العافية، ودام الرزق، ودام النصر للمسلمين، لحصل من غالب المسلمين شيء من البغي والعدوان والكبر، والله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى يريد أن يؤدب عباده، ويهذبهم.

وأما الانشغال بالدنيا؛ فإذا فتحت الدنيا على الناس، انشغلوا بها عن الآخرة، صار الإنسان يشتغل بتجارته، بأمواله، بصناعته، والآخرة لا يتذكرها إلا نادراً، أو ينساها نهائياً، وهذا الذي حصل.

لما فتحت الدنيا على المسلمين اليوم، أو على طوائف من المسلمين اليوم، ضعفت حالتهم الدينية، حتى المساجد لا يتجهون إليها، إلا نادراً، وعلى عجل، فالدنيا تشغل عن الآخرة.



فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ كَرَامَةَ عَبْدٍ، قَيَّضَ لَهُ مِنَ الْبَلَاءِ مَا يَكُونُ دَوَاءً ذَلِكَ<sup>[١]</sup>.

[١] وأشد الناس بلاءً الأنبياء؛ كما في الحديث: «إِنَّ مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ بَلَاءً الْأَنْبِيَاءَ، ثُمَّ الَّذِينَ يُلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يُلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يُلُونَهُمْ»<sup>(١)</sup>، وبيتلى المؤمن بحسب إيمانه<sup>(٢)</sup>.

ليس هناك شك في أن الدنيا تشغل عن الآخرة، هما ضرطان؛ مثل: الزوجتين إذا ملت إلى أحدهما، عضلت الأخرى.

الدنيا والآخرة ضرطان، إن كنت ملت إلى الآخرة، وتركت الدنيا، فإن الدنيا تغضب عليك، وتسخط، وإذا ملت إلى الدنيا، وتركت الآخرة، فإن الآخرة تغضب عليك؛ مثل الضرطان<sup>(٣)</sup>.

(١) أخرجه النسائي (٧٤٤٠)، وأحمد (١٠/٤٥)، والطبراني في الكبير (٢٤٤/٢٤)، والحاكم (٤٤٨/٤)، عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ حُدَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنْ عَمَّتِهِ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

(٢) كما في الحديث الذي أخرجه الدارمي (٢٨٢٥)، وابن حبان (١٦٠/٧)، والحاكم (١٠٠/١)، والبيهقي في الكبرى (٥٢١/٣)، والبخاري في شرح السنة (٢٤٤/٥): عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قُلْتُ: «يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ النَّاسِ أَشَدُّ بَلَاءً؟ قَالَ: «الْأَنْبِيَاءُ، ثُمَّ الصَّالِحُونَ، ثُمَّ الْأَمْثَلُ، فَلَا مَثَلُ مِنَ النَّاسِ، يُبْتَلَى الرَّجُلُ عَلَى حَسَبِ دِينِهِ، فَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ صَلَابَةٌ زِيدَ فِي بَلَائِهِ، وَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ رِقَّةٌ خُفِّفَ عَنْهُ، وَمَا يَزَالُ الْبَلَاءُ بِالْعَبْدِ حَتَّى يَمْشِيَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ لَيْسَ عَلَيْهِ خَطِيئَةٌ».

(٣) كما جاء في الأثر الذي أخرجه ابن أبي الدنيا في الزهد (٤٩/١)، وابن المبارك في الزهد والرفائق (٢١٠/١): عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ جُورَانَ قَالَ: سَمِعْتُ وَهْبَ بْنَ مُنْبِهِ يَقُولُ: «مَثَلُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ كَمَثَلِ رَجُلٍ لَهُ صَرَّانَانِ، إِنْ أَرْضَى أَحَدَهُمَا، أَسْخَطَ الْآخَرَ».

وَمِنْهَا: أَنَّ الشَّهَادَةَ عِنْدَهُ مِنْ أَعْلَى الْمَرَاتِبِ<sup>[١]</sup>، وَهُوَ -سُبْحَانَهُ- يُحِبُّ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ أَوْلِيَائِهِ شُهَدَاءَ<sup>[٢]</sup>.

وَمِنْهَا: أَنَّهُ -سُبْحَانَهُ- إِذَا أَرَادَ هَلَاكَ أَعْدَائِهِ، قَيَّضَ أَسْبَابًا يَسْتَوْجِبُونَ بِهَا الْهَلَاكَ<sup>[٣]</sup>، وَمِنْ أَعْظَمِهَا بَعْدَ كُفْرِهِمْ بَغْيُهُمْ وَمُبَالَغَتُهُمْ فِي أَدَى أَوْلِيَائِهِ، فَيَمَحِّصُ بِهِ أَوْلِيَاءَهُ مِنْ ذُنُوبِهِمْ، وَيَكُونُونَ مِنْ أَسْبَابِ مَحْقِ أَعْدَاءِ اللَّهِ<sup>[٤]</sup>.

[١] قوله: (أَنَّ الشَّهَادَةَ عِنْدَهُ مِنْ أَعْلَى الْمَرَاتِبِ)؛ أي: أن نيل الشهادة في سبيل الله عَزَّجَلَّ من أعلى المراتب، ولذلك قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَلَيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٠]، فما جرى في غزوة أحد من حكمه أن الله عَزَّجَلَّ اتخذ من المؤمنين شهداء عنده.

[٢] هذا من الحكم؛ أنه يستشهد منكم من يستشهد في سبيل الله، فينال هذه الكرامة عند الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

[٣] قال تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ [الإسراء: ١٦]، الأمر هنا ليس أمراً شرعياً، وإنما هو أمر قدرى كونى؛ لأن الأمر نوعان: أمر كونى، وأمر شرعى.

فقوله تعالى: ﴿أَمَرْنَا﴾؛ أي: أمراً كونياً قدرياً.

الكفار لما طغوا في هذه المعركة، وأعجبتهم أنفسهم سبب ذلك لهم الهلاك وإدالة المسلمين عليهم. والله عَزَّجَلَّ قد يعطي الكافر وينصره مؤقتاً؛

من أجل الاستدراك، من أجل أن يزيد في شره وطغيانه، ويعجب بنفسه؛ كما قال تعالى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُضِلُّهُمْ خَيْرٌ لَّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمَلِّ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ [آل عمران: ١٧٨].

وأما المؤمن، فعلى العكس، فإن الله يبتليه؛ ليرفعه، وليكرمه، وأما الكافر، فإن الله -سُبْحَانَهُ- ينعم عليه؛ ليهينه: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾.

[٤] قال تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِّعَمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال: ٥٣]، فإذا غير الناس غير الله عَزَّجَلَّ عليهم.

فمن الحكم في هذه المعركة: في قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [آل عمران: ١٤١]؛ أي: ليطهرهم من الذنوب، ومن المخالفات.

وكذلك: ﴿وَيَمَحَقَ الْكُفْرَينَ﴾، انظر! في معركة واحدة، والحكمة فيها مختلفة؛ بالنسبة للمؤمنين تمحيص -أي: تطهير-، وبالنسبة للكفار محق -والعياذ بالله- وإهلاك.





وَذَكَرَ سُبْحَانَهُ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا﴾ [آل عمران: ١٣٩]،  
إلى قوله: ﴿وَيَمَحَقَ الْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤١]<sup>[١]</sup>.

[١] قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (١٣٩) إِنْ يَمَسُّكُمْ فَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ فَرْحٌ مِثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ (١٤٠) وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمَحَقَ الْكَافِرِينَ [آل عمران: ١٣٩-١٤١].

في قوله: ﴿وَلَا تَهِنُوا﴾؛ أي: لا تضعفوا بسبب ما أصابكم.  
وقوله: ﴿وَلَا تَحْزَنُوا﴾ على ما أصابكم وفاتكم.

قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٩]، فأنتم الأعلى، وليس الكفار، الكفار وإن نالوا شيئاً من النصر الظاهر، إلا أن هذا خذلان لهم، وليس نصراً، هو خذلان لهم؛ من أجل أن يغتروا ويأثموا. وما أصاب المسلمين ليس لأنهم هانوا على الله عَزَّوَجَلَّ، ولكن من أجل أن يرفعهم عنده.

قوله تَعَالَى: ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾، فالعلو عند الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لا يحصل بالنسب، ولا بالجاه، ولا بالمال، وإنما يحصل بالإيمان، يحصل بهذا الشرط.

فَقَوْلُهُ: ﴿يَمَسَّكُمْ قَرْحٌ﴾؛ أَي: مَصِيبَةٌ.

وَقَوْلُهُ: ﴿فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ﴾؛ أَي: مَا حَدَثَ فِي غَزْوَةِ بَدْرٍ.

وَفِي قَوْلِهِ: ﴿وَلَا تَهِنُوا﴾؛ أَي: لَا تَضْعَفُوا، بَلْ هَذَا يَزِيدُكُمْ قُوَّةً.

وَقَوْلُهُ: ﴿وَلَا تَحْزَنُوا﴾ عَلَى الْمَصِيبَةِ، بَلْ اصْبِرُوا عَلَيْهَا، فَالْحَزَنُ يَتَنَافَى

مَعَ الصَّبْرِ.



فَجَمَعَ بَيْنَ تَشْجِيعِهِمْ، وَحُسْنِ التَّعْزِيَةِ<sup>[١]</sup>، وَذَكَرَ الْحِكَمَ الْبَاهِرَةَ الَّتِي  
اِفْتَضَتْ إِدَالَةَ الْكُفَّارِ. فَقَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ  
قَرْحٌ مِثْلُهُ﴾ [آل عمران: ١٤٠]؛ أَي: مَا بِالْكُمْ تَحْزَنُونَ وَتَهِنُونَ عِنْدَ هَذَا، وَقَدْ  
مَسَّهُمْ مِثْلُهُ فِي سَبِيلِ الشَّيْطَانِ<sup>[٢]</sup>.

[١] جمع بين تشجيعهم على الصبر، وحسن التعزية في قوله تعالى:  
﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٩]، فلا تظنون أنه قد  
أصابكم ذلة أو هوان، إنما هو علو عند الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

[٢] قال تعالى: ﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ  
وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ  
شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٠].

فقوله: ﴿يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ﴾ في أحد مصيبة.

وقوله: ﴿فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ﴾؛ أي: الكفار.

وقوله: ﴿قَرْحٌ مِثْلُهُ﴾؛ أي: في بدر.

وقوله: ﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾؛ أي: أن هذه هي سنة

الله في الناس، وهي المداولة. فأنتم قد مسكم هذا في سبيل الرحمن، وهم  
مسهم ما يسرهم في سبيل الشيطان غرورًا، واستدراجًا لهم، وإنما هو في  
الحقيقة إذلال وخذلان، وليس نصرًا، وما أصاب المسلمين ليس إذلالًا،  
وإنما هو عز ورفعة لهم عند الله عَزَّجَلَّ.

قال تعالى: ﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ<sup>ط</sup> وَتَرْجُونَ<sup>ث</sup> مِنْ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ<sup>ث</sup> وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿﴾ [النساء: ١٠٤]، وهم لا يرجون شيئاً، يرجون العذاب - والعياذ بالله -، وأما أنتم، فترجون الرحمة والجنة.



ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّهُ يُدَاوِلُ أَيَّامَ هَذِهِ الْحَيَاةِ<sup>[١]</sup>؛ لِأَنَّهَا عَرَضٌ حَاضِرٌ، يُقَسِّمُهَا بَيْنَ أَوْلِيَائِهِ وَأَعْدَائِهِ، بِخِلَافِ الْآخِرَةِ<sup>[٢]</sup>.

[١] قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾

[آل عمران: ١٤٠]، يداول هذه الحياة الدنيا؛ لأنها لا تدوم، فهي عرض حاضر؛ فلا يدوم فيها خير أو شر، لا يدوم شيء.

فقوله: ﴿بَيْنَ النَّاسِ﴾؛ المؤمنين والكفار، فالمؤمنون لا يكونون في نصر دائم، وفي نعمة دائمة، وكذلك الكفار لا يكونون في علو دائم، بل إن الله عَزَّجَلَّ يداول بين هذا وهذا بين عباده؛ ابتلاء وامتحان، من أجل أن يطغى الكافر، ومن أجل يتوب المؤمن، ويذل لربه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

[٢] الدنيا فيها خلط بين الفرح والحزن، وبين النعمة والنعمة، وبين الشدة والفرج، وأما الآخرة، فلا؛ فالآخرة إما عذاب دائم للكفار، وإما نعيم دائم للمؤمنين، ليس للكفار في الآخرة فرح أبداً، ولا يرجون خلاصاً مما هم فيه، وأما المؤمنون، فهم في سرور دائم، لا يخافون مثلما يخافون في الدنيا؛ فهم في نعيم وسرور، وصحة ونعمة، فالآخرة تنقسم إلى قسمين: إما جنة أو نار، سرور أو عذاب، وأما الدنيا، فهي مختلطة.

قال تعالى: ﴿إِنْ يَمَسُّكُمْ كَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ كَرْحٌ مِّثْلُهُ وَتِلْكَ

الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٠].

هذا من الحِكم؛ أنه يتبين المؤمن الصادق، وأنه يحصل شهادة لبعض المؤمنين، فهذا خير لهم من الحياة الدنيا وما فيها، فالمؤمن يشترك في الحياة الدنيا مع الكافر، وربما قد يكون الكافر أوفر حظاً من المؤمن في الدنيا، وأما في الآخرة، فإنها للمؤمنين، وليس للكفار فيها من نصيب.



ثُمَّ ذَكَرَ حِكْمَةً أُخْرَى، وَهِيَ تَمَيِّزُ الْمُؤْمِنِ مِنَ الْمُنَافِقِ، فَيَعْلَمُهُمْ عِلْمَ شَهَادَةٍ؛ لِأَنَّ الْعِلْمَ الْغَيْبِيِّ لَا يَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ ثَوَابٌ وَلَا عِقَابٌ<sup>[١]</sup>.

[١] العلم العام هذا يعلمه الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى قَبْلُ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، وَكَتَبَ ذَلِكَ فِي اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ<sup>(١)</sup>، وَإِنَّمَا أَرَادَ -سُبْحَانَهُ- أَنْ يَظْهَرَ هَذَا عِلْمَ شَهَادَةٍ لِلنَّاسِ، فَأَجْرَى اللَّهُ مَا أَجْرَاهُ، فَهَذَا يُسَمَّى عِلْمَ الظُّهُورِ. قوله: علم شهادة؛ أي: علم مشاهدة، أي: يشاهده الناس.

قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾ [آل عمران: ١٧٩]. وأيضاً الله عَزَّجَلَّ لَا يَعَذِّبُ عَلَى أَنَّهُ يَعْلَمُ أَنَّ هَذَا يَكْفُرُ، لَا يَعَذِّبُهُ حَتَّى يَكْفُرَ بِالْفِعْلِ، فَاللَّهُ لَا يَعَذِّبُ عَلَى الْقَدْرِ، أَوْ عَلَى الْعِلْمِ، حَتَّى يَحْصَلَ مِنَ الْعَبْدِ شَيْءٌ يُوجِبُ لَهُ ذَلِكَ. وأيضاً لَا يَكْرُمُ عَلَى الْعِلْمِ أَنَّ هَذَا يَصِيرُ مُؤْمِنًا، لَا يَكْرُمُ -سُبْحَانَهُ- عَلَى هَذَا، وَإِنَّمَا يَكْرُمُ عَلَى فِعْلِ الْعَبْدِ، فَإِذَا ظَهَرَ هَذَا، حَصَلَ الْمَقْصُودُ.

فالناس لَا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ، وَلَا يَدْرُونَ مَنْ هُوَ الْمُؤْمِنُ الصَّادِقُ مِنَ الْمُنَافِقِ، كُلُّهُمْ سَوَاءٌ فِي الظَّاهِرِ، وَأَمَّا اخْتِلَافُهُمْ، فَهَذَا أَمْرٌ غَيْبِي لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وَهَذَا لَا يَظْهَرُهُ إِلَّا الشَّدَائِدُ وَالْإِبْتِلَاءُ وَالْإِمْتِحَانُ، وَاللَّهُ عَزَّجَلَّ لَا يَعَذِّبُ عَلَى أَنَّهُ يَعْلَمُ أَنَّ فَلَانًا كَافِرٌ، بَلْ إِنَّهُ لَا يَعَذِّبُهُ إِلَّا إِذَا كَفَرَ بِالْفِعْلِ، وَظَهَرَ كُفْرُهُ، فَيَعَذِّبُهُ عَلَى فِعْلِهِ، لَا عَلَى عِلْمِ اللَّهِ -سُبْحَانَهُ- أَنَّهُ يَكْفُرُ.

(١) أخرجه مسلم (٢٦٥٣) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «كَتَبَ اللَّهُ مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ، قَالَ: وَعَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ».

تُمْ ذَكَرَ حِكْمَةً أُخْرَى، وَهِيَ اتِّخَاذُهُ مِنْهُمْ شُهَدَاءَ<sup>[١]</sup>.  
 وَقَوْلُهُ: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٠] تَنْبِيْهُ لَطِيفٌ عَلَى أَنَّ  
 الَّذِينَ انْخَذَلُوا عَنْ نَبِيِّهِ يَوْمَ أُحُدٍ، لَمْ يَتَّخِذْ مِنْهُمْ شُهَدَاءَ؛ لِأَنَّهُ لَا يُحِبُّهُمْ<sup>[٢]</sup>.

[١] اتَّخَذَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ سَبْعِينَ شَهِيدًا، فَاللَّهُ يَتَّخِذُ  
 مِنَ الْمُؤْمِنِينَ شُهَدَاءَ؛ لِأَنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الشَّهَدَاءَ، فَمَا يَحْصُلُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ مِنْ فَوَائِدِهِ  
 أَنَّهُ يَسْتَشْهَدُ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَشْهَدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

[٢] قَالَ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٠]؛ إِشَارَةً إِلَى  
 الَّذِينَ انْخَذَلُوا أَنَّ اللَّهَ عَزَّجَلَّ لَمْ يَتَّخِذْ مِنْهُمْ شُهَدَاءَ، بَلْ حَرَمَهُمْ مِنْ هَذِهِ الْمَرْتَبَةِ  
 الْعَظِيمَةِ، وَإِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ.

وَفِي قَوْلِهِ: ﴿وَيَتَّخِذُ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ﴾ [آل عمران: ١٤٠] دَلٌّ هَذَا عَلَى أَنَّهُ  
 لَا يَتَّخِذُ مِنَ الَّذِينَ انْخَذَلُوا.

وَالْمُنَافِقُونَ خَرَجُوا مَعَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى غَزْوَةِ أُحُدٍ، وَلَكِنْ فِي  
 الطَّرِيقِ -وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ- انْخَذَلَ رَأْسُهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَنِي سَنُلُولٍ، وَتَبِعَهُ  
 سَبْعُمِائَةٍ مِنَ الْمُنَافِقِينَ، وَرَجَعُوا، وَهَذَا لِحِكْمَةِ اللَّهِ؛ أَنَّ اللَّهَ حَرَمَهُمْ مِنَ الْقِتَالِ  
 وَمِنَ الشَّهَادَةِ، حَرَمَهُمْ مِنْ ذَلِكَ، نَفَاقَهُمْ حَزَبَهُمْ عَنِ الْجِهَادِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، نَفَاقَهُمْ هُوَ الَّذِي أَرْجَعَهُمْ، وَحَرَمَهُمْ مِمَّا مَنَحَهُ اللَّهُ لِلْمُؤْمِنِينَ مِنَ  
 الشَّهَادَةِ وَمِنَ الْمَغْفِرَةِ وَمِنَ التَّوْبَةِ؛ لِأَنَّهُ لَا يُحِبُّهُمْ، وَاللَّهُ عَزَّجَلَّ لَا يَتَّخِذُ شُهَدَاءَ  
 إِلَّا مِنْ يُحِبُّهُمْ.

وَأَيْضًا فِيهَا ذِكْرُ اللَّهِ جَلَّ وَعَلَا أَنَّهُ يَحِبُّ الْأَعْمَالَ الصَّالِحَةَ، وَيَحِبُّ الصَّالِحِينَ،  
 وَيَبْغِضُ الْأَعْمَالَ السَّيِّئَةَ، وَيَبْغِضُ الْعَصَاةَ وَالْمُذْنِبِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرَ.



ثُمَّ ذَكَرَ حِكْمَةً أُخْرَى، وَهِيَ تَمْحِصُ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الذُّنُوبِ، وَأَيْضًا مِنَ الْمُنَافِقِينَ<sup>[١]</sup>.

[١] تمحيصهم من المنافقين؛ لأن المنافقين يؤذون المؤمنين، ولكن إذا جاءت الشدائد، انكشفوا، وظهر مكرهم وكيدهم، فعرفهم المسلمون وحذروا منهم.

قال تعالى: ﴿وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [آل عمران: ١٤١].

ما جرى على المسلمين هو تمحيص لهم من ذنوبهم، وهكذا المسلم لا يصيبه شيء، إلا كفر الله به من خطاياها، ولهذا قال سبحانه وتعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠]، فالله عز وجل يجريه على المؤمنين؛ ليكفر عنهم به من سيئاتهم.

وقال تعالى: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَن يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ، وَلَا يَجِدْ لَهُ مِن دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ [النساء: ١٢٣].

لما نزلت هذه الآية، شقت على الصحابة -كأبي بكر رضي الله عنه-؛ إذ ليس هناك أحد يسلم من الخطأ<sup>(١)</sup>.

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٢٣٢/١)، والبيهقي في السنن الكبرى (٦٧٧٤)، وشعب الإيمان (٩٨٠٥)، والحاكم في المستدرک (٧٨/٣) وصححه ووافقه الذهبي، وابن حبان في صحيحه (١٨٩/٧) عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي زُهَيْرٍ الثَّقَفِيِّ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِّيقِ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ)، أَنَّهُ قَالَ: «يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ الصَّلَاحُ بَعْدَ هَذِهِ الْآيَةِ ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَن يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾» [النساء: ١٢٣] وَكُلُّ شَيْءٍ عَمَلْنَا جُزِيَنَا بِهِ؟ فَقَالَ: =

فقوله: (هُوَ مَا تُجْزَوْنَ بِهِ)؛ أي: يطهر به من الذنوب والمعاصي، هذا بالنسبة للمؤمن، وأما بالنسبة للكافر، فما يجري عليه عقوبة له، لا يجري شيء في هذا الكون إلا لحكمة من الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

تمحيص المؤمنين من الذنوب؛ كما قال تعالى: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ [النساء: ١٢٣].

قوله: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾؛ مؤمناً كان، أو منافقاً، أو كافراً، لكن المؤمن تكون له تمحيصاً، أما الكافر، فيكون محققاً له وعقوبة له؛ لقوله تعالى: ﴿وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤١].

والله جلَّ وَعَلَا قال في الآية الأخرى: ﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِن تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ [النساء: ١٠٤]، هذا للمؤمن.



= «غَفَرَ اللَّهُ لَكَ يَا أَبَا بَكْرٍ، أَلَسْتَ تَمْرُضُ؟ أَلَسْتَ تَحْزَنُ؟ أَلَسْتَ تُصِيبُكَ اللَّأْوَاءُ؟» قَالَ: قُلْتُ: بَلَى، قَالَ: «هُوَ مَا تُجْزَوْنَ بِهِ».

ثُمَّ ذَكَرَ حِكْمَةً أُخْرَى، وَهِيَ عَقُّ الْكَافِرِينَ.

ثُمَّ أَنْكَرَ حُسْبَانَهُمْ دُخُولَ الْجَنَّةِ بِدُونِ الْجِهَادِ وَالصَّبْرِ، وَقَالَ: ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ  
 اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ﴾ [آل عمران: ١٤٢]<sup>[١]</sup>؛ أَي: وَلَمَّا يَقَعْ مِنْكُمْ، فَيَكُونُ  
 الْجَزَاءُ عَلَى الْوَاقِعِ الْمَعْلُومِ<sup>[٢]</sup>.

ثُمَّ وَبَّخَهُمْ عَلَى هَزِيمَتِهِمْ مِنْ أَمْرِ كَانُوا يَتَمَنَّوْنَهُ<sup>[٣]</sup>.

[١] قَالَ تَعَالَى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ  
 جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٢]؛ الْحِسْبَانُ الْخَاطِئُ؛ إِذْ  
 لَا بَدَّ أَنْ يَمْتَحَنَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عِبَادَهُ بِالْمَصَائِبِ؛ حَتَّى يَتَبَيَّنَ الْمُؤْمِنُ الصَّابِرُ  
 الْمُحْتَسِبُ، الَّذِي لَا يَتَزَعَزَعُ فِي إِيمَانِهِ مِنَ الْمُنَافِقِ، الَّذِي يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبِيهِ، إِذَا  
 أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ، انْقَلَبَ عَلَى عَقْبِيهِ.

[٢] وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ﴾، اللَّهُ عَزَّجَلَّ يَعْلَمُ كُلَّ شَيْءٍ فِي الْأَزَلِ  
 وَالْأَبَدِ، وَلَكِنْ هَذَا عِلْمُ ظُهُورٍ، وَوَقَعَ لِأَنَّهُ لَا يَعَذِّبُ عَلَى الْفِعْلِ، أَمَّا أَنَّهُ يَعْلَمُ  
 فِي سَابِقِ عِلْمِهِ، فَهَذَا مِنْ صِفَاتِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وَلَكِنَّهُ لَا يَعَذِّبُ عَلَى عِلْمِهِ بِمَا  
 يَحْصُلُ، وَإِنَّمَا يَعَذِّبُ عَلَى فِعْلِ الْعِبَادِ، أَوْ يُنْعِمُ عَلَى فِعْلِ الْعِبَادِ، فَالْجَزَاءُ مَرْتَبٌ  
 عَلَى الْعَمَلِ، لَا عِلْمُ اللَّهِ فَقَطْ؛ عَلَى الْوَاقِعِ، لَا عَلَى الْعِلْمِ، عَلَى مَا يَقَعُ مِنْكُمْ،  
 وَلَا يُنْعَمُ عَلَى الْفِعْلِ، إِلَّا إِذَا وَقَعَ مِنَ الْعَبْدِ. فَإِنَّ الْعَبْدَ لَا يُعَذِّبُ عَلَى مَا يَعْلَمُهُ  
 اللَّهُ جَلَّ وَعَلَا، وَإِنَّمَا يُعَذِّبُ عَلَى أَفْعَالِهِ، سِوَاءَ كَانَتْ صَالِحَةً أَوْ سَيِّئَةً؛ فَالْجَزَاءُ  
 مُعْلَقٌ بِالْفِعْلِ، لَا بِعِلْمِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وَلَا بِالْقَدْرِ -أَي: أَنَّ اللَّهَ قَدَرَ هَذَا-

لا يُعَذِّبُ عَلَى الْقَدْرِ، وَإِنَّمَا يَعَذِّبُ اللَّهُ - سُبْحَانَهُ - عَلَى الشَّيْءِ إِذَا وَقَعَ مِنَ الْعَبْدِ بِاخْتِيَارِهِ؛ خَيْرًا أَوْ شَرًّا.

هذا علم ظهور، وإلا فإن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَعْلَمُ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلَ أَنْ يَحْدُثَ، وَلَكِنَّ اللَّهَ لَا يَعَذِّبُ عَلَى مَا يَعْلَمُ مِنَ الْكَافِرِ، حَتَّى يَظْهَرَ ذَلِكَ عِيَانًا بِكَفَرِهِ وَتَعْدِيهِ.

[٣] (وَبَخَّهْمُ عَلَى هَزِيمَتِهِمْ مِنْ أَمْرِ كَانُوا يَتَمَنَّوْنَهُ)، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ نَظُرُونَ﴾ [آل عمران: ١٤٣]؛ أَي: كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الشَّهَادَةَ وَالْقِتَالَ، فَلَمَّا لَقَوْهُ، حَصَلَ مِنْ بَعْضِهِمْ مَا حَصَلَ.

قوله: ﴿فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ نَظُرُونَ﴾، فَلَمَّا حَصَلَ مِنْ بَعْضِهِمْ أَنَّهُمْ انْخَذَلُوا، ثُمَّ رَجَعُوا وَتَابُوا، وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ [آل عمران: ١٥٥].

فقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ﴾؛ أَي: مِنَ الْمُسْلِمِينَ. وقوله: ﴿إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا﴾؛ أَي: مَا حَصَلَ مِنْهُمْ بِسَبَبِ ذَنْبٍ صَدَرَ مِنْهُمْ، ثُمَّ تَابَ اللَّهُ، وَعَفَا عَنْهُمْ.



وَمِنْهَا: أَنَّ هَذِهِ الْوَاقِعَةَ مُقَدِّمَةٌ بَيْنَ يَدَي مَوْتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ [١]،

[١] فقولُه: (أَنَّ هَذِهِ الْوَاقِعَةَ مُقَدِّمَةٌ بَيْنَ يَدَي مَوْتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)؛ لكي يطمئنوا، عند موته صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نزلت هذه الآية؛ حتى يطمئنوا عند موته؛ فالرسول ليس مخلدًا في الحياة الدنيا، قال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِلشَّرِّ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ﴾ (٣٤) كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ﴿[الأنبياء: ٣٤-٣٥].

فقولُه: ﴿لِلشَّرِّ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ﴾؛ الرسول بشر، سيموت، إذا سلم من القتل، فإنه سيموت، ما الواجب عليكم إذا قُتِلَ أو مات الرسول؟ الواجب هو الصبر والثبات والاحتساب، الشجاعة. وهكذا المسلمون يجب عليهم عند المصائب أن يشبثوا، وأن يزيدوا قوة، ولا يتضعضوا أبدًا، الشدائد لا بد أن تقع، ولا بد لها أن تحصل، لكن يجب على المسلمين الثبات ومواجهة الشدائد بالصبر، وباتخاذ الأسباب التي ترفعهم عنهم.

هذه تمهيد لموت الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قال تعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٤]، هل تظنون أن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يدوم معكم، الرسول يموت مثلما مات غيره من إخوانه النبيين، لكن هل تثبتون إذا مات، أم لا تثبتون؟!

ولهذا لما مات الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وحصل عند الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ما حصل من الحيرة والاضطراب، حتى عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حصل منه ما حصل، وصار يهدد كل من يقول: مات الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إلى أن جاء أبو بكر

الصدِّيق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وصعد على المنبر، وقال: «أَمَّا بَعْدُ، فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ يَعْبُدُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَإِنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ مَاتَ، وَمَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ، فَإِنَّ اللَّهَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ»، ثم تلا قوله تعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٤].

عند ذلك عرف الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، وعرف عمر -رضي الله عن الجميع- أن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قد مات فعلاً، فعند ذلك صبروا، واختاروا الخليفة بعده، وهو أبو بكر الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ لأن موت الرسول مصيبة، أعظم المصائب هو موت الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ولذلك خارت قواهم لما قيل بأن الرسول قد مات، وحصل عندهم تشكك في كونه مات أم لم يموت، إلى أن جاء أبو بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وحسم الأمر، وتلا هذه الآية، ثم قال عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «فَلَكَايَ لَمْ أَقْرَأْهَا إِلَّا يَوْمَئِذٍ»<sup>(١)</sup>، فعمر

(١) أخرجه البخاري (١٢٤١) عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، رَوَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرْتُهُ، قَالَتْ: «أَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى فَرَسِهِ مِنْ مَسْكِنِهِ بِالسُّنْحِ حَتَّى نَزَلَ، فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ، فَلَمْ يُكَلِّمِ النَّاسَ حَتَّى دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، فَنِيَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُسْجَى بِبُرْدٍ حَبْرَةٍ، فَكَشَفَ عَنْ وَجْهِهِ، ثُمَّ أَكَبَّ عَلَيْهِ، فَقَبَّلَهُ، ثُمَّ بَكَى، فَقَالَ: يَا أَبَايَ أَنْتَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ، لَا يَجْمَعُ اللَّهُ عَلَيْكَ مَوْتَيْنِ، أَمَّا الْمَوْتَةُ الَّتِي كُنَيْتَ عَلَيْكَ فَقَدْ مَتَّهَا قَالَ أَبُو سَلَمَةَ: فَأَخْبَرَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَرَجَ، وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُكَلِّمُ النَّاسَ، فَقَالَ: اجْلِسْ، فَأَبَى، فَقَالَ: اجْلِسْ، فَأَبَى، فَتَشَهَّدَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَقَالَ: إِلَيْهِ النَّاسُ، وَتَرَكُوا عُمَرَ، فَقَالَ: أَمَّا بَعْدُ، فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ يَعْبُدُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَإِنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ مَاتَ، وَمَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ، فَإِنَّ اللَّهَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: =

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَأَنَّهُ نَسِيَ هَذِهِ الْآيَةَ، إِلَى أَنْ تَلَاهَا أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَذَكَرَهُ بِهَا، نَسِيَهَا مِنْ شِدَّةِ الْهَوْلِ، ثُمَّ رَجَعَ عَنْ مَقَالَتِهِ الَّتِي ذَكَرَهَا.

انْظُرْ إِلَى شِدَّةِ الرِّجَالِ، وَثَبَاتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ! عَمْرٍَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَقْوَى الرِّجَالِ، وَمَعَ هَذَا حَصَلَ عِنْدَهُ مَا حَصَلَ مِنَ الْخَوْفِ وَمِنَ الضَّعْفِ، وَلَكِنْ هَذَا الرَّجُلُ أَبَا بَكْرٍ الصَّدِيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ثَبَتَ ثَبَاتَ الْجِبَالِ، فَهَذَا مِنْ مَوَاقِفِهِ الْعَظِيمَةِ.




---

= ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ [آل عمران: ١٤٤] إِلَى ﴿الشَّاكِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٤] وَاللَّهُ لَكَأَنَّ النَّاسَ لَمْ يَكُونُوا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَهَا حَتَّى تَلَاهَا أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَتَلَقَّاهَا مِنْهُ النَّاسُ، فَمَا يُسْمَعُ بَشَرٍ إِلَّا يَتْلُوهَا.

وَالشَّاكِرُونَ هُمُ الَّذِينَ عَرَفُوا قَدْرَ النِّعْمَةِ، فَثَبَّتُوا عَلَيْهَا حِينَ مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَجَعَلَ هُمُ الْعَاقِبَةُ<sup>[١]</sup>، ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّهُ جَعَلَ لِكُلِّ نَفْسٍ أَجَلًا<sup>[٢]</sup>،

[١] لما ثبتوا عند وفاة الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، صارت العاقبة لهم، وانتصروا على العالم، وليس على العرب فقط، انتصروا على العالم، وفتحوا الدنيا، وأسقطوا الدول الكبيرة، كسرى وقيصر أسقطوهم، لما ثبتوا بعد وفاة الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وحملوا الرايات والسيوف، وجاهدوا في سبيل الله، نصرهم الله، ولم يؤثر موت الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فكأنه حي؛ لأنه ما دام القرآن موجود والسنة موجودة، فكأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حي بين أظهرنا، نعمل بالكتاب والسنة، ويحصل لنا المقصود عاجلاً وأجلاً، فما مات الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طالما بقيت سنته، وبقي القرآن الذي جاء به.

[٢] إن الموت لا بد منه، قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِنَبَأً مُؤَجَّلًا﴾ [آل عمران: ١٤٥]، الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وغيره لا يعيشون أكثر مما أجل الله لهم من العمر.

قال سبحانه وتعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ﴾ (٣٤) كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ﴿[الأنبياء: ٣٤-٣٥].





ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ قُتِلُوا<sup>[١]</sup>، وَقُتِلَ مَعَهُمْ أَتْبَاعٌ لَهُمْ كَثِيرُونَ، فَمَا وَهَنَ مَنْ بَقِيَ مِنْهُمْ<sup>[٢]</sup>،

[١] قَالَ تَعَالَى: ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ نَّبِيٍّ قُتِلَ مَعَهُ﴾ [آل عمران: ١٤٦].

وفي قراءة أخرى: «قُتِلَ»<sup>(١)</sup>، وفي القراءة الأخرى عند حفص المشهورة: ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ نَّبِيٍّ قُتِلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ﴾.

ولكن هناك قراءة: «وَكَايْنٍ مِّنْ نَّبِيٍّ قُتِلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ»؛ أي: قُتِلَ نَبِيٌّ وَقُتِلَ أَتْبَاعُهُ كَثِيرٌ، وهذه سنة الله عَزَّوَجَلَّ.

فيكون المعنى: فَإِنْ كَانَ مُحَمَّدٌ قَدْ قُتِلَ، فَإِنْ سَبِيلُهُ هُوَ سَبِيلُ الْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ قُتِلُوا، وَلَا يَكُنْ عِنْدَكُمْ خَوَارٍ وَضَعْفٌ.

لأنه قد أشيع أن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُتِلَ فِي غَزْوَةِ أَحَدٍ، فَأَصَابَ الْمُسْلِمِينَ نَكْبَةٌ أَشَدُّ مِمَّا أَصَابَهُمْ مِنَ الْقَتْلِ وَالْجِرَاحِ، لَمَّا بَلَغَهُمْ أَنَّ الرَّسُولَ قُتِلَ، ذَهَلُوا ذَهْوَلًا شَدِيدًا، فَاللَّهُ عَزَّوَجَلَّ بَيْنَ لَهُمْ هَذَا.

[٢] حَتَّى لَوْ قُتِلَ الرَّسُولُ، فَلَا يَصْبِحُكُمْ الْوَهْنُ وَالضَّعْفُ، قَوْمُوا مِنْ بَعْدِهِ بِالْأَمْرِ الَّذِي تَرَكَكُمْ عَلَيْهِ، فَالرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ بِدَائِمٍ.



(١) انظر: معاني القرآن للأخفش (١/٢٣٥)، وتفسير الطبري (٦/١٠٩ - ١١٠)، وزاد المسير (١/٣٣٢)، وابن كثير (٢/١٣٠).

أَوْ مَا وَهَنُوا عِنْدَ الْقَتْلِ<sup>[١]</sup>، وَالصَّحِيحُ: أَنَّهَا تَتَنَاوَلُ الْفَرِيقَيْنِ.  
ثُمَّ أَخْبَرَ -سُبْحَانَهُ- عَمَّا اسْتَنْصَرَ بِهِ الْأَنْبِيَاءُ وَأُمَمُهُمْ مِنْ اعْتِرَافِهِمْ،  
وَتَوْبَتِهِمْ، وَاسْتِغْفَارِهِمْ، وَسُؤَالِهِمُ التَّشْيِيتَ لِأَقْدَامِهِمْ، وَالنَّصَرَ عَلَى أَعْدَائِهِ<sup>[٢]</sup>.

[١] أتباع الرسل لما قُتِلَ الرسل كما قال تعالى: ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ نَّبِيٍّ قُتِلَ مَعَهُ رِيتُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾<sup>(١٥)</sup> وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿١٦﴾  
[آل عمران: ١٤٦-١٤٧]، فَأَنْتُمْ سَبِيلَكُمْ مِثْلَ سَبِيلِ إِخْوَانِكُمُ السَّابِقِينَ، الَّذِينَ قُتِلَ أَنْبِيَائُهُمْ، وَلَمْ يَضَعُفُوا، وَلَمْ يَسْتَكِينُوا، وَلَمْ تَنْفُلْ عَزَائِمَهُمْ، بَلْ قَامُوا بِمَا جَاءَتْ بِهِ رِسَالُهُمْ مِنْ بَعْدِهِمْ، وَهَذَا حَصَلَ -وَالْحَمْدُ لِلَّهِ- فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ.

وَكَمَا ذَكَرْنَا مَا دَامَ أَنَّ الْقُرْآنَ مُوجُودٌ، وَالسَّنةُ مُوجُودَةٌ، فَكَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيٌّ بَيْنَ أَظْهَرِنَا، وَهَذَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنِّي قَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ شَيْئَيْنِ لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُمَا: كِتَابُ اللَّهِ وَسُنَّتِي»<sup>(١)</sup>.

[٢] قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ [آل عمران: ١٤٧]، أَخْبَرَ

عَنْ ذَلِكَ.



(١) أَخْرَجَهُ الدَّارُ الْقُطْنِي (٢٤٥/٤)، وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ (١٧٢/١)، وَابِيهَقِي فِي السَّنَنِ الْكُبْرَى (١١٤/١٠) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

فَقَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٧]. فَسَأَلُوا اللَّهَ مَغْفِرَةَ ذُنُوبِهِمْ، وَثَبِّتَ أَقْدَامَهُمْ وَنَصَرَهُمْ، لَمَّا عَلِمُوا أَنَّهُمْ إِنَّمَا يُدَالُّ عَلَيْهِمْ بِذُنُوبِهِمْ، وَأَنَّ الشَّيْطَانَ يَسْتَرْهُمْ، وَيَهْزِمُهُمْ بِهَا، وَأَنَّهَا نَوَاعَانٌ: تَقْصِيرٌ فِي حَقٍّ، أَوْ تَجَاوُزٌ فِي حَدٍّ [١].

[١] الشيطان ينتهز الفرصة عند المصائب؛ ليستزل أقدامهم، ويحصل منهم انحراف أو تشكك في أمر الدين.

هناك البعض ممن ينتسبون إلى الإسلام يقول إذا أصيب المسلمون: إنهم لو كانوا على حق، لما أصيبوا، وهؤلاء الكفار مع أنهم كفار، إلا أن عندهم قوة، وعندهم حضارة، بينما المسلمون ضعفاء ومتأخرون، وكل هذا إنما بسبب الإسلام، فالإسلام هو الذي أخرهم. وهذا كذب؛ الإسلام لم يؤخرهم، هم الذين تأخروا، هم الذين كسلوا؛ إذ إن الإسلام يحث على العلم، يحث على العمل، يحث على الصناعة، يحث على ما جاء في قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾ [الأنفال: ٦٠]، الإسلام يحثهم، ولكن هم الذين تحاذلوا، وركنوا إلى الملذات والحياة، هذا فعلهم هم، وأما الإسلام، فإنه دين القوة، دين العزة، دين الكرامة، فما بالمسلمين ليس من جهة الإسلام، وإنما من جهة أنفسهم، قال تعالى: ﴿أَوَلَمَّا أَصَبْتَكُمْ مُصِيبَةً قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْتُمْ أِنَّا هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [آل عمران: ١٦٥].

فَقَوْلُهُ: ﴿قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ هذا هو السبب.

فَالذَّنُوبُ عَلَى نَوْعَيْنِ: إِمَّا تَرْكٌ وَاجِبٌ، أَوْ فِعْلٌ مُحْرَمٌ؛ تَقْصِيرٌ فِي حَقِّهِ، بَتْرُكُ شَيْءٍ مِنَ الْوَاجِبَاتِ، أَوْ زِيَادَةٌ عَلَى مَا شَرَعَهُ اللَّهُ عَزَّجَلَّ بِالْغُلُوِّ، وَكِلَاهُمَا مَذْمُومٌ؛ الزِّيَادَةُ وَالنَّقْصُ؛ إِذْ لَا بَدَّ مِنَ الْإِعْتِدَالِ عَلَى أَمْرِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ مِنْ غَيْرِ إِفْرَاطٍ وَلَا تَفْرِيطٍ، مِنْ غَيْرِ تَشَدُّدٍ وَلَا تَسَاهُلٍ.



وَأَنَّ النَّصْرَ مَنْوُطٌ بِالطَّاعَةِ، فَقَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿قَالُوا رَبَّنَا أَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا﴾ [آل عمران: ١٤٧]، ثُمَّ عَلِمُوا أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إِنْ لَمْ يُثَبِّتْ أَقْدَامَهُمْ، وَيَنْصُرْهُمْ، لَمْ يَقْدِرُوا عَلَى ذَلِكَ، سَأَلُوهُ مَا هُوَ بِيَدِهِ<sup>[١]</sup>، فَوَفَّوْا الْمَقَامَيْنِ حَقَّهُمَا: مَقَامَ الْمُقْتَضِيِّ، وَهُوَ التَّوْحِيدُ وَالْإِلْتِجَاءُ إِلَيْهِ، وَمَقَامَ إِزَالَةِ الْمَانِعِ مِنَ النَّصْرِ، وَهُوَ الذُّنُوبُ وَالْإِسْرَافُ، ثُمَّ حَذَّرَهُمْ -سُبْحَانَهُ- مِنْ طَاعَةِ الْعَدُوِّ<sup>[٢]</sup>.

[١] التثبيت من الله عَزَّوَجَلَّ، الشيطان يستزل بني آدم، والله يثبت عباده المؤمنين، فلولا تثبيت الله، لاستزلهم الشيطان؛ فالنصر والثبات إنما هو بتوفيق الله عَزَّوَجَلَّ، هو الذي يثبت الأقدام وينصر، إذا اتخذنا الأسباب للنصر والثبات، أما أننا نعتمد على القضاء والقدر، فهذا عجز، ولا يجوز.

تقولون: إنا مسلمون، ونريد أن نتنصر. بدون عمل؟! لن نتنصر، وإن كنتم مسلمين لن تنتصروا، فلا بد من العمل، لا بد من فعل الأسباب، فالثبات والنصر بيد الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وأما أسباب النصر وأسباب الثبات، فهي من العباد.

قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾<sup>(١١٩)</sup> بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴿[آل عمران: ١٤٩-١٥٠]، هذا شأن العدو دائماً وأبداً، لانخدع به، نقول: صديق، أو ما أشبه ذلك. لا ننخدع به. نعم، نعهده

المعاهدات، لكن يجب أن نكون على حذر منه، لا نثق فيه أبداً، ولا نمنحه الثقة والاطمئنان؛ فهو عدو.

[٢] قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿١٤٩﴾ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴿١٥٠﴾﴾ [آل عمران: ١٤٩-١٥٠].

هذه آفة ومصيبة عظيمة وقعت في المسلمين الآن، وهي طاعة الكفار الذين لا يريدون لهم الخير مهما كان، هم عدو لا يريد لك الخير؛ فلا تثق فيه، خذ حذرك منه. لا مانع من أن تتعامل معه في المباح والمنافع، لكن لا تعتمد عليه، ولا تثق فيه، وإن أظهر ما أظهر من الصداقة، ومن...، ومن...؛ فهو كاذب وغادر، وعدو يترصد بك الدوائر، لكن هل نستمع للقرآن، هل نعمل بالقرآن!!؟



وَأَنَّهُمْ إِنِ فَعَلُوا ذَلِكَ، خَسِرُوا الدَّارَيْنِ<sup>[١]</sup>، وَفِيهِ تَعْرِضُ بِمَنْ أَطَاعَهُمْ  
مِنَ الْمُنَافِقِينَ لَمَّا انْتَصَرُوا يَوْمَ أُحُدٍ<sup>[٢]</sup>.  
ثُمَّ أَخْبَرَ -سُبْحَانَهُ- أَنَّهُ مَوْلَى الْمُؤْمِنِينَ وَخَيْرُ النَّاصِرِينَ<sup>[٣]</sup>، فَمَنْ وَالَاهُ،  
فَهُوَ الْمَنْصُورُ<sup>[٤]</sup>.

[١] قال تعالى: ﴿فَتَنَقَّلُوا خَسِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٩]؛ لم تحصلوا على  
شيء في الدنيا، والآخرة فاتتكم.

[٢] المنافقون هكذا دأبهم جميعاً، دائماً في كل مكان وزمان إزاراً للمسلمين  
نصيياً، انحازوا للمسلمين، قال تعالى: ﴿قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ﴾ [النساء: ١٤١]،  
وإن رأوا للكفار شيئاً من الامتحان على المسلمين، انحازوا إلى الكفار.

[٣] قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ  
كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنَقَّلُوا خَسِرِينَ﴾ (١٤٩) بَلِ اللَّهُ  
مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ [آل عمران: ١٤٩-١٥٠].

فقوله: ﴿بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ﴾؛ اعتمدوا على مولاكم، لا على  
الكفار.

وقوله: ﴿وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ﴾؛ فإذا اعتمدتم عليه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، فهو  
خير الناصرين، ولن ينصركم الكفار، الذي ينصركم هو الله عَزَّجَلَّ، لكن  
يجب أن توالوا الله بعبادته، وطاعته، ودعائه.

[٤] من والاه بطاعته وامثال أمره، فهو المنصور، وإن حصل عليه  
ما حصل من الامتحان، فهو المنصور ولا بد، ﴿وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾  
[الأعراف: ١٢٨].

ثُمَّ أَخْبَرَ -سُبْحَانَهُ- أَنَّهُ سَيُلْقِي فِي قُلُوبِ أَعْدَائِهِ الرُّعْبَ، الَّذِي يَمْنَعُهُمْ  
مِنَ الْمُجُومِ عَلَيْهِمْ<sup>[١]</sup>، وَذَلِكَ بِسَبَبِ الشَّرِكِ<sup>[٢]</sup>، وَعَلَى قَدْرِ الشَّرِكِ يَكُونُ  
الرُّعْبُ<sup>[٣]</sup>، وَالْمُؤْمِنُ الَّذِي لَمْ يَلْبَسْ إِيْمَانَهُ بِالشَّرِكِ لَهُ الْأَمْنُ وَالْهُدَى<sup>[٤]</sup>.

[١] إذا توكلتم على الله، واعتمدتم على الله، فإن الله عَزَّجَلَّ سيلقي  
الرعب في قلوب الأعداء، هذا بيد الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

قال تعالى: ﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا  
بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَيُسْ مَثْوَى  
الظَّالِمِينَ﴾ [آل عمران: ١٥١]، الشرك ذلة -والعياذ بالله-، وإن كان  
المشركون عندهم قوة مادية، لكن قلوبهم ذليلة، عندهم خوف وقلق نفسي،  
وإن كان بأيديهم قوة.

[٢] قال تعالى: ﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا  
أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾ [آل عمران: ١٥١].

فقوله تعالى: ﴿بِمَا﴾؛ أي: بسبب ما أشركوا بالله، ف«ما» مصدرية؛  
أي: بسبب شركهم، فالشرك ذلة -والعياذ بالله-.

[٣] إذا كثر الشرك وعظم، عظم الرعب، وإذا خف، فإنه يخف  
الرعب.



[٤] قال تعالى: ﴿فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨١﴾﴾

الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٨٢﴾

[الأنعام: ٨١-٨٢].

فقوله: ﴿بِظُلْمٍ﴾؛ أي: بشرك.

وقوله: ﴿أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ لهم الأمن في الدنيا، والأمن

في الآخرة، وهداية في الدنيا على الحق.



ثُمَّ أَخْبَرَ - سُبْحَانَهُ - بِصِدْقِ وَعْدِهِ فِي النَّصْرِ<sup>[١]</sup>، وَأَنَّهُمْ لَوْ اسْتَمَرُّوا عَلَى الطَّاعَةِ، لَاسْتَمَرَ النَّصْرُ، وَلَكِنْ انْخَلَعُوا عَنِ عِصْمَةِ الطَّاعَةِ، فَفَارَقَتْهُمْ النَّصْرَةُ<sup>[٢]</sup>، فَصَرَفَهُمْ ابْتِلَاءٌ وَتَعْرِيفًا لَهُمْ بِعَاقِبَةِ الْمَعْصِيَةِ<sup>[٣]</sup>، ثُمَّ أَخْبَرَ - سُبْحَانَهُ - بِعَفْوِهِ عَنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ.

قِيلَ لِلْحَسَنِ: كَيْفَ عَفَا وَقَدْ سَلَّطَ عَلَيْهِمْ؟<sup>[٤]</sup> فَقَالَ: لَوْلَا عَفْوُهُ، لَأَسْتَصَلَّهُمْ، وَلَكِنْ بِعَفْوِهِ دَفَعَهُمْ بَعْدَ أَنْ أَجْمَعُوا عَلَى اسْتِصْلَاهِهِمْ<sup>[٥]</sup>.

[١] قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ ۖ حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّا بَعْدَ مَا أَرْسَلَكُمْ مَّا تُحِبُّونَ ۚ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ۚ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ ۚ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٥٢].

هذا في غزوة أحد، في أول الواقعة لما كانوا ممثلين لتخطيط الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وسائرين عليه، انتصروا، وقتلوا الكفار، انهزم الكفار، وولوا مدبرين.

لكن لما أن بعض الجند قد عصوا أمر الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وتخلوا عن أماكنهم، رجع عليهم الكفار؛ عقوبة لهم.

(١) انظر: تفسير الطبري (٦/ ١٤٤)، وابن أبي حاتم (٣/ ٧٨٩، ٧٩٧)، وزاد المسير (١/ ٣٣٥).

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾، هذا في أول المعركة، لما كنتم تمشون على مخطط الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[٢] بسبب تخلي الرماة عن أماكنهم.

[٣] قال تعالى: ﴿ثُمَّ صَرَفَكُم عَنْهُمْ﴾ [آل عمران: ١٥٢].

في الأول أنتم في أعقابهم، في أدبارهم تقتلونهم، وهم شاردون على وجوههم، ثم لما حصل ما حصل ﴿صَرَفَكُم عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ﴾؛ بما حصل عليكم من الدائرة، ثم بشرهم بألا يياسوا، فقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٥٢].

[٤] سئل الحسن البصري رَحِمَهُ اللَّهُ: كيف عفا عنهم، وسلط عليهم؟ إذا لم يعف عنهم! يأتي الجواب.

[٥] لولا عفو الله عَزَّجَلَّ، لاستأصلوا المسلمين، ولكن الله ألقى في قلوبهم الرعب، لما أرسلوا إلى النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إنا سنرجع إليكم، ونقتل بقيتكم، فالرسول عند ذلك أمر أصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ الذين فيهم الجراح خاصة، الذين حضروا غزوة أحد، أمرهم بالمسير، وقادهم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، خرجوا ونزلوا بمكان يقال له: حمراء الأسد<sup>(١)</sup>، ينتظرون المشركين. فلما بلغ المشركين أنهم خرجوا في طلبهم، قالوا: ما فعلوا هذا، إلا أن عندهم قوة، فانهزموا، وألقى الله عَزَّجَلَّ الرعب في قلوبهم. قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿الَّذِينَ قَالَ

(١) انظر في ذكر غزوة حمراء الأسد: سيرة ابن هشام (٢/ ١٢١)، وطبقات ابن سعد (٢/ ٣٧)، والروض الأنف (٦/ ٣١).

لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَنًا وَقَالُوا حَسْبُنَا  
 اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴿١٧٣﴾ فَأَنْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَّمْ يَمَسَّ لَهُمْ سُوءٌ ﴿١٧٤﴾  
 [آل عمران: ١٧٣-١٧٤]، عندما بلغ الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْمُشْرِكِينَ انْهَزَمُوا،  
 وولوا الأدبار، وذهبوا إلى مكة، ولم يرجعوا، عند ذلك رجع المسلمون  
 إلى المدينة سالمين ومأجورين، وقد نالوا رضا الله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى؛ لأن هذا بعد  
 الابتلاء والامتحان، وبعد الصبر، وبعد الثبات.



ثُمَّ ذَكَرَهُمْ - سُبْحَانَهُ - بِحَالِهِمْ وَقَتَ الْفِرَارِ مُصْعِدِينَ - أَيِ: جَادِينَ فِي  
الْهَرَبِ<sup>[١]</sup>، أَوْ صَاعِدِينَ فِي الْجَبَلِ<sup>(١)</sup> - لَا يَلُؤُونَ عَلَى نَبِيِّهِمْ وَأَصْحَابِهِمْ.

وَالرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُوهُمْ فِي أُخْرَاهُمْ<sup>[٢]</sup>: «إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ، أَنَا  
رَسُولُ اللَّهِ»<sup>(٢)</sup>، فَأَثَابَهُمْ بِهَذَا الْفِرَارِ غَمًّا بَعْدَ غَمٍّ: غَمُّ الْفِرَارِ، وَغَمُّ صَرْخَةِ الشَّيْطَانِ  
أَنَّ مُحَمَّدًا قُتِلَ، وَقِيلَ: جَازَاكُمْ غَمًّا بِمَا غَمَّمْتُمْ رَسُولَهُ بِفِرَارِكُمْ<sup>(٣)</sup><sup>[٣]</sup>.

[١] الذي حصل من المسلمين لما وقع فيهم القتل بعد النصر.

قال تعالى: ﴿إِذْ تَصْعَدُونَ وَلَا تَكُونُوا عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ  
يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَانِكُمْ فَأَثَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ لِّكَيْلًا تَحْزَنُوا  
عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَبَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾  
[آل عمران: ١٥٣].

فقوله: ﴿إِذْ تَصْعَدُونَ﴾؛ أي: تهربون، وقيل: تصعدون في جبل  
أحد.

وقوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا عَلَى أَحَدٍ﴾؛ أي: أن كل مشغول بنفسه.  
وقوله: ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَانِكُمْ﴾؛ أي: أن الرسول  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثبت في مكانه، وثبت معه من ثبت من الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، ونادى

(١) انظر: تفسير الطبري (٦/ ١٤٦)، وزاد المسير (١/ ٣٣٥)، والقرطبي (٤/ ٢٣٩)، وابن  
كثير (٢/ ١٣٧).

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره (٦/ ٩٩)، وابن كثير (٢/ ١٣٧).

(٣) انظر: تفسير الطبري (٦/ ١٤٩ - ١٥٠)، وزاد المسير (١/ ٣٣٦)، وابن كثير  
(٢/ ١٤٣).

الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ولما سمعوا صوته، جاؤوا من كل حذب وصوب، رجعوا من الهرب، والتفوا حول الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[٢] قوله: (أُخْرَاهُمْ)؛ أي: أن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خلفهم، ما تضعع عن مكانه.

[٣] قال تعالى: ﴿فَأَثْبَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ﴾ [آل عمران: ١٥٣]؛ أي: غموم تتابعت عليهم.

وقيل: إن قوله: ﴿فَأَثْبَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ﴾؛ أي: أنكم غمتمتم المشركين في غزوة بدر، فهم قد غموكم في غزوة أحد، وهذا من المداولة.

قال تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْآيَاتُ نُذَوُّلَهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٠].



وَالأَوَّلُ أَظْهَرَ لَوُجُوهٍ:

الأَوَّلُ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ﴾ [الحديد: ٢٣] إِلَى آخِرِهِ، تَنْبِيهُ عَلَى الْحِكْمَةِ، وَهُوَ نِسْيَانُهُمُ الْحَزْنَ عَلَى مَا فَاتَهُمْ مِنَ الظَّفَرِ، وَمَا أَصَابَهُمْ مِنَ الْهَزِيمَةِ، وَهَذَا إِنَّمَا يَحْصُلُ بِغَمٍّ يَعْقُبُهُ غَمٌّ آخَرُ.

الثَّانِي: مُطَابَقَةُ الْوَاقِعِ، فَحَصَلَ غَمٌّ فَوَاتِ الْغَنِيمَةِ، ثُمَّ غَمٌّ الْهَزِيمَةِ، ثُمَّ غَمٌّ الْجِرَاحِ وَالْقَتْلِ، ثُمَّ سَمَاعُ قَتْلِ النَّبِيِّ، ثُمَّ ظُهُورُ الْعَدُوِّ عَلَى الْجَبَلِ، وَلَيْسَ الْمُرَادُ عَمَيْنِ اثْنَيْنِ، بَلْ غَمًّا مُتَابِعًا؛ لِتِمَامِ الْإِبْتِلَاءِ<sup>[١]</sup>.

الثَّالِثُ: أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿يَغْمِرُ﴾ مِنْ تِمَامِ الثَّوَابِ، لَا أَنَّهُ سَبَبٌ لِلثَّوَابِ. وَالْمَعْنَى: أَثَابَكُمْ<sup>[٢]</sup> غَمًّا مُتَّصِلًا بِغَمٍّ جَزَاءً عَلَى مَا وَقَعَ مِنَ الْهَرَبِ وَإِسْلَامِ النَّبِيِّ، وَتَرْكِ الْإِسْتِجَابَةِ لَهُ، وَمُخَالَفَتِهِ فِي لُزُومِ الْمَرْكَزِ<sup>[٣]</sup>، وَتَنَازُعِهِمْ وَفَشْلِهِمْ<sup>[٤]</sup>. وَكُلُّ وَاحِدٍ يُوجِبُ غَمًّا يُخْصُهُ، وَمِنْ لُطْفِهِ -سُبْحَانَهُ- بِهِمْ أَنَّهَا مِنْ مُوجِبَاتِ الطَّبَاعِ<sup>[٥]</sup> الَّتِي تَمْنَعُ مِنَ النَّصْرِ الْمُسْتَقَرِّ.

[١] هذا ترجيح منه رَحِمَهُ اللَّهُ للقول الثاني؛ أنها غموم، وليس غمين فقط، غم بغم للكفار؛ أنها غموم على المسلمين، كلها مترادفة.

[٢] قوله: (أَثَابَكُمْ)؛ ليس من الثواب، وإنما هو من التكرار عليهم.

[٣] المركز: هو مواقف الرماة.

[٤] تنازعوا على الجبل؛ بعضهم يقولون بالنزول، والبعض الآخر يقول بعدم النزول، وفي الآخر صمموا على النزول، وتركوا إخوانهم الذين ثبتوا. قال تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّنْ بَعْدَ مَا أَرْسَلَكُمْ مَا تُحِبُّونَ﴾ [آل عمران: ١٥٢].

[٥] أي: من موجبات الطباع النفسية.

فَقِيَضَ مَا أَخْرَجَهَا مِنَ الْقُوَّةِ إِلَى الْفِعْلِ، فَتَرْتَبَ عَلَيْهَا آثَارُهَا، فَعَلِمُوا أَنَّ  
التَّوْبَةَ مِنْهَا، وَالْاِخْتِرَازَ مِنْهَا، وَدَفَعَهَا بِأَضْدَادِهَا مُتَعَيَّنٌ، وَرُبَّمَا صَحَّتِ الْأَجْسَادُ  
بِالْعِلَلِ<sup>(١)</sup> [١].

ثُمَّ إِنَّهُ -سُبْحَانَهُ- رَحِمَهُمْ، فَغَيَّبَ عَنْهُمْ الْغَمَّ بِالنُّعَاسِ، وَهُوَ فِي الْحَرْبِ  
عَلَامَةُ النَّصْرِ كَمَا أَنْزَلَهُ يَوْمَ بَدْرٍ<sup>[٢]</sup>.

[١] صارت تربية من الله عَزَّوَجَلَّ للصحابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وغيرهم؛ أن معصية  
الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تسبب النكبات والهزيمة من العدو إلى يوم القيامة،  
وهذا درس للمسلمين -إن تأملوا هذا-، والواجب أن يتم تدريس هذه  
الأُمُور، وهذه المواقف، وهذه الغزوات في مدارس الجند.

هكذا ينبغي أن تكون دراسة التاريخ، لا تكون سرِّداً وقراءة فقط، بل  
ينبغي أن يتفقه في التاريخ، وفيما يجري، وما جرى.

[٢] فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَجْرِي عَلَى عِبَادِهِ الصَّالِحِينَ أَلْوَانًا مِنَ الْاِبْتِلَاءِ  
وَالْاِمْتِحَانِ؛ لِحُكْمٍ عَظِيمَةٍ: لِيَرْبِيَهُمْ عَلَى الصَّبْرِ، وَلِيُعْظِمَ لَهُمُ الْأَجْرَ، وَلِيَكْفِرَ  
عَنْهُمْ مَا قَدْ يَحْصُلُ مِنْهُمْ مِنْ سَيِّئَاتٍ وَمُخَالَفَاتٍ؛ كَمَا سَبَقَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى:  
﴿وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾؛ تَحْصِيصٌ، فَهِيَ خَيْرٌ لَهُمْ مِنْ لَوْ تَوَالَتْ  
عَلَيْهِمُ النِّعَمُ؛ فَإِنَّ هَذَا خَطَرٌ عَلَيْهِمْ، فَتَارَةٌ كَذَا، وَتَارَةٌ كَذَا، هَذِهِ حِكْمَةُ اللَّهِ

(١) عجز بيت للمتنبّي، وصدرة: (لَعَلَّ عَتَبَكَ مُحَمَّدٌ عَوَاقِبُهُ). انظر: الوساطة بين المتنبي  
وخصومه (١/ ١٧١)، وزهر الآداب وثمر الألباب (٤/ ٩٣٥)، والتذكرة الحمدونية  
(١/ ٢٧٩).



سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، فقد نصرهم عَزَّجَلَّ في بدر نصرًا عجيبًا، ثم حصل عليهم في أحد الهزيمة بسبب من عندهم - كما يأتي -، وإلا لو تجنبوا هذا السبب، لحصل لهم النصر - أيضًا -، فلا بد أن ما يصيب المؤمنين إنما بسبب من عندهم؛ من أجل أن يتنبهوا، ويستدركوا، فهو سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أصاب المسلمين بما أصابهم في هذه الغزوة، فغمهم ذلك غمًّا شديدًا بانتصار الكفار، وبما استشهد من خيار المؤمنين، غمهم هذا.

ثم إنه - سُبْحَانَهُ - أردف هذا الغم بغم آخر، قال تعالى: ﴿إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَابِكُمْ فَأَتْبَبَكُمْ غَمًّا بِغَمٍ لِّكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [آل عمران: ١٥٣].

فهذا غم مع غم، وهو أن الشيطان صرخ، وقال: (قُتِلَ مُحَمَّدٌ)، فهذا أشد على المسلمين مما أصابهم في الأول، لما بلغهم أو سمعوا أن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُتِلَ، هذا أشد عليهم.

ومن العلماء من قال بأن قوله تعالى: ﴿فَأَتْبَبَكُمْ غَمًّا بِغَمٍ﴾؛ أي: أنكم غمتم الكفار في غزوة بدر، فأصابكم الغم في غزوة أحد، فهذا الغم مقابل هذا.

ولكن الإمام ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ قال: إن الصحيح هو الأول، وهو أن قوله: ﴿فَأَتْبَبَكُمْ غَمًّا بِغَمٍ﴾؛ أي: توالى عليكم الغم؛ من الهزيمة، إلى شائعة قتل الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وهذا أشد، وفيه ابتلاء وامتحان.

ثم إنه بعد ذلك طمأنهم سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، فلم يكثرثوا لما أصابهم؛ أنزل عليهم الأمانة، وأذهب عنهم الخوف، وهذه الأمانة هي النعاس الذي ألقاه الله عَزَّجَلَّ عليهم، فأصابهم النعاس، وهذا دليل الأمان؛ لأن الخائف لا ينعس ولا ينام، فهم أصابهم النعاس.

وقد سماه الله الأمانة ﴿نُعَاسًا﴾، وهو أوائل النوم، مع أنهم في أرض المعركة، والقتل من حولهم يمينًا وشمالًا، والعدو قريب منهم، فهم في موطن خوف، ولكن مع هذا الله أمنهم، أنزل عليهم النعاس، ولكن هذا النعاس إنما يصيب المؤمنين، وأما المنافقون، فإنهم قد أهتمتهم أنفسهم؛ فلا يصيبهم النعاس من الهم.

قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَى طَآئِفَةً مِّنكُمْ وَطَآئِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَل لَّنَا مِنَ الْأَمْرِ مِن شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي أَنفُسِهِم مَّا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَاهُنَا قُل لَّو كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [آل عمران: ١٥٤].

فقوله: ﴿يَغْشَى طَآئِفَةً مِّنكُمْ﴾، وهم المؤمنون.

وقوله: ﴿وَطَآئِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ﴾، وهم المنافقون، فصاروا يتكلمون، ويقولون: ﴿لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَاهُنَا﴾، وما أشبه ذلك، ويتلاومون.

قوله تعالى: ﴿وَطَآئِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾، ما السبب في هذا؟  
 السبب في هذا هو ما جاء في قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿يَظُنُّونَ بِاللّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾؛ أي: يظنون أن هذا ليس بعده عز، وأن هذه هي النهاية، ولا يأملون في الله عَزَّجَلَّ أنه سيعوضهم، وسينصرهم في المستقبل؛ لأن ليس عندهم إيمان.

وأما المؤمن، فلا يهمله هذا؛ لأنه يثق في الله عَزَّجَلَّ؛ فإذا أصيب، لا يقنط من رحمة الله، يحتسب الأجر، ويؤمل ويحسن الظن بالله عَزَّجَلَّ، أما المنافق، فلا.



وَأَخْبَرَ أَنَّ مَنْ لَمْ يُصِبْهُ، فَهُوَ يَمُنُّ أَهْمَتُهُ نَفْسُهُ، لَا دِينُهُ، وَلَا نَبِيِّهِ، وَلَا أَصْحَابِهِ<sup>[١]</sup>، وَأَنْتُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ<sup>[٢]</sup>.

[١] إذا أصاب النعاس المجاهدين في المعركة، فهذا علامة النصر لهم؛ كما حصل هذا في غزوة بدر؛ إذ أصابهم النعاس، فصار هذا علامة على نصرهم على العدو. قال تعالى: ﴿وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾، ما أهمهم الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وأنه أشيع أنه قتل، ولا أهمهم دينهم يخشى عليه، ولا أهمهم أموالهم، ولا أهلهم، إنما أنفسهم فقط؛ من جنبهم وقلة إيمانهم، وضعف يقينهم، وسوء عقيدتهم.

[٢] قوله: ﴿ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾، كل ما ينسب إلى الجاهلية، فهو مذموم؛ كظن الجاهلية، حمية الجاهلية، حكم الجاهلية، كل أمور الجاهلية مذمومة، والجاهلية: هي ما قبل الإسلام<sup>(١)</sup>.

(١) قال ابن منظور: (جَهْلٌ: الْجَهْلُ: تَقْيُضُ الْعِلْمِ، وَقَدْ جَهِلَهُ فُلَانٌ جَهْلًا وَجَهَالَةً، وَجَهْلٌ عَلَيْهِ. وَتَجَاهَلَ: أَظْهَرَ الْجَهْلَ؛ عَنْ سَيِّوَيْهِ. الْجَوْهَرِيُّ: تَجَاهَلَ؛ أَرَى مِنْ نَفْسِهِ الْجَهْلَ، وَلَيْسَ بِهِ، وَاسْتَجْهَلَهُ: عَدَهُ جَاهِلًا، وَاسْتَخَفَّهُ أَيْضًا. وَالتَّجْهِيلُ: أَنْ تَنْسُبَ إِلَى الْجَهْلِ، وَجَهْلٌ فُلَانٌ حَقٌّ فُلَانٍ، وَجَهْلٌ فُلَانٌ عَلَيَّ، وَجَهْلٌ بِهَذَا الْأَمْرِ. وَالْجَهَالَةُ: أَنْ تَفْعَلَ فِعْلًا بِغَيْرِ الْعِلْمِ. ابْنُ شُمَيْلٍ: إِنْ فُلَانًا لَجَّاهِلٌ مِنْ فُلَانٍ أَيْ جَاهِلٌ بِهِ. وَرَجُلٌ جَاهِلٌ، وَالْجَمْعُ جُهْلٌ وَجُهْلٌ وَجُهْلٌ وَجُهْلٌ؛ عَنْ سَيِّوَيْهِ، قَالَ: شَبَّهَهُ بِفَعِيلٍ كَمَا شَبَّهُوا فَاعِلًا بِفَعُولٍ؛ قَالَ ابْنُ جَنِّي: قَالُوا جُهْلَاءُ كَمَا قَالُوا عُلَمَاءُ، حَمَلًا لَهُ عَلَى ضِدِّهِ. وَرَجُلٌ جَهُولٌ: كَجَاهِلٍ، وَالْجَمْعُ جُهْلٌ وَجُهْلٌ). انظر: لسان العرب (١١/١٢٩).

قوله تعالى: ﴿يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾، هذا الظن يوصف أولاً: بأنه غير حق، وثانياً: أنه ظن الجاهلية، وليس ظن المؤمنين.

قال تعالى: ﴿يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾، لم يقولوا هذا على وجه التسليم لله عَزَّجَلَّ، وإنما قالوه على وجه اللوم، وأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يأخذ رأيهم؛ إذ ليس لهم رأي عند الرسول.

قال تعالى: ﴿يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾؛ أي: أن سبب هذه الهزيمة أن ليس لهم من الأمر شيء، وإن كان لهم من الأمر شيء، لم تصبهم هذه الهزيمة بزعمهم.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾؛ أي: أن الأمر كله لله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وليس للرسول، وليس لكم، ولا لأي مخلوق، الأمر لله عَزَّجَلَّ.

وهذا يحتاج إلى أن نؤمن بالله عَزَّجَلَّ، ونسند كل الأمور إليه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

قوله تعالى: ﴿يُخَفُّونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا﴾؛ أي: لو أن محمداً -هم لا يقولون: النبي، أو الرسول، بل يقولون: محمد- لو أن محمداً أخذ برأينا، لم نصب بهذه المصيبة، وإنما هذه المصيبة بسبب أنه أخذ برأي غيرنا، ونزل على رغبة غيرنا.

= وقال ابن فارس: (جَهَلٌ) الْجِيمُ وَالْهَاءُ وَاللَّامُ أَصْلَانِ: أَحَدُهُمَا خِلَافُ الْعِلْمِ، وَالْآخَرُ الْخِفَةُ وَخِلَافُ الطَّمَأْنِينَةِ. فَلَاوُلُ الْجَهْلُ نَقِيضُ الْعِلْمِ. وَيُقَالُ لِلْمَقَارَةِ النَّبِيِّ لَا عِلْمَ بِهَا: جَهْلٌ. انظر: معجم مقاييس اللغة (١/ ٤٨٩). وانظر: تهذيب اللغة (٦/ ٣٧).

قال: ﴿يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا ههنا﴾؛ لذلك رد الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَلَيْهِمْ بقوله: ﴿قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ﴾، لا ينفع الرأي، إذا قدر الله عَزَّجَلَّ شيئاً، فلا ينفع الحذر، ولا الرأي، ولا الاحتياط؛ إذ لا بد أن ينفذ القدر.

فالذي كُتِبَ عليه القتل، فإنه يخرج من بيته تسوقه منيته، يخرج من بيته، ويذهب إلى مصرعه، لا يمكن له أبداً أن يهرب، ويفلت.

قوله: ﴿قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ﴾، الذي كُتِبَ عليه القتل يخرج، ويذهب إلى مصرعه؛ لأن هذا مدبر؛ لأن الأمر لله عَزَّجَلَّ، فالله جَلَّ وَعَلَا رد عليهم.

ثم استطرد الإمام ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ في سياق الظنون السيئة بالله عَزَّجَلَّ في مناسبة قوله تعالى: ﴿يَطْنُونُكَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾، ظنوا أنه -سُبْحَانَهُ- لا ينصر رسوله، وأن الإسلام سيضمحل، وانتهت القضية وهكذا.

ثم استطرد رَحِمَهُ اللهُ في سياق الظنون السيئة بالله عَزَّجَلَّ، وأورد مقالات الجهمية<sup>(١)</sup> والمعتزلة والأشاعرة<sup>(٢)</sup> في ظنونهم بالله عَزَّجَلَّ.

(١) هم أتباع الجهم بن صفوان أبو محرز الراسبي، مولا هم السمرقندي، الضال المبتدع رأس الجهمية هلك في زمان صغار التابعين، وقد زرع شرّاً عظيماً، وهو رأس في التعطيل، قُتل سنة ١٢٨ هـ، قتله سَلَمُ بن أَحوز. انظر: الملل والنحل للشهرستاني (١/٨٦)، والفرق بين الفرق (ص ١٩٩)، وميزان الاعتدال للذهبي (٢/١٥٩)، والتعريفات للجرجاني (ص ١٠٨)، وفتح الباري (١٣/٣٤٥)، وشرح الطحاوية لابن أبي العز (ص ٥٩٠).

(٢) نسبة إلى أبي الحسن علي بن إسماعيل بن إسحاق بن سالم الأشعري، ولد سنة ستين ومائتين، نشأ على مذهب المعتزلة، وتلمذ على يد أبي علي الجبائي ثم ترك مذهبهم وتبرأ منه، وسلك طريقة ابن كلاب وانتشر مذهبه ثم رجع عنه إلى مذهب أهل الحديث =

كل ما ينسب إلى الجاهلية فهو مذموم، ومنها الظن.  
والله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَقُولُ لأهل النار: ﴿وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ أَنْ تُصَبِّحْتُمْ مِنَ الْخُسْرَيْنِ﴾ [فصلت: ٢٣]؛ أي: يقول سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لأهل النار: إنكم ظننتم أن الله عَزَّ وَجَلَّ لا يعلم كثيرًا مما تعملون، هذا ظن الجاهلية.




---

= وانتسب للإمام أحمد، وألف في مذهب أهل السنة والجماعة: الإبانة، والموجز، ورسائل الثغر، إلا أنه بقيت عليه بقايا من مذهب ابن كلاب، وتوفي ببغداد سنة أربع وعشرين وثلاثمائة، قال الذهبي: ويقال بقي إلى سنة ثلاثين وثلاثمائة. اهـ.  
انظر: تاريخ بغداد (٣٤٦/١١)، ووفيات الأعيان (٢٨٤/٣)، وسير أعلام النبلاء (٨٥/١٥)، وشذرات الذهب (٣٠٣/٢)، والبداية والنهاية (١٨٧/١١).

وَفُسِّرَ هَذَا الظَّنُّ بِأَنَّهُ - سُبْحَانَهُ - لَا يَنْصُرُ رَسُولَهُ <sup>[١]</sup>،

[١] ظنوا بالله أنه لا ينصر رسوله، وهذا سوء الظن بالله عَزَّجَلَّ؛ إذ كيف أن الله يتخلى عن رسوله؟!!!

هذا لا يمكن أبداً، الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَنْ يَتَخَلَّى عَنْ رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وكذلك لا يتخلى عَزَّجَلَّ عن المؤمنين أبداً، وإن أصاب الرسول وأصاب المؤمنين ما يصيبهم، فإن الله لا يتخلى عنهم أبداً، بل لا بد أن ينصرهم، لا بد أن يدير الدائرة لهم، والنصر لهم.

والمسلمون ليسوا دائماً متتصرين؛ كما قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ﴾ [آل عمران: ١٤٠]، فإذا انتصر المسلمون في كل معركة، لدخل الناس كلهم في دين الله، ولكن يصيب المسلمين ما يصيبهم؛ ليتخلف المنافق، والراغب في الدنيا والطامع في الدنيا، فإنه يتخلف، فهذا تمحيص وتخليص للمؤمنين من المنافقين.





وَأَنَّ أَمْرَهُ سَيُضْمَحِلُّ<sup>[١]</sup>، وَفُسِّرَ أَنَّ مَا أَصَابَهُمْ لَمْ يَكُنْ بِقَدْرِ اللَّهِ، وَلَا حِكْمَةً لَهُ فِيهِ<sup>[٢]</sup>.

[١] أن أمر الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سيضمحل، وهذه هي النهاية - كما يقولون -، وانتهى الدين، الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لا يمكن أن يضمحل أمره. بل ذاك المتنبي الكاذب هو الذي ينقطع، وأما الرسول الحق، فهذا أبداً لا يمكن أن ينقطع خبره وشرعه ودينه وأمره، مهما أصابه، فإنه باق ومنصور، وهكذا حصل لدين الإسلام، فمهما أصابه من الأعداء، فإنه دائم ومستمر - والله الحمد -.

[٢] وهذه مصيبة؛ إذ صاروا لا يؤمنون بالقدر؛ كما قال تعالى: ﴿يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَاهُنَا﴾ [آل عمران: ١٥٤]؛ أي: أنهم كفروا بالقدر، وأن الأمر كله راجع إليهم، وإلى تخطيطهم وتدبيرهم، وهذه أشد، لكن ما يصيب الناس شيء إلا بقضاء الله وقدره، سواء من خير أو شر، ولهذا قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْمُؤْمِنُ الْقَوِيُّ، خَيْرٌ وَأَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ، وَفِي كُلِّ خَيْرٍ، آخِرُضٌ عَلَى مَا يَنْفَعُكَ، وَاسْتَعِنَ بِاللَّهِ وَلَا تَعْجِزَنَّ، وَإِنْ أَصَابَكَ شَيْءٌ، فَلَا تَقُلْ لَوْ أَنِّي فَعَلْتُ كَانَ كَذَا وَكَذَا، وَلَكِنْ قُلْ قَدَرُ اللَّهِ وَمَا شَاءَ فَعَلَ، فَإِنَّ لَوْ تَفْتَحُ عَمَلَ الشَّيْطَانِ»<sup>(١)</sup>.

أنت بذلت السبب، ولكن لم تكتب لك النتيجة التي ترجوها؛ هذا من قضاء الله وقدره سبحانه وتعالى.

(١) أخرجه مسلم (٢٦٦٤) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

فُفْسِرَ بِإِنكَارِ الْحِكْمَةِ وَإِنكَارِ الْقَدْرِ<sup>[١]</sup>، وَإِنكَارِ إِيْمَامِ دِيْنِهِ<sup>[٢]</sup>، وَهَذَا هُوَ ظَنُّ السَّوْءِ الَّذِي ظَنَّهُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُشْرِكُونَ فِي (سُورَةِ الْفَتْحِ)<sup>[٣]</sup>.

[١] إنكار الحكمة: في أن الله عَزَّجَلَّ أجرى هذا الشيء لا لحكمة، وإنما أجره لاستئصال المؤمنين واستئصال الرسول، وليس لحكمة التطهير والتمحيص.

[٢] إنكار إتمام دينه: أن أمره سيضمحل، وأن هذه هي النهاية، وأن الإسلام انطوى وانتهى. وليس الأمر هكذا.

[٣] ذكر الله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى عن المنافقين -أيضاً- في سورة الفتح الذي يتناول صلح الحديبية، ذكر أنهم أساءوا الظن بالله عَزَّجَلَّ، وقالوا: إن الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انتهى أمره.

قال تعالى: ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِآلِسَيْنَاهُمْ مَآ لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ [الفتح: ١١]، يقول تعالى مخبراً رسوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بما يعتذر به المخلفون من الأعراب، الذين اختاروا المقام في أهليهم وشغلهم، وتركوا المسير مع رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فاعتذروا بأموالهم وأهليهم؛ إذ ليس لنا من يقوم بهما.

ولكن الله عَزَّجَلَّ كذبهم، فقال سُبحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَّنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزُيِّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَنْتُمْ ظَنًّا سَوْءًا وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾ [الفتح: ١٢].

فَقَوْلُهُ: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ﴾؛ أَي: أَنَّ السَّبَبَ فِي تَخْلُفِكُمْ هُوَ سُوءُ ظَنِّكُمْ بِاللَّهِ عَزَّوَجَلَّ.

وَقَوْلُهُ: ﴿أَنْ لَّنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا﴾، هَذَا سَبَبُ تَخْلُفِكُمْ، وَهُوَ أَنَّكُمْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَرْجِعَ، وَسَيَقْتُلُهُ أَعْدَاؤُهُ، وَسَيَقْتُلُونَ الْمُؤْمِنِينَ، فَأَنْتُمْ أَخَذْتُمْ طَرِيقَ الْإِحْتِيَاظِ لِأَنْفُسِكُمْ بِزَعْمِكُمْ.

أَكْذَبَهُمُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، فَقَالَ: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَّنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزَيَّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ﴾؛ أَي: زَيَّنَ الشَّيْطَانُ لَكُمْ.

ثُمَّ قَالَ: ﴿وَقَدْ ظَنَنْتُمْ ظَنًّا سَوْءًا﴾ بِاللَّهِ عَزَّوَجَلَّ.

وَقَالَ: ﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾؛ أَي: هَالِكِينَ، هَذَا هُوَ السَّبَبُ.



وَأَيْتَا كَانَ هَذَا ظَنُّ السَّوِّءِ، وَالْجَاهِلِيَّةِ؛ لِأَنَّهُ ظَنٌّ لَا يَلِيقُ بِاللَّهِ وَصِفَاتِهِ وَأَسْمَائِهِ وَحِكْمَتِهِ وَحَمْدِهِ<sup>[١]</sup>، وَتَفَرُّدِهِ بِالرُّبُوبِيَّةِ وَالْأُلُوهِيَّةِ وَصِدْقِهِ فِي وَعْدِهِ<sup>[٢]</sup>.

[١] لماذا كان هذا الظن ظن السوء، وظن الجاهلية؟ لأنه ظن بالله في

غير ما يليق بالله: من حكمته، ورحمته، وتدبيره سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

[٢] الله عَزَّوَجَلَّ وعد النصر للمؤمنين، فلا بد أن يتحقق، وإن تأخر، وإن

حال دونه ما يحول، فإنه سيتحقق، قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ، وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الروم: ٦].

ولهذا لما صدوا الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأصحابه عن عمرة الحديبية،

وصالحهم الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على الرجوع، والعودة من قادم، قال بعض

الصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ لِرَسُولِ اللَّهِ: «أَوَلَيْسَ كُنْتَ تُحَدِّثُنَا أَنَّا سَنَأْتِي الْبَيْتَ فَنَطُوفُ

بِهِ؟ قَالَ: «بَلَى، فَأَخْبَرْتُكَ أَنَّا نَأْتِيهِ الْعَامَ؟»، قَالَ: قُلْتُ: لَا، قَالَ: «فَإِنَّكَ آتِيهِ وَمُطَوِّفٌ بِهِ»<sup>(١)</sup>.

فحصل ما أخبر الله به، ودخلوا مكة، قال تعالى: ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ

رَسُولَهُ الرُّبِّيَّا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُحَلِّقِينَ

رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ ذَلِكَ

فَتْحًا قَرِيبًا﴾ [الفتح: ٢٧].

(١) جزء من حديث طويل أخرجه البخاري (٢٧٣١)، من حديث الْمُسَوِّدِ بْنِ مَخْرَمَةَ، وَمَرْوَانَ

ابْنِ الْحَكَمِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

كان رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قد رأى في المنام أنه دخل مكة، وطاف بالبيت، فأخبر أصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ بذلك وهو بالمدينة، فلما ساروا عام الحديبية، لم يشك جماعة منهم أن هذه الرؤيا تنفسر هذا العام.

فلما وقع ما وقع من قضية الصلح، ورجعوا عامهم ذلك، على أن يعودوا من قابل، وقع في نفوس بعض الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ من ذلك شيء، حتى سأل عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في ذلك، فقال له فيما قال: «أَوَلَيْسَ كُنْتَ تُحَدِّثُنَا أَنَّا سَنَأْتِي الْبَيْتَ فَنَطُوفُ بِهِ؟» قَالَ: «بَلَى، فَأَخْبَرْتُكَ أَنَا نَأْتِيهِ الْعَامَ؟»، قَالَ: قُلْتُ: لَا، قَالَ: «فَإِنَّكَ آتِيهِ وَمُطَوِّفٌ بِهِ».

فأنزل الله عَزَّ وَجَلَّ هذه الآية، قال تعالى: ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ [الفتح: ٢٧]، فقلوله تعالى: ﴿فَتَحًّا قَرِيبًا﴾؛ أي: صلح الحديبية، وقد سماه الله فتحًا للإسلام والمسلمين.



وَهَذَا مَنْ ظَنَّ أَنَّهُ لَا يُتِمُّ أَمْرَ رَسُولِهِ، وَأَنَّهُ يُدِيلُ الْبَاطِلَ عَلَى الْحَقِّ إِدَالَةً مُسْتَقَرَّةً<sup>[١]</sup>، يَضْمَحِلُّ مَعَهَا الْحَقُّ اضْمِحْلَالًا لَا يَقُومُ بَعْدَهُ<sup>[٢]</sup>، فَقَدْ ظَنَّ بِهِ ظَنَّ السَّوِّءِ<sup>[٣]</sup>، وَنَسَبَهُ إِلَى خِلَافِ مَا يَلِيْقُ بِكَمَالِهِ وَصِفَاتِهِ.  
وَمَنْ أَنْكَرَ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ بِقَدْرِهِ، فَمَا عَرَفَهُ وَلَا عَرَفَ مُلْكُهُ<sup>[٤]</sup>،

[١] الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَدِيلُ الْبَاطِلَ عَلَى الْحَقِّ، ولكنها إدالة غير مستقرة، وليست دائمة، فهم يظنون أنها إدالة دائمة ومستقرة، وأن الحق لن يعود، هذا هو ظن المنافقين.

[٢] وهذا لا يمكن أن الحق يضمحل اضمحلالاً لا يقوم بعده، بل لا بد أن يقوم الحق، وإذا حصل عليه وعلى أهله شيء، فلا بد أن ينتصر الحق في المستقبل، ولا بد أن يقوم به من ينصره الله عَزَّوَجَلَّ.

[٣] من ظن أن الله يمحو الحق، ويسلط الأعداء، ويقطع الحق قطعاً مستمراً، فهذا قد ظن بالله عَزَّوَجَلَّ ظن السوء، قال تعالى: ﴿وَطَنَنْتُمْ ظَنِّي السَّوِّءَ﴾.

[٤] من قال كما في قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَاهُنَا﴾ [آل عمران: ١٥٤] - أي: رد الأمر إليه، ونفى القدر -، فإنه قد أساء الظن بربه عَزَّوَجَلَّ، وظن به ظن السوء.



وَكَذَلِكَ مَنْ أَنْكَرَ الْحِكْمَةَ الَّتِي يَسْتَحِقُّ عَلَيْهَا الْحَمْدَ فِي ذَلِكَ<sup>[١]</sup>، بَلْ زَعَمَ أَنَّهَا مَشِيئَةٌ مُجَرَّدَةٌ، فَذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا، ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ﴾ [ص: ٢٧][٢].

[١] من الفرق -الأشاعرة وغيرهم- من ينكرون الحكمة، ويقولون: إن الله عَزَّجَلَّ لا يفعل هذا لحكمة، وإنما يفعلها للمشيئة فقط -لمشيئة مجردة-؛ فهو سُبحَانَهُ وَتَعَالَى يجوز أن يعذب المؤمن عذاباً مؤبداً، وأن ينعم الكافر نعيماً مؤبداً؛ لأن هذا راجع إلى مشيئته. وهذا خلاف الحكمة الإلهية؛ إذ لا يمكن أن الله ينعم الكافر، ويعذب المؤمن، هذا يخالف حكمة الله عَزَّجَلَّ.

هم يقولون: إن أفعال الله عَزَّجَلَّ ليست لحكمة، وإنما هي لمجرد المشيئة فقط، وليس فيها حكمة، ولذلك يجوزون على الله أن يعذب المؤمن تعذيباً مؤبداً، ويخلده في النار، وأن ينعم الكافر تنعيماً مؤبداً؛ لأن هذا يرجع إلى مشيئته، والله عَزَّجَلَّ يفعل ما يشاء، يفعل ما يشاء -سُبحَانَهُ-، ولكن لحكمة ومشية، وليس لمشيئة فقط.

[٢] الذين ينفون الحكمة عن الله عَزَّجَلَّ، وأن أفعاله ليست مبنية على الحكمة، بل على المشيئة فقط، هذا ظن السوء، وهذا ظن الذين كفروا.



وَأَكْثَرُ النَّاسِ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ ظَنًّا السُّوءِ فِيمَا يَخْتَصُّ بِهِمْ وَفِيمَا يَفْعَلُهُ بِغَيْرِهِمْ<sup>[١]</sup>،  
وَلَا يَسْلُمُ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا مَنْ عَرَفَ اللَّهَ، وَعَرَفَ أَسْمَاءَهُ وَصِفَاتِهِ وَمُوجِبَ حَمْدِهِ  
وَحِكْمَتِهِ<sup>[٢]</sup>، وَمَنْ قَنَطَ مِنْ رَحْمَتِهِ -سُبْحَانَهُ-، فَقَدْ ظَنَّ بِهِ ظَنًّا السُّوءِ<sup>[٣]</sup>.

[١] يظنون بالله ظن السوء فيما يختص بهم، وما يجري عليهم، وما يجري على غيرهم، ولا يردون هذا إلى حكمة الله عَزَّجَلَّ، وأنه فعله لحكمة.

[٢] لا يعرف هذا إلا من عرف الله حقيقة المعرفة، وعرف أسماءه وصفاته حقيقة المعرفة؛ فإنه يعرف أنه لا يجري شيء إلا لحكمة بالغة، لا يجري شيء عبثاً أو اعتباطاً أبداً، هذا بالنسبة للمخلوقين، بعض المخلوقين هو الذي يتخطى، لكن الله جَلَّ وَعَلَا أبداً لا يجري شيء في ملكه، إلا بمشيئته، ولحكمة عظيمة -عرفناها، أو لم نعرفها-، نؤمن بحكمة الله عَزَّجَلَّ في كل شيء.

[٣] من قنط من رحمة الله، قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿قُلْ يَعْبادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الزمر: ٥٣]، فبعض الناس يأتي إليه الشيطان، ويقول له: أنت أكثر من الذنوب، ليس لك توبة، كيف تتوب وأنت قد فعلت كذا وكذا؟! ألا تستحي من الله؟! ثم يمنعه من التوبة -والعياذ بالله-.

قال تعالى: ﴿قُلْ يَعْبادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الزمر: ٥٣].



قوله: ﴿قُلْ يَبْعَادَى الَّذِينَ أَسْرَفُوا﴾؛ أي: مهما أسرفت، لا تقنط من رحمة الله، تب إلى الله، والله يغفر لك.

قال تعالى: ﴿وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ وَأَسْلُمُوا لَهُ، مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ﴾ [الزمر: ٥٤].

فقوله: ﴿وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ﴾ لا بد من الإنابة، لا يكفي أنك لا تقنط من الرحمة، وترجو الرحمة، وتستمر على الذنوب، هذا الرجاء مذموم، لكن لا بد أن يكون الرجاء معه توبة، ومعه فعل الأسباب.

هناك من الناس من يعتمد على الوعيد فقط -وهم الخوارج<sup>(١)</sup>-؛ فيقنط من رحمة الله، وهناك من الناس -أيضاً- من يعتمد على الرحمة فقط -وهم المرجئة<sup>(٢)</sup>-؛ فيترك العمل، ويترك التوبة، وكلا الفريقين على باطل.

(١) هم الذين خرجوا على أمير المؤمنين علي رضي الله عنه حين جرى أمر المحكمين، واجتمعوا بحروراء من ناحية الكوفة، وفيهم قال النبي صلى الله عليه وسلم: «يَحْقِرُ أَحَدُكُمْ صَلَاتَهُ مَعَ صَلَاتِهِمْ وَصِيَامَهُ مَعَ صِيَامِهِمْ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيَهُمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرِّمِيَّةِ»، أخرجه البخاري (٣٦١٠)، ومسلم (١٠٦٤) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، وكل من خرج على الإمام الحق الذي اتفقت الجماعة عليه يسمى خارجياً، سواء كان الخروج في أيام الصحابة على الأئمة الراشدين، أو كان بعدهم على التابعين بإحسان والأئمة في كل زمان. انظر: مقالات الإسلاميين (ص ٤، ٨٦)، والفرق بين الفرق (ص ٥٤)، والملل والنحل (١/ ١١٤).

(٢) المرجئة: قيل من الإرجاء أي: من التأخير لأنهم أخرخوا العمل عن مسمى الإيمان، وقيل من الرجاء لأنهم يقولون لا يضر مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة. وهم فرق شتى. انظر: مقالات الإسلاميين (ص ١٣٢)، والفرق بين الفرق (ص ١٩٠).

المؤمن يرجو رحمة الله عَزَّوَجَلَّ، ويخاف؛ فيجمع بين الخوف والرجاء، يخاف الله خوفاً ليس معه قنوط، ويرجو الله رجاءً ليس معه أمن من مكر الله عَزَّوَجَلَّ، بل يكون خائفاً راجياً؛ متعادلاً في هذا، بخلاف الخوارج، الذين أخذوا الجانب الأول وهو القنوط، وبخلاف المرجئة، وهم أخذوا جانب الرحمة، وتركوا العمل، وقالوا: إن الله غفور رحيم للإنسان مهما عمل، وكما يقول قائلهم<sup>(١)</sup>:

تَزَوَّدَ مَا اسْتَطَاعَتْ مِنَ الْخَطَايَا إِذَا كَانَ الْقُدُومُ عَلَى كَرِيمٍ

هذا غرور -والعياذ بالله-.



(١) البيت لأبي نواس الشاعر الذي عاش في العصر العباسي. انظر: وفيات الأعيان (٩٧/٢)، والدر الفريد وبيت القصيد (٣٣٩/٥)، وكنز الدرر وجامع الغرر (١٥٨/٥).

وَمَنْ جَوَّزَ عَلَيْهِ - سُبْحَانَهُ - أَنَّهُ يُعَذِّبُ الْمُحْسِنَ، وَيُسَوِّي بَيْنَهُ وَيَيْنَ  
عَدُوَّهُ، فَقَدْ ظَنَّ بِهِ ذَلِكَ<sup>[١]</sup>، وَمَنْ ظَنَّ أَنَّهُ يَتْرُكُ خَلْقَهُ سُدَى مِنَ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ،  
فَقَدْ ظَنَّ بِهِ ظَنَّ السَّوِّءِ<sup>[٢]</sup>.

[١] من ظن أنه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يعذب المحسن، وينعم الكافر، فقد ظن بالله  
ظن السوء، ونفى عن الله الحكمة في أفعاله، وهذا ظن السوء؛ إذ إن الله عَزَّجَلَّ  
لا يسوي بين المحسن والمسيء.

قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿أَفَنَجْعُلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ۚ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾<sup>(٣٥)</sup>  
[القلم: ٣٥-٣٦]، وقال تَعَالَى: ﴿أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ۚ﴾ [ص: ٢٨]. أبداً لا يستوون  
عند الله عَزَّجَلَّ.

[٢] كذلك من ظن أن الله عَزَّجَلَّ لا يشرع لعباده؛ لا يحلل ولا يحرم،  
ولا يأمر ولا ينهى، وإنما يتركهم يعملون بظنهم واختيارهم المطلق، ومشيتهم  
المطلقة، وليس لله جَلَّوَعَلَا دخل في ذلك، فهذا ظن المعتزلة الذين ينفون القدر،  
ويقولون: إنه ليس الإيمان والكفر مقدرين، وإنما الإنسان يفعلهما باختياره  
المطلق؛ إذ ليس لله جَلَّوَعَلَا دخل في ذلك، ولذلك سموا بالقدرية<sup>(١)</sup>؛ لأنهم

(١) القدرية: هم نفاة القدر القائلون بأن العبد يخلق فعل نفسه، وليس لله فيه إرادة  
ولا خلق ولا مشيئة، فأنكروا عموم المشيئة والخلق. قال ابن أبي العز في شرح الطحاوية  
(ص ٤٩٣): «والقدرية نفاة القدر جعلوا خالقين مع الله تعالى؛ ولهذا كانوا مجوس هذه  
الأمّة، بل أردأ من المجوس...». اهـ. ويُطلق اسم القدرية على الغلاة في القدر، وهم  
الجبورية. انظر: الفرق بين الفرق (ص ١١٢، ٢٤١)، ومجموع الفتاوى (٧/ ٥٨-٥٨)،  
والصفدية (١/ ٥٠)، ودرء التعارض (١/ ٣٧١-٣٧٤).

ينفون القدر، ويغلون في إثبات إرادة العبد ومشية العبد، وينفون القدر.  
نعم، العبد له مشية، وله قدرة، وله إرادة، لكنها مربوطة بمشيئة الله جَلَّوَعَلَا،  
قال تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [التكوير: ٢٩].

فالله سُبْحَانَهُوَتَعَالَى له مشية، وكذلك العبد له مشية، وله إرادة، ولكن  
مشيئته بعد مشية الله عَزَّوَجَلَّ، ليست مستقلة؛ كما تقوله المعتزلة.



وَكَذَلِكَ مَنْ ظَنَّ أَنَّهُ لَا يُثَبِّتُهُمْ وَلَا يُعَاقِبُهُمْ، وَلَا يُبَيِّنُ لَهُمْ مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ<sup>[١]</sup>، وَكَذَلِكَ مَنْ ظَنَّ أَنَّهُ يُضَيِّعُ الْعَمَلَ الصَّالِحَ بِلا سَبَبٍ مِنَ الْعَبْدِ، وَيُعَاقِبُهُ بِمَا لَا صُنْعَ لَهُ فِيهِ<sup>[٢]</sup>، أَوْ جَوَزَ عَلَيْهِ أَنْ يُؤَيِّدَ أَعْدَاءَهُ بِالْمُعْجَزَاتِ الَّتِي يُؤَيِّدُ بِهَا الرُّسُلُ<sup>[٣]</sup>.

[١] من ظن أن الله عَزَّجَلَّ لا يثيبهم على طاعاتهم، ولا يعاقبهم على معاصيهم، وأنهم أحرار في ذلك، فقد ظن بالله ظن السوء؛ إذ إن الله عَزَّجَلَّ يثيب المؤمنين، ويعاقب الكافرين، ويثيب على الطاعات، ويعاقب على المعاصي، هذا مقتضى حكمته سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

[٢] كما سبق يقولون: إنه يجوز على الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أن يعذب المؤمن الذي أفنى عمره في الطاعة والعمل الصالح، وأن يُنعم الكافر الذي أمضى عمره في الكفر والمعاصي؛ لأن هذا راجع إلى مشيئة الله، وليس عندهم حكمة يثبتونها لله عَزَّجَلَّ، فهذا من سوء الظن بالله.

[٣] هناك الخرافيون والمشعوذة الذين يقولون: إن ما يجري على أيدي الكهان والسحرة والمشعوذين من الخوارق معجزات؛ مثل ما يجري على أيدي الرسل، فهم لا يفرقون بين المعجزة وبين الخارق الشيطاني، لا يفرقون بين هذا وهذا، كلهم أولياء الله عَزَّجَلَّ عندهم؛ يمشي على النار، يقولون: إن هذا ولي. وهو بالفعل لم يمش على النار، لكنه يروج على الناس، تحمله الشياطين، يمشي على البحر، فيقولون: إن هذا ولي من أولياء الله. لم يمش على البحر، بل الشياطين حملته، وطار به، لا ترونها؛ فهذا خداع وغرور.

وليس هذا مثل الأنبياء والرسل، الذين أجرى الله عَزَّوَجَلَّ على أيديهم المعجزات التي لا تكون لغيرهم أبدًا.

وأما هذه، فتكون خوارق شيطانية، تكون لأولياء الشيطان، يطير بهم في الهواء، يمشي بهم على الماء، يحضر لهم الشيء البعيد، يخبرهم بأشياء لا يعرفونها؛ من أجل هلاكهم واستدراجهم، فلا يستوي هذا وهذا.

وأنتم قد قرأتم كتاب «الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان» لشيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ<sup>(١)</sup>، وقد ذكر في هذا الكتاب هذه الأمور؛ لأن هناك من يخلط، ويقول بأن كل ما يجري على يديه خارق، فإنه ولي.

نقول: لا، الخارق يختلف؛ منه ما هو كرامة لأولياء الله، ومنه ما هو شيطاني على يد الشيطان؛ ليضر بني آدم؛ لذا لا بد من التفريق بين هذا وهذا.



(١) لشيخنا العلامة صالح بن فوزان الفوزان - حفظه الله - شرح منعم على كتاب: (الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان)، وهو مطبوع، والله الحمد.

وَأَنَّهُ يَحْسُنُ مِنْهُ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى يُخَلَّدَ فِي النَّارِ مَنْ أَفْنَى عُمْرُهُ فِي طَاعَتِهِ،  
وَيُنْعَمَ مَنْ أَفْنَدَ عُمْرُهُ فِي مَعْصِيَتِهِ<sup>[١]</sup>، وَكِلَاهُمَا فِي الْحُسْنِ سَوَاءٌ، لَا يُعْرَفُ  
امْتِنَاعُ أَحَدِهِمَا إِلَّا بِخَبَرٍ صَادِقٍ<sup>[٢]</sup>.

[١] هذا سبق؛ أنه لا فرق بين المؤمن والكافر؛ لأن هذا راجع إلى مشيئة الله عَزَّجَلَّ، فهو سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى الَّذِي يَنْعَمُ، وَيُعَذِّبُ بِدُونِ حِكْمَةٍ، إِنَّمَا لِمَجْرَدِ الْمَشِيئَةِ، وَفِي هَذَا سَوْءُ ظَنٍّ بِاللَّهِ عَزَّجَلَّ.

[٢] هؤلاء الذين ينفون التحسين والتقبيح العقليين يقولون: إن العقل لا يدل على شيء، وإنما هذا راجع إلى مشيئة الله. وهذا باطل، العقل يدل على شيء، ولكن لا يستقل؛ إذ لا بد له أن يرتبط بالشرع، وإلا فإن العقل يدرك الضار، ويدرك النافع، بخلاف المجنون، الذي ليس عنده عقل، ألا ترون الفرق بين العاقل والمجنون؟!

العاقل يتصرف تصرفات طيبة، وأما المجنون، فيتخبط؛ لأن ليس عنده عقل، فالعقل نعمة من عند الله عَزَّجَلَّ، لكنه لا يستقل - كما تقول المعتزلة -، المعتزلة غلوا في العقل، حتى جعلوه إلهًا، وغير المعتزلة أساءوا في نفي العقل، وأنه لا تصرف له، وأنه لا فائدة منه، وإنما هذا راجع إلى مشيئة الله عَزَّجَلَّ فقط.

وهذه المسألة يسمونها مسألة التقبيح والتحسين العقليين، والوسط فيها أن نقول بأن العقل له إدراك، وله مفعول، ولكنه لا بد من أن يرتبط

بالشرع، لا يستقل بمعرفة الحسن والقبح، لا يستقل بهذا، لكنه يدرك نوع الحسن ونوع القبح، لكنه لا يشرع.

فعندهم ما دل عليه العقل يصير شرعاً، وما دل على حسن يصير واجباً، وما دل على قبح يصير محرماً؟!!!

لا، نقول: إن هذا راجع إلى مشيئة الله، وتقديره، وحكمة الله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى، فالله هو الذي خلق العقل، وأعطاه الإنسان؛ ليميز به بين الضار والنافع. فهناك قوم غلوا في العقل، وأعطوه كل شيء، وقوم أساءوا مع العقل، ونفوا أن له ميزة، أو له قيمة، وأن هذا راجع إلى مشيئة الله عَزَّوَجَلَّ فقط.





وَكَذَلِكَ مَنْ ظَنَّ أَنَّهُ أَخْبَرَ عَنْ نَفْسِهِ وَصِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ بِمَا ظَاهِرُهُ

بَاطِلٌ<sup>[١]</sup>،

[١] هؤلاء المؤولة - مؤولة الأسماء والصفات -، الواجب أن تجرى الأسماء والصفات على معانيها، وعلى ظاهرها؛ لأن الله عَزَّجَلَّ أراد ذلك، وأخبرنا بها، وهو - سُبْحَانَهُ - يريد أن يوصف بها، وأن يدعى بها، قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ [الأعراف: ١٨٠].

الجهمية والمعتزلة والأشاعرة يقولون: إن الأسماء والصفات ليس لها معانٍ؛ لذا لا بد أن تؤول عن ظاهرها؛ الرحمة بإرادة الإنعام، والغضب بإرادة المعاقبة، وما أشبه ذلك من ترهاتهم.

يؤولون الأسماء والصفات على غير معانيها، ويحرفونها، ولذا قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٠].

لذا فإن الواجب هو أن نثبت الأسماء والصفات على ما يليق بجلال الله وعظمته؛ إثباتاً بلا تمثيل، وننزه الله عَزَّجَلَّ عن مشابهة المخلوقين؛ تنزيهاً بلا تعطيل، وسط في هذا، هذا هو مذهب أهل السنة والجماعة.

وهؤلاء الفرق الضالة قد تكلموا في الأسماء والصفات بما تعلمونه من التأويل، ومن التخبط، ومن التفويض؛ بعضهم يقولون: لا نفسرها، وإنما

نكلها إلى الله، ولا نفوضها، لكن نعلم أنه ليس لها معانٍ نعرفها، وإنما هذا إلى الله.

هذا كلام باطل -أيضاً-؛ هل الله يتعبدنا بشيء لا نعرف معناه، أي: بألغاز؟! هذا غير ممكن، هذا ينافي حكمة الله عَزَّوَجَلَّ، الأسماء والصفات لها معانٍ، ولها آثار، لكنها على ما يليق بجلال الله، فهي ليست كأسماء المخلوقين وصفات المخلوقين، وإن اشتركت في المعنى، لكن تختلف في الحقيقة والكنه:

**فصفة البصر:** الله بصير، والمخلوق بصير -أيضاً-، ولكن بصر الله عَزَّوَجَلَّ غير بصر المخلوق، بصر الله يليق به -سُبْحَانَهُ-، وبصر المخلوق يليق بالمخلوق، لكن لا نخلط بين هذا وهذا.

**صفة العلم:** الله جَلَّ وَعَلَا له علم، والمخلوق له علم، لكن مع الفرق، وهكذا في جميع الأسماء والصفات؛ تشترك في المعنى، لكن تختلف في الكيفية والحقيقة.

فقوله: (وَكَذَلِكَ مَنْ ظَنَّ أَنَّهُ أَخْبَرَ عَنْ نَفْسِهِ وَصِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ بِمَا ظَاهِرُهُ بَاطِلٌ)؛ كما تقول بذلك المؤولة والمحرفة، يقولون: لو وصفنا الله بها، لكان هذا باطل؛ لأن هذه للمخلوقين، فنحن شبهنا الله عَزَّوَجَلَّ بخلقه، إذا أثبتنا الصفات، والمخلوقون لهم الصفات، فنكون قد شبهنا الله بخلقه.

فسبحان الله، نشبه الله عَزَّوَجَلَّ بخلقه إذا أثبتنا له ما أثبتته لنفسه

سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى!!

ونحن لا نشبهه بخلقه، بل نقول كما جاء في قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١].

فالله عَزَّوَجَلَّ لم ينف الاسم، فقال تعالى: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾، أثبت لنفسه سُبْحَانَهُوَتَعَالَى السمع والبصر، ولكنه قال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾؛ أي: ليس كسمع المخلوق، وليس كبصر المخلوق، خذ هذه الآية كمقياس في الأسماء والصفات.



وَأَنَّهُ تَرَكَ الْحَقَّ لَمْ يُخْبِرْ بِهِ إِلَّا بِرَمَزٍ مِنْ بَعِيدٍ، وَصَرَحَ دَائِبًا بِالْبَاطِلِ، وَأَرَادَ مِنْ خَلْقِهِ أَنْ يُتَّبِعُوا أَذْهَانَهُمْ فِي تَحْرِيفِ كَلَامِهِ<sup>[١]</sup>، وَأَحَالَهُمْ فِي مَعْرِفَةِ أَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ عَلَى عُقُوبِهِمْ، لَا عَلَى كِتَابِهِ، بَلْ أَرَادَ أَنْ لَا يَحْمِلُوا كَلَامَهُ عَلَى مَا يَعْرِفُونَ مِنْ لُغَتِهِمْ مَعَ قُدْرَتِهِ عَلَى التَّصْرِيحِ بِالْحَقِّ، وَإِزَالَةِ الْأَلْفَاظِ الَّتِي تُوقِعُ فِي اعْتِقَادِ الْبَاطِلِ<sup>[٢]</sup>، وَظَنَّ أَنَّهُ هُوَ وَسَلَفُهُ عَبَّرُوا عَنِ الْحَقِّ دُونَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَأَنَّ الْهُدَى فِي كَلَامِهِمْ<sup>[٣]</sup>، وَأَنَّ كَلَامَ اللَّهِ لَا يُؤْخَذُ مِنْ ظَاهِرِهِ إِلَّا الضَّلَالُ<sup>[٤]</sup>، فَهَذَا مِنْ سُوءِ الظَّنِّ بِاللَّهِ.

[١] تحريف كلامه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وتأويله في الأسماء والصفات، أو في الشرع، أو في غير ذلك.

[٢] لكنه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يريد أن يمتحنهم، وإلا فهو لم يرد معانيها، لكنه أراد أن يمتحنهم: هل يفوضونها، أو يؤولونها، أم أنهم يجرونها على ظاهرها؟ هذا امتحان، صار إجراؤها على ظاهرها امتحاناً، وليس هذا بصحيح، لا بد من تأويلها، هكذا يقولون.

[٣] هكذا يقولون، يقولون: إن ظاهر القرآن والسنة باطل، الظاهر باطل، لذا لا بد من أن نؤوله، ولا بد أن نصرفه عن ظاهره، فصاروا بذلك أعرف من الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ومن رسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ!!! نسأل الله العافية!

[٤] من الضلال، إذا أجريناها على ظاهرها، شبهنا الله، وهذا ضلال، التشبيه ضلال، نعم، التشبيه ضلال، لكن ليس ظاهرها التشبيه، وإنما ظاهرها

التوحيد، ومدح الله، والثناء عليه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ؛ فالذي ليس له أسماء وصفات ناقص، فالأسماء والصفات كمال الله عَزَّوَجَلَّ، ولكن أنتم لاتفهمون المقصود بها.



فَكُلُّ مَنْ هُوَ لَا مِنْ الظَّانِّينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ<sup>[١]</sup>، وَمِنْ الظَّانِّينَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ، وَمَنْ ظَنَّ أَنَّهُ يَكُونُ فِي مُلْكِهِ مَا لَا يَشَاءُ، وَلَا يَقْدِرُ عَلَى إِجَادِهِ وَتَكْوِينِهِ، فَقَدْ ظَنَّ بِهِ ظَنَّ السَّوْءِ<sup>[٢]</sup>.

[١] بلا شك أن هؤلاء هم أشد من ظن بالله ظن السوء؛ لأنهم ظنوا أن الله عَزَّجَلَّ قد خاطب عباده بشيء لم يرد معناه، ولم يرد ظاهره، فيكلفهم بأن يحرفوه عن ظاهره، فهذا سوء ظن بالله عَزَّجَلَّ.

كذلك من ظن أنه -سُبْحَانَهُ- لا يشرع لعباده، ومن ظن أنه لا يبعث الأموات ويجازيهم -كل هذا سيأتي-، فقد ظن بربه ظن السوء.

[٢] ما زال الشيخ الإمام ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ يبين من معنى هذه الآية، وهي قوله تعالى: ﴿يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ [آل عمران: ١٥٤].

وهذه الآية نزلت أصلاً في المنافقين، وما حصل منهم في غزوة أحد، وظهر نفاقهم، وتكلموا، فظهر ما في قلوبهم؛ ما كانوا يخفونه من قبل<sup>(١)</sup>.

وهذه الآية شاملة لكل من ظن بالله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ظن السوء؛ ظن الجاهلية من كل الفرق، وليس هذا خاصاً بالمنافقين فقط، فكل الفرق التي تظن بربهم عَزَّجَلَّ ما لا يليق به، فقد ظنوا به ظن السوء، وظن الجاهلية.

وقد وصلنا إلى مسألة القدرية، وهم الذين يقولون: إنه يكون في ملك الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ما لا يريد، وهم المعتزلة، الذين يقولون: إن العبد هو الذي

(١) انظر: تفسير الطبري (٦/ ١٦٢)، وزاد المسير (١/ ٣٣٧)، وابن كثير (٢/ ١٤٥).

يخلق فعل نفسه، وليس لله إرادة في ذلك، وأن الله عَزَّجَلَّ لم يرد منه هذا الفعل، والكافر لم يرد الله منه الكفر، وكذلك العاصي لم يرد الله منه المعصية، وإنما العبد هو الذي فعلها، وأوجدتها بدون أن يكون لله عَزَّجَلَّ تقدير في ذلك. يقولون: إن العبد يخلق فعل نفسه.

هؤلاء ظنوا بالله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ظَنُّ السَّوءِ، فإذا يكون في ملكه ما لا يريد، وأن هناك في ملك الله ما لا يدخل تحت إرادة الله ومشيتته، مع أن إرادة الله عامة، ومشيتة الله عامة.

فهم يريدون أن ينزهوا الله -بزعمهم- عن الظلم؛ أنه كيف يقدر عليه الظلم، ثم يعذبه؟ وكيف أنه -سُبْحَانَهُ- يقدر عليه المعصية، ثم يعذبه؟ هكذا يقولون، ولم ينظروا إلى أن العبد هو الذي فعل، وهو الذي كفر، وهو الذي أشرك، وهو الذي عصي بمشيئته واختياره، لا ينظرون إلى هذا.

فالله عَزَّجَلَّ لا يعذب من لا يستحق العذاب؛ حتى يوصف جَلَّ وَعَلَا بالظلم، وإنما يعذب الناس على أقوالهم وأفعالهم التي فعلوها باختيارهم؛ كفروا، وفسقوا، وعصوا، وأذنبوا باختيارهم وإرادتهم ومشيتتهم، والله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى قدر عليهم ذلك؛ عقوبة لهم، وأملى لهم، وأمهلهم عقوبة لهم؛ من باب الجزاء على فعل العبد، فالله -سُبْحَانَهُ- منزه عن الظلم، وتعذيبهم على هذا ليس من الظلم، وإنما هذا على أفعالهم وعلى إراداتهم واختياراتهم ومشيتتهم، هم الذين فعلوا هذا.

الله عَزَّجَلَّ يكون ظالماً لو عذبهم على شيء لم يفعلوه، وأما إذا عذبهم على شيء فعلوه باختيارهم، فتعذيبه لهم عدلٌ منه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وليس ظلاماً.

ولذلك فإن الذي لا إرادة له، ولا فعل له، لا يؤاخذ؛ مثل المكره، ومثل المجنون، ومثل الصغير الذي ليس له إرادة أو اختيار، إذا فعل شيئاً من المخالفات، فإنه لا يعذب على ذلك، لا يؤاخذ الله، كذلك الناسي لا يؤاخذ، الجاهل لا يؤاخذ، إنما يؤاخذ من تعمد هذا الشيء، وأقدم عليه باختياره وإرادته، وعصى الله، فهذا هو الذي يعذبه الله على فعله وإرادته.

**والإرادة على نوعين: إرادة كونية، وإرادة شرعية<sup>(١)</sup>.**

**الإرادة الشرعية:** كما جاء في قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا﴾ (٢٧) يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ﴿[النساء: ٢٧-٢٨]، هذه إرادة شرعية.

أما المشيئة، فلا تكون إلا كونية، ولا تكون شرعية، وإنما التقسيم في الإرادة، والإرادة الشرعية قد تقع، وقد لا تقع.

فالله عَزَّجَلَّ أراد من الخلق الإيمان؛ منهم من آمن، ومنهم من كفر، فلا يلزم وقوع الإرادة الشرعية، بل هي مفوضة إلى اختيارهم وإرادتهم ومشيتهم.

(١) قال شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللَّهُ فِي مِنْهَاجِ السَّنَةِ النَّبَوِيَّةِ (٣/١٥٦): «الوجه الثالث: طريقة أئمة الفقهاء، وأهل الحديث، وكثير من أهل النظر، وغيرهم، أن الإرادة في كتاب الله نوعان: إرادة تتعلق بالأمر، وإرادة تتعلق بالخلق، فالإرادة المتعلقة بالأمر أن يريد من العبد فعل ما أمره به، وأما إرادة الخلق فأن يريد ما يفعله هو، فإرادة الأمر هي المتضمنة للمحبة والرضا، وهي الإرادة الدينية، والثانية المتعلقة بالخلق هي المشيئة، وهي الإرادة الكونية القدرية» اهـ.



وأما الإرادة الكونية، فهي لا بد من وقوعها، وهي لا تقع إلا على من يستحقها؛ عدلاً منه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [الصف: ٥]، وقال تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ٢٥٨]، وقال تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٢٦٤].

فَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾؛ لظلمهم، ﴿لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾؛ لكفرهم، الذي فعلوه باختيارهم، عاقبهم الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

وقال تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا ءَاسَفُونَا اُنْقَمْنَا مِنْهُمْ فَاَعْرِفْنَهُمْ اَجْمَعِينَ﴾ [الزخرف: ٥٥]، فقلوه: ﴿فَلَمَّا ءَاسَفُونَا﴾؛ أي: أغضبونا.

وقوله: ﴿اُنْقَمْنَا مِنْهُمْ﴾؛ فلما أن أغضبوا الله عَزَّوَجَلَّ بفعل ما نهاهم عنه، الله جَلَّوَعَلَا انتقم منهم.

قال: ﴿فَلَمَّا ءَاسَفُونَا اُنْقَمْنَا مِنْهُمْ فَاَعْرِفْنَهُمْ اَجْمَعِينَ﴾ [الزخرف: ٥٥]؛ قوم فرعون.

الأمر لها أسباب يفعلها العبد باختياره وإرادته ومشيتته؛ فهو الذي يفعل الخير والطاعة بإرادته، ويفعل الشر، ولو شاء العبد، لتركه، ولو شاء، لا يتعد عنه.



وَمَنْ ظَنَّ أَنَّهُ كَانَ مُعْطَلًا مِنَ الْأَزَلِ إِلَى الْأَبَدِ عَنِ الْفِعْلِ، وَلَا يُوصَفُ بِهِ حِينَئِذٍ، ثُمَّ صَارَ قَادِرًا عَلَيْهِ، فَقَدْ ظَنَّ بِهِ ظَنُّ السَّوَاءِ<sup>[١]</sup>.

[١] هذا في المعطلة، الذين يقولون: إن الله عَزَّجَلَّ لا يوصف بصفات أزلية، إنما هذه الصفات لم يكن متصفاً بها في الأزل، ثم إنه -سُبْحَانَهُ- اتصف بها بعد ذلك، ما السبب في ذلك؟

قالوا: لأننا لو قلنا: إن هذه الصفات أزلية، لشاركت الله عَزَّجَلَّ في الأزل والقدم، والله لا شريك له، لم يكن له صفات ولا أفعال، ثم إنه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بعد ذلك اتصف بهذه الأفعال وبهذه الصفات؛ لأنه لو وصفناه بها أزلاً، للزم الشرك. وهذا من أعجب العجب.

الصفات تشارك الله عَزَّجَلَّ؟! من قال بهذا؟! الله ليس له شريك من خلقه، فهل صفاته -سُبْحَانَهُ- من خلقه، مخلوقة؟!!

لا، يعني الله خلق صفاته؟! لا، فالله جَلَّ وَعَلَا بصفاته أزلي قديم، باق أبداً، لم يمض عليه وقت ليس له صفات، ثم اتصف بهذه الصفات -كما يقولونه-، ولا يلزم من قدم الصفات معه أنها شريكة له، كيف الصفات تشارك الموصوف؟! الصفات لا تشاركه، إلا إذا كانت مخلوقة، والله عَزَّجَلَّ لا شريك له، الله جَلَّ وَعَلَا بصفاته وأفعاله لا شريك له، أما أن يعطل من أسمائه وصفاته، ثم تحدث له هذه الأمور -بزعمهم لنفي الشرك-، وشاركت الله في القدم والأزل، فهذه شبهة باطلة؛ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى متصف بصفاته أزلاً وأبداً، لا تنفك عنه صفاته سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

فَقَوْلُهُ: (وَمَنْ ظَنَّ أَنَّهُ كَانَ مُعْطَلًا مِنَ الْأَزَلِ إِلَى الْأَبَدِ عَنِ الْفِعْلِ)، ثُمَّ فَعَلَهُ، مَضَى عَلَيْهِ وَقْتُ كَانَ لَا يَقْدِرُ عَلَى الْفِعْلِ، ثُمَّ صَارَ قَادِرًا؛ كَانَ لَا يَسْمَعُ وَلَا يَبْصُرُ، ثُمَّ صَارَ سَمِيعًا بَصِيرًا. يَقُولُونَ: هَذَا مِنْ أَجْلِ التَّوْحِيدِ.

هَلْ هَذَا تَوْحِيدٌ؟! بَلْ هَذَا تَعْطِيلٌ، الشَّرْكُ فِي نَظَرِهِمْ هُوَ إِثْبَاتُ الصِّفَاتِ، وَالتَّوْحِيدُ هُوَ نَفْيُ الصِّفَاتِ؛ لِأَنَّ هَذَا هُوَ فَهْمُ الْجَهْمِيَّةِ وَالْمُعْتَزَلَةِ، هَذَا فَهْمُ الْمُنْكَوسِ، لَمْ يَقْدِرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

وَقَوْلُهُ: (وَلَا يُوصَفُ بِهِ حِينَئِذٍ، ثُمَّ صَارَ قَادِرًا عَلَيْهِ)، هَذَا يَشْمَلُ الصِّفَاتِ الْفَعْلِيَّةِ وَالصِّفَاتِ الذَّاتِيَّةِ، كُلُّهَا مِلَازِمَةٌ لِلَّهِ عَزَّجَلَّ مِنَ الْقَدَمِ، وَبَاقِيَةٌ مَعَهُ إِلَى الْأَزَلِ، وَلَا يَلْزَمُ مِنْ هَذَا الشَّرْكُ - كَمَا يَقُولُونَ -.



ومن ظن أنه - سُبْحَانَهُ - لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ، وَلَا يَعْلَمُ الموجودَاتِ، فَقَدْ ظَنَّ بِهِ ظَنَّ السَّوْءِ<sup>[١]</sup>.

[١] الذين ينفون السمع والبصر عن الله؛ أنه عَزَّجَلَّ لا يسمع ولا يبصر، وقالوا: لأن السمع والبصر موجود في المخلوقين، فإذا وصفنا الله - سُبْحَانَهُ - بالسمع والبصر، فقد شبهناه بالمخلوقين، ولا يجوز التشبيه؛ فالله لا شبيه له، ولا مثيل له. هكذا يقولون.

الله جَلَّ وَعَلَا أثبت لنفسه السمع والبصر، ونفى عنه التشبيه، قال تَعَالَى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١].

فلا يلزم من إثبات السمع والبصر المشابهة بينه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وبين الخلق، وإن كان المخلوق سميعاً وبصيراً، قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [الإنسان: ٢].

ليس السمع كالسمع، وليس البصر كالبصر؛ بينهما فرق، هناك بين صفات الله عَزَّجَلَّ وصفات المخلوقين فرق؛ كما أن ذاته عَزَّجَلَّ لا تشبه الذوات، فكَذَلِكَ صفاته لا تشبه الصفات، والذي ليس له سمع ولا بصر لا يصلح أن يكون إلهًا، قال - تَعَالَى - على لسان إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَام: ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَتَّبِعْ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا﴾ [مريم: ٤٢]، هذا من عيوب الصنم؛ أنه لا يسمع، ولا يبصر، إذاً يشبهون الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بالصنم!!! هم فروا من تشبيه الله عَزَّجَلَّ بالمعبود الحي، وشبهوه بما هو أسوأ من ذلك، وهو

الصنم، قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿لَمْ تَعْبُدْ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا﴾  
[مريم: ٤٢].

ثم إن أبا الخليل إبراهيم لم يرد عليه قائلًا: وأنت تعبد ما لا يسمع،  
ولا يبصر.

لا، الله عَزَّجَلَّ يسمع ويبصر، والمخلوق يسمع ويبصر، ولكن بينهما فرق؛  
بين الخالق والمخلوق في ذاته وأسمائه وصفاته، فرق بينه وبين المخلوق. وهذا  
في الآية؛ فهي حاسمة، قال تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ  
الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]؛ أي: أن السمع له عَزَّجَلَّ لا يشبه سمع المخلوق،  
والبصر لا يشبه بصر المخلوق، هذا واضح.



وَمَنْ ظَنَّ أَنَّهُ لَا إِرَادَةَ لَهُ، وَلَا كَلَامَ يَقُومُ بِهِ، وَأَنَّهُ لَمْ يُكَلِّمْ أَحَدًا، وَلَا يَتَكَلَّمُ أَبَدًا<sup>[١]</sup>.

[١] هذا مذهب الجهمية والمعتزلة، وأيضا الأشاعرة من بعض الوجوه؛ إذ إنهم ينفون الكلام عن الله عَزَّوَجَلَّ؛ لأنهم يقولون: إن الله يتكلم، والمخلوق يتكلم، فإذا أثبتنا الكلام لله عَزَّوَجَلَّ، لشبهناه بالمخلوق.

تعالى الله عما يقولون! الله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى يتكلم، لكن ليس تكلمه كتكلم المخلوق، بل كما يليق بجلاله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى.

إذا قلت: إن الله لا يتكلم، فهذا الكلام، وهذا القرآن من أين أتى؟ يقولون: إن هذا مخلوق خلقه الله في اللوح المحفوظ، أو خلقه الله في جبريل عَلَيْهِ السَّلَام، أو خلقه في محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثم تكلم به، وإلا فإن الله عَزَّوَجَلَّ لا يوصف بأنه يتكلم، فكلام الله مخلوق.

تعالى الله عما يقولون! الله يتكلم، قال تعالى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ﴾ [الأعراف: ١٤٨].

نزلت هذه الآية رداً على بني إسرائيل، لما عبدوا العجل في أثناء ذهاب موسى عَلَيْهِ السَّلَام إلى ربه جَلَّ وَعَلَا لموعده، عبدوا العجل الذي صنعه لهم السامري، رد الله عليهم بقوله: ﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ﴾ [الأعراف: ١٤٨].

فقوله: ﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ﴾؛ أي: العجل والصنم.

وقوله: ﴿لَا يُكَلِّمُهُمْ﴾؛ لأن الذي لا يكلم لا يكون ربًّا، ولا يصلح أن يكون ربًّا؛ كيف يأمر؟ وكيف ينهى؟ وكيف يدبر، وهو لا يتكلم، جماد؟!!  
نسأل الله العافية! أين العقول؟! وأين العلم! يزعمون أنهم علماء!!!

قال تعالى: ﴿مَا فَكَّرُوا اللَّهَ حَقَّ فَكْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحج: ٧٤]، لأن الكلام كمال، وعدم الكلام نقص، فهم لم ينزهوا الله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى عن النقص، بل إنهم وصفوه بالنقص، ونزهوه عن الكمال، هذا من انتكاس البصائر.

انظر إلى العقول إلى أين تذهب بأصحابها، إذا اعتمدوا عليها!!! العقول قاصرة، لا تصل إلى كل شيء، فهي محدودة.

قوله: (وَأَنَّهُ لَمْ يُكَلِّمْ أَحَدًا)، لم يكلم أحدًا من خلقه؛ مثلما كلم موسى عَلَيْهِ السَّلَام، مثلما كلم آدم عَلَيْهِ السَّلَام، ومثلما كلم محمدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ليلة المعراج، يقولون بأنه عَزَّجَلَّ لا يكلم أحدًا؛ أبكم، تَعَالَى اللهُ عما يقولون!

الله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى كلم أناسًا من رسله، وهو -سبحانه- يتكلم إذا شاء، متى شاء، وبما شاء سُبحَانَهُ وَتَعَالَى، يتكلم، فهذا كمال.

فالذي لا يتكلم، هذا نقص، والذي يتكلم، هذا من صفات الكمال، كيف يكون ربًّا، وهو لا يتكلم؟!

ربُّ لا يأمر، ولا ينهى، ولا يتكلم، كيف يكون هذا ربًّا؟!! لا.

قال تعالى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ﴾ [الأعراف: ١٤٨].

هذا من الرد عليهم، الصنم لا يكلمهم، قال تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجَلًا جَسَدًا لَهُمُ خُورٌ﴾ [الأعراف: ١٤٨]؛ يدخل فيه الهواء من جانب، ويخرج من جانب، فيصير له صوت، فيقولون: إن هذا رب، له خوار، وله صوت، هكذا زين لهم الشيطان هذا الشيء.

وقوله: (وَلَا يَتَكَلَّمُ أَبَدًا)، الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَتَكَلَّمُ فِي الْأَزَلِ، وَيَتَكَلَّمُ إِذَا شَاءَ وَمَتَى شَاءَ، وَيَتَكَلَّمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، يَكَلِّمُ خَلْقَهُ مَشَافَهَةً، إِذَا شَاءَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، لَا حَجْرَ لَهُ فِي ذَلِكَ، وَهَذِهِ صِفَةُ كِمَالٍ.





وَلَا لَهُ أَمْرٌ وَلَا نَهْيٌ يَقُومُ بِهِ، فَقَدْ ظَنَّ بِهِ ظَنَّ السَّوِّءِ<sup>[١]</sup>.

[١] أي: أنه سُبْحَانَهُ لم يأمر، ولم ينه، إنما هذا الأمر والنهي والكلام خلقه الله عَزَّوَجَلَّ في اللوح المحفوظ، أو في جبريل عَلَيْهِ السَّلَام، أو في محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وتكلم به عن الله عَزَّوَجَلَّ.

الأشاعرة يقولون بالكلام النفسي؛ هو موصوف بالكلام النفسي، وأما الصوت والحرف، فينزهون الله عَزَّوَجَلَّ عن الحرف والصوت؛ يتكلم لا بحرف ولا بصوت، إنما هذا القرآن تعبير عن كلام الله، حكاية عن كلام الله، حكاية جبريل عَلَيْهِ السَّلَام، أو محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عما في نفس الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

تعالى الله عما يقولون! فهؤلاء الأشاعرة في مذهبههم جمعوا بين مذهب الجهمية، وأخذوا شيئاً من مذهب أهل السنة، فقد وصفوه بالكلام في نفسه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وهذا من مذهب أهل السنة والجماعة.

وأخذوا من مذهب الجهمية أنه لا يتكلم بحرف ولا بصوت يسمع، وإنما جبريل عَلَيْهِ السَّلَام حكى عن الله، أو أن محمداً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حكى، أو عبر عن الله. تَعَالَى الله عما يقولون! فالأشاعرة جمعوا بين أنواع الضلال؛ إذ هم ليسوا مع الجهمية، ولا هم مع أهل السنة والجماعة.

هذا مثل الذي عند النصارى، الذين يقولون باتحاد اللاهوت مع الناسوت؛ أي: أن المسيح عيسى عَلَيْهِ السَّلَام عندهم مكون من شيئين: من الله، ومن الخلق؛ فهو من ناحية مخلوق، ومن ناحية هو ابن الله.

تعالى الله عما يقولون! وهذا يشبه مذهب الأشاعرة في كلام الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى؛ أنه مركب من شيئين: شيء رباني، وشيء إنساني.

وَمَنْ ظَنَّ أَنَّهُ لَيْسَ فَوْقَ سَمَاوَاتِهِ عَلَى عَرْشِهِ<sup>[١]</sup>، وَأَنَّ الْأَمْكِنَةَ بِالنَّسْبَةِ إِلَيْهِ  
سَوَاءٌ<sup>[٢]</sup>،

[١] وكذلك من مذهب المعطلة أنهم ينفون علو الله عَزَّجَلَّ على خلقه، واستواءه على عرشه، ويقولون: إنه ليس له مكان؛ لا داخل ولا خارج، ولا أسفل ولا فوق، ولا يمنة ولا يسرة... إلى آخره؛ لأنه إذا وصفنا الله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى بأن له مكاناً، شبهناه بالمخلوقين، وأنه بحاجة إلى المكان. هكذا يقولون.

الله جَلَّ وَعَلَا أخبر عن نفسه أنه فوق مخلوقاته، وأنه استوى على عرشه؛ لذا فإن له جهة العلو، وفي العلو سُبحَانَهُ وَتَعَالَى، هذا أثبتته الله لنفسه، وهذا موجود.

وقد ذكر العلماء له ما يزيد عن ألف دليل في مسألة العلو<sup>(١)</sup>؛ كما ذكره الإمام الذهبي في كتاب «العلو للعلي الغفار»، وهذا الكتاب مطبوع.

في هذا الكتاب رد عليهم بأن الله فوق مخلوقاته، قال تعالى: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ۚ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ١٨]، وقال تعالى: ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، وقال تعالى: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [الأعلى: ١]، فالله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى له العلو؛ علو الذات، وعلو الصفات، وعلو القهر.

(١) انظر: الجواب الصحيح (٣١٨/٤)، وبيان تلبيس الجهمية (٥٥٥/١)، وشرح الطحاوية لابن أبي العز (ص ١٧٤)، ومجموع الفتاوى (١٢١/٥).

[٢] قوله: (وَأَنَّ الْأُمَكِنَةَ بِالنَّسْبَةِ إِلَيْهِ سَوَاءٌ)، هذا هو مذهب الحلولية<sup>(١)</sup>.

وشبهتهم: أنهم يقولون: إنهم ينزهون الله عَزَّجَلَّ عن المكان؛ لأن المكان من خصائص المخلوقات، فهم ينزهون الله عن الجهة؛ لأن الجهة من خصائص المخلوقات، فالله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ليس في جهة.

نقول: لا، الله هو في جهة العلو، لا في جهة الأسفل، أو في جهة اليمين أو الشمال، أو أنه مختلط مع عبادته؛ كما تقول بذلك الحلولية.



(١) الحلولية: هم الذين يعتقدون أن الله -تعالى- بذاته حل في مخلوقاته؛ كما يحل الماء في الإناء، وأنه -تعالى- بذاته في كل مكان، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً! وأما الاتحاد: فهو القول بأن الله تعالى متحد بمخلوقاته، وممتزج بها؛ كما يمتزج الماء بالطين، وأن وجود الخالق هو عين وجود المخلوقات؛ أي: أن الوجود واحد. والقول بالحلول والاتحاد مألهما واحد، وهذه عقيدة غلاة الصوفية والفلاسفة، كابن عربي، وابن سبعين، والحلاج، والتلمساني، وغيرهم. انظر: مجموع الفتاوى (٢/ ١١١ - ٤٨٠).

وَمَنْ قَالَ: سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَسْفَلَ؛ كَمَنْ قَالَ: سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى<sup>[١]</sup>، فَقَدْ ظَنَّ بِهِ أَقْبَحَ الظَّنِّ<sup>[٢]</sup>.

وَمَنْ ظَنَّ أَنَّهُ يُحِبُّ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ؛ كَمَا يُحِبُّ الطَّاعَةَ، فَقَدْ ظَنَّ بِهِ ظَنَّ السَّوِّءِ<sup>[٣]</sup>.

[١] يقولون: ليس له مكان، وليس في العلو، بل إنه عَزَّجَلَّ في كل مكان، وأن من قال: سبحان ربي الأعلى - وهو المؤمن - كمن قال: سبحان ربي الأسفل - وهو الجهمي -، هؤلاء سواء؛ لأن الله في كل مكان؛ في العلو، وفي كل مكان. تَعَالَى اللهُ عما يقولون!

وقوله: (وَمَنْ قَالَ: سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَسْفَلَ؛ كَمَنْ قَالَ: سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى)؛ أي: عندهم؛ لأن الله ليس له جهة، لا يقال: في جهة العلو، ولا يقال: في جهة كذا وكذا.

[٢] ظن بالله أقبح الظن، وهو العدم؛ لأن الذي ليس في جهة معدوم.

[٣] من ظن أنه عَزَّجَلَّ لا يفرق في محبته في الأفعال بين الكفر والإيمان،

لا يفرق بين الطاعة والمعصية، لا يفرق بين كذا وكذا.

فينفون عنه - سُبْحَانَهُ - المحبة والبغض، التي أثبتتها لنفسه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى؛

كما يقولون: إن هذا من باب التنزيه - تنزيه الله -؛ لأن الغضب في المخلوق،

والمحبة في المخلوق، والمحبة لا تكون إلا لمناسبة بين المحب والمحبوب، والله

سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ليس بينه وبين خلقه مناسبة. فهذه فلسفة باطلة.

وَمَنْ ظَنَّ أَنَّهُ لَا يُحِبُّ، وَلَا يَرْضَى، وَلَا يَغْضَبُ، وَلَا يُؤَالِي، وَلَا يُعَادِي،  
وَلَا يَقْرُبُ مِنْ أَحَدٍ، وَلَا يَقْرُبُ مِنْهُ أَحَدٌ<sup>[١]</sup>، فَقَدْ ظَنَّ بِهِ ظَنَّ السَّوِّءِ<sup>[٢]</sup>.

[١] يقولون: لأن هذه صفات المخلوقين؛ فإذا وصفنا الله عَزَّجَلَّ بها،  
لشبهناه بخلقه، ولا يفرقون بين صفات الخالق وصفات المخلوق.

[٢] والله جَلَّوَعَلَا يقرب منه المؤمن؛ كما قال سُبْحَانَهُوَتَعَالَى: ﴿وَأَسْجُدْ  
وَاقْتَرِبْ﴾ [العلق: ١٩].

ما معنى قوله: ﴿وَاقْتَرِبْ﴾؟ اقترب من الله عَزَّجَلَّ؛ «أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ  
مِنْ رَبِّهِ، وَهُوَ سَاجِدٌ»<sup>(١)</sup>.

فهو قرب لا يشبه قرب المخلوق من المخلوق، بل هو قرب الخالق  
سُبْحَانَهُوَتَعَالَى من المخلوق.

قال تَعَالَى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد: ٤]؛ أي: أنه مختلط؟ لا.  
هو معكم، وهو فوق سماواته وعلى عرشه سُبْحَانَهُوَتَعَالَى؛ فهي معية إحاطة  
وعلم، ومعية إعانة ونصر وتوفيق.



وَكَذَلِكَ مَنْ ظَنَّ أَنَّهُ يُسَوِّي بَيْنَ الْمُتَضَادِّينِ، أَوْ يُفَرِّقُ بَيْنَ الْمُتَسَاوِيَيْنِ مِنْ كُلِّ وَجْهِ<sup>[١]</sup>.

وَكَذَلِكَ مَنْ ظَنَّ أَنَّهُ يُخِيطُ طَاعَاتِ الْعُمَرِ بِكَبِيرَةِ تَحُلْدِهِ فِي نَارِ الْجَحِيمِ<sup>[٢]</sup>.

[١] الله جَلَّوَعَلَا يفرق بين المتضادين: بين الكفر والإيمان، وبين الطاعة والمعصية، قال تعالى: ﴿أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ﴾ [القلم: ٣٥]. لا يفرق بينهم؟!!

وقال تعالى: ﴿ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ﴾ (٢٧) أَمْرٌ نَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ﴿[ص: ٢٧-٢٨]، تعالى الله عن ذلك!

[٢] هذا مذهب الخوارج والوعيدية، الذين يقولون: إن المؤمن المطيع إذا فعل كبيرة دون الشرك والكفر؛ لأن الذي فعل الشرك، فإنه بلا شك يكفر.

هم يقولون: المؤمن المطيع إذا فعل كبيرة دون الشرك والكفر، المهم أنها كبيرة، فإنه يخرج من الإيمان، ويكفر، ويخلد في النار، هكذا يقولون.

قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٤٨].

فقلوه: ﴿مَا دُونَ ذَلِكَ﴾؛ أي: دون الشرك.

فَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَغْفِرُ الْكِبَائِرَ، الَّتِي هِيَ دُونَ الشَّرِّ، يَغْفِرُهَا إِذَا شَاءَ،  
وَإِنْ شَاءَ عَذَّبَ صَاحِبَهَا عَذَابًا لَا يُؤْبَدُ، وَإِنَّمَا هُوَ عَذَابٌ مُؤَقَّتٌ، يَطْهَرُ بِالنَّارِ،  
ثُمَّ يُخْرَجُ إِلَى الْجَنَّةِ، وَلَا يَخْلُدُ فِي النَّارِ، إِلَّا الْكَافِرُ وَالْمُشْرِكُ.

فَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ فَرَّقَ بَيْنَ هَذَا وَهَذَا، بَيْنَمَا الْوَعِيدِيَّةُ يَقُولُونَ: إِنَّهُ لَيْسَ هُنَاكَ  
فَرْقٌ بَيْنَ الْكَافِرِ وَفَاعِلِ الْكَبِيرَةِ، أَوْ بَيْنَ الْمُشْرِكِ وَفَاعِلِ الْكَبِيرَةِ، نَسَأَلُ اللَّهَ  
الْعَافِيَةَ!



وَبِالْجُمْلَةِ<sup>[١]</sup> فَمَنْ ظَنَّ بِهِ خِلَافَ مَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ، أَوْ وَصَفَهُ بِهِ رُسُلُهُ، أَوْ عَطَّلَ مَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ، فَقَدْ ظَنَّ بِهِ ظَنُّ السَّوِّءِ<sup>[٢]</sup>؛ كَمَنْ ظَنَّ أَنَّ لَهُ وَلَدًا<sup>[٣]</sup>، أَوْ شَرِيكًا، أَوْ شَفِيعًا بَدُونِ إِذْنِهِ<sup>[٤]</sup>.

[١] الإمام ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ فصل هذه التفصيلات، ثم أجمل، فقال: (وَبِالْجُمْلَةِ).

[٢] إجمالاً، ما سبق من التفصيلات، هذه تفصيلات، لكن بالإجمال كل من وصف الله عَزَّوَجَلَّ بما لا يليق به، ولا ينزهه عما لا يليق به، فقد ظن بالله ظن السوء.

[٣] من ظن أن الله عَزَّوَجَلَّ له ولد؛ كما تقول بذلك النصارى؛ أن المسيح ابن الله، والعرب يقولون: إن الملائكة هن بنات الله، فأثبتوا له -سُبْحَانَهُ- البنين والبنات -تَعَالَى اللهُ عَنْ ذَلِكَ- والابن والولد هذا شريك لوالده، والله -سُبْحَانَهُ- ليس له شريك، الولد بضع من والده، قال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ﴾ [الزخرف: ١٥].

فقوله: ﴿جُزْءًا﴾؛ أي: المسيح عَلَيْهِ السَّلَام؛ لأن الولد جزء من الوالد، وبضعة من الوالد، فالله منزّه عن الصاحبة والولد.

وأيضاً الله عَزَّوَجَلَّ غني عن الولد، قال تعالى: ﴿اللَّهُ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [البقرة: ١٠٧].

فالله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ليس بحاجة إلى الولد، بل المخلوق هو بحاجة إلى الولد، لكن الله جَلَّ وَعَلَا غني، ليس بحاجة إلى الولد، الله جَلَّ وَعَلَا لم يتخذ ولداً.



قال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ (١) اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ (٢) لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١-٤]، وقال تعالى: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۝ (٨٨) لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ۝ (٨٩) تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا ۝ (٩٠) أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۝ (٩١) وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۝ (٩٢) إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ [مريم: ٨٨-٩٣].

كيف العبد يكون ولدًا لله عَزَّوَجَلَّ!!؟

الولد يكون شريكًا لله في الربوبية؛ لأنه جزء منه!

[٤] أو شريكًا من خلقه يشفع عنده - كما يقول المشركون -، قال تعالى: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعُونَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [يونس: ١٨]، الشفاعة منها حق، ومنها باطل، أما الشفاعة التي أثبتها الله عَزَّوَجَلَّ، فهي حق، وأما الشفاعة التي نفاها الله، فهي باطلة.



أَوْ أَنَّ بَيْنَهُ وَبَيْنَ خَلْقِهِ وَسَائِطَ، يَرْفَعُونَ حَوَائِجَهُمْ إِلَيْهِ<sup>[١]</sup>.

[١] كذلك ما يفعله القبوريون والمشركون؛ من أنهم يعبدون الأموات، ويستغيثون بهم، ويقولون: إن هذا ليس من الشرك، هذا من اتخاذ الوسائط، نحن بحاجة إلى الوسائط، ونحن لا نصل إلى الله جَلَّ وَعَلَا إلا بهم، هم يتوسطون لنا؛ كما يتوسط الوزراء عند الملوك. تَعَالَى الله عما يقولون!

قال تعالى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: ٦٠].

فالله عَزَّجَلَّ لم يطلب وسائط، قال: ﴿أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾؛ أي: ادعه مباشرة، يستجب لك، ويسمع كلامك، ويسمع شكواك، ويقدر على إجابتك، فلماذا تتخذ وسائط بينك وبين الله، الله عَزَّجَلَّ لم يأمرك بهذا.

قال تعالى: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعُونَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [يونس: ١٨]، وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر: ٣].

هذا لا يجوز، ليس بين الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وبين خلقه واسطة يقضي حوائجهم بها - كما يكون عند الملوك -، الله غني وقادر، ويعلم، بينما الملوك عاجزون، وأيضاً لا يعلمون أحوال الخلق؛ فيحتاجون إلى الوسائط، أما الله جَلَّ وَعَلَا، فلا يحتاج إلى هذا.

فارفع يديك في أي وقت إلى ربك، وادعُ، والله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى قال: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: ٦٠]؛ مباشرة.

فمن فعل هذا - أي: من قال: إن دعائي لا يصل، وطلبي لا يصل إلى الله عَزَّجَلَّ إلا بواسطة -، فقد ظن به ظن السوء؛ لأنه شبهه بالخلق من السلاطين والملوك.

أَوْ أَنَّ مَا عِنْدَهُ - سُبْحَانَهُ - يُنَالُ بِالْمَعْصِيَةِ كَمَا يُنَالُ بِالطَّاعَةِ [١].

أَوْ ظَنَّ أَنَّهُ إِذَا تَرَكَ لِأَجَلِهِ شَيْئًا، لَمْ يُعَوِّضْهُ خَيْرًا مِنْهُ [٢].

أَوْ ظَنَّ أَنَّهُ يُعَاقَبُ بِمَحْضِ الْمَشِيئَةِ بِغَيْرِ سَبَبٍ مِنَ الْعَبْدِ [٣].

[١] أي أن كله سواء؛ الطاعة لا تؤثر في حصول المطلوب، والمعصية لا تؤثر في منع المطلوب، وأن هذا راجع إلى مشيئة الله عَزَّوَجَلَّ، فإذا شاء الله، أعطاك، وإذا شاء الله، منعك.

نقول: نعم، إذا شاء الله، أعطاك، وإذا شاء الله، منعك، لكن بأسباب؛ يمنعك بسبب منك، ويعطيك بسبب منك، فهم يلغون الأسباب، فيقولون: إن الأمر كله راجع إلى المشيئة فقط، وليس للأعمال قيمة.

[٢] كذلك من ظن أنه إذا ترك من أجل الله عَزَّوَجَلَّ شيئاً أن الله لا يعوضه خيراً منه، فقد ظن به ظن السوء؛ لأنه ظن بالله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى الْبَخْل.

[٣] يقولون: إن العمل ليس له تأثير، وإن الله عَزَّوَجَلَّ يعذب من يشاء، وينعم من يشاء، ولا دخل للعبد ولا للعمل في ذلك.

وهذا من سوء الظن بالله جَلَّوَعَلَا؛ فالله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى جعل الأشياء مربوطة بأسبابها؛ فإذا وجدت الأسباب، فإن الله جَلَّوَعَلَا يرتب عليها مسبباتها، وإذا لم توجد الأسباب، فلا تتعب؛ لن تأخذ شيئاً، ولن تحصل على أي شيء، أتدخل اللجنة بلا عمل؟!!!

قال تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهِدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الظَّالِمِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٢].

أندخلون الجنة بلا أي شيء!!؟  
لا يصلح هذا؛ إذ لا بد من الأعمال التي تسبب دخول الجنة، ولا بد من تجنب الأعمال التي تسبب دخول النار.

قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَانْفَكَى ۖ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ۖ فَسَنِيَرُهُ ۖ لِلْيُسْرَى ۖ وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى ۖ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى ۖ فَسَنِيَرُهُ ۖ لِلْعُسْرَى ۖ﴾ [الليل: ٥-١٠].

الأسباب من قبل العبد، والتميس من الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.  
ويقولون: إن الأسباب ليس لها قيمة، ولا أي شيء، هذا راجع إلى مشيئة الله عَزَّجَلَّ فقط.  
هذا ظن بالله ظن السوء.



أَوْ ظَنَّ أَنَّهُ إِذَا صَدَقَهُ فِي الرَّغْبَةِ وَالرَّهْبَةِ أَنَّهُ يُخَيِّبُهُ<sup>[١]</sup>، أَوْ ظَنَّ أَنَّهُ يُسَلِّطُ عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْدَاءَهُ تَسْلِيطًا مُسْتَقَرًّا فِي حَيَاتِهِ وَمَمَاتِهِ<sup>[٢]</sup>.

[١] أَوْ ظَنَّ أَنَّ الْعَبْدَ إِذَا صَدَقَ اللَّهَ -أي: صدق مع الله في الرغبة والرهبة-، أَنَّ اللَّهَ يُخَيِّبُهُ، فَقَدْ ظَنَّ بِاللَّهِ ظَنَ السُّوءِ؛ لِأَنَّ مَنْ صَدَقَ مَعَ اللَّهِ فِي رَغْبَتِهِ وَرَهْبَتِهِ، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَكُونُ عِنْدَ حَسَنِ ظَنِّهِ بِهِ؛ مِنْ كَرَمِهِ وَفَضْلِهِ وَإِحْسَانِهِ.

فعليك بإحسان الظن بالله، وبصدق الرغبة لله، والرهبة من الله، فتحصل على مطلوبك، بدون ذلك لا يمكن.

[٢] رَجَعَ الشَّيْخُ إِلَى مَا بَدَأَ بِهِ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا﴾ [الفتح: ١٢].

لَمَّا خَرَجَ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ إِلَى عِمْرَةِ الْحُدَيْبِيَّةِ أَوْ لِلْغَزْوِ، فَإِنَّهُمْ قَالُوا: إِنَّهُمْ لَنْ يَرْجِعُوا، وَلِذَلِكَ تَخَلَّفُوا عَنْهُمْ؛ لِاعْتِقَادِهِمْ بِأَنَّهُمْ لَنْ يَرْجِعُوا، وَأَنَّ الْكُفَّارَ سَيَسْتَأْصِلُونَهُمْ، ثُمَّ لَمَّا رَجَعَ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ سَالِمِينَ، جَاؤُوا يَعْتَذِرُونَ، قَالَ تَعَالَى: ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا﴾ [الفتح: ١١].

رَدَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَقُولُونَ يَا لَيْسَ نَحْمُ بِأَتَائِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [الفتح: ١١].

ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا﴾ [الفتح: ١٢]؛ أَي: لَمْ يَكُنْ تَخَلُّفُكُمْ تَخَلُّفَ مَعْذُورٍ وَلَا عَاصٍ، بَلْ

تخلف نفاق؛ إذ لم تشغلکم أموالکم وأهلوکم عن الخروج، فالذي شغلکم عن الخروج هو ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزُيِّنَ ذَٰلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَنْتُمْ ظَنًّا سَوْءًا وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾ [الفتح: ١٢].

فقوله: ﴿وَكُنْتُمْ﴾؛ أي: بهذا الظن ﴿قَوْمًا بُورًا﴾؛ أي: هالکین -والعیاذ بالله-

انظر! کیف رد الله عَزَّوَجَلَّ علیهم؛ لأنه یعلم ما فی قلوبهم، وإن اعتذروا وقالوا ما قالوا.

وقوله: (ظَنَّ أَنَّهُ يُسَلِّطُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْدَاءَهُ تَسْلِيْطًا مُّسْتَقَرًّا فِي حَيَاتِهِ وَنَمَاتِهِ)؛ یسلط علی رسوله، لكن ليس مستقرًّا، یسلط علیهم مثل ما حصل فی وقعة أحد، ولكن ليس مستقرًّا، وإنما هذا لعارض عرض، والله جَلَّوَعَلَا عاقبهم لشيء حصل، ثم یتوب الله علیهم، ویعود لهم النصر والعز؛ كما حصل للرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بعد غزوة أحد.



فَلَمَّا مَاتَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَبَدُّوا بِالْأَمْرِ دُونَ وَصِيِّهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ<sup>[١]</sup>، وَكَانَتْ  
الْعِزَّةُ لِأَعْدَائِهِ وَأَعْدَائِهِمْ بِلا ذَنْبٍ لِأَوْلِيَائِهِ، وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى نَصْرِهِمْ<sup>[٢]</sup>،  
ثُمَّ جَعَلَ الْمُبَدِّلِينَ مُضَاجِعِينَ لَهُ فِي حُفْرَتِهِ، تُسَلَّمُ أُمَّتُهُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ<sup>[٣]</sup>.

[١] هذه مسألة الشيعة، الذين يقولون: إن الخلافة بعد رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لعلِّي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وإن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أوصى بها لعلِّي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، ولكن أبا بكر وعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ظَلَمَا عَلِيًّا، وأخذوا الوصاية، وظلماه بذلك.

تعالى الله عما يقولون! ألم يكن علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ من المبايعين بالخلافة لأبي بكر وعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أليس كذلك؟! كيف أنه يبايع وهو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يعلم أن الخلافة له، وليست لهما؟! كيف يفعل هذا؟! لم يقل: إن الخلافة لي وإن هذا نص من الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

هل يبايع أبا بكر وعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، وهو يعلم أنها ليست لهما؟! هذا فيه تخوين لعلِّي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

قوله: (وَصِيِّهِ)؛ أي: علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، ولذلك يقولون: علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الوصي، فإذا قالوا: الوصي، يعنون أنه وصي الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يوص بالخلافة لأحد، ولكنه أعطى إشارات أنها لأبي بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ حيث قدمه في الصلاة مع وجود علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وأمر كذلك بإغلاق الأبواب التي على المسجد، ما عدا باب أبي بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ من أجل أن يخرج ليصلي بالمسلمين<sup>(١)</sup>.

لماذا أمر بذلك؟ لأنه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سيكون الإمام بعد الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فأعطى بذلك إشارات إلى استخلاف أبي بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وقد أخذ بها الصحابة، وبايعوا أبا بكر، ولو أنهم علموا أن الرسول قد أوصى بالخلافة لعلي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، لم يكونوا ليتجاوزوا الوصاية.

أيضاً فإن علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لم يدعِ الوصاية، بل بايع لأبي بكر، وبايع لعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، وجاهد معها أيضاً.

ولذلك فإن الشيعة يلعنون أبا بكر وعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، ويسمونهما: صنمي قریش.

[٢] كانت العزة لأبي بكر وعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، بينما ولي الله ووصي الرسول علي ليس له شيء. هكذا تقول الرافضة قبحهم الله!

---

(١) أخرجه البخاري (٣٩٠٤)، ومسلم (٢٣٨٢) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَسَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَالَ: «إِنَّ عَبْدًا خَيْرُهُ اللَّهُ بَيْنَ أَنْ يُؤْتِيَهُ مِنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا مَا شَاءَ، وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ، فَاخْتَارَ مَا عِنْدَهُ»، فَبَكَى أَبُو بَكْرٍ وَقَالَ: فَدَيْنَاكَ بِأَبَائِنَا وَأُمَّهَاتِنَا، فَعَجَبْنَا لَهُ، وَقَالَ النَّاسُ: انْظُرُوا إِلَى هَذَا الشَّيْخِ، يُخْبِرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَبْدِ خَيْرِهِ اللَّهُ بَيْنَ أَنْ يُؤْتِيَهُ مِنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا، وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ، وَهُوَ يَقُولُ: فَدَيْنَاكَ بِأَبَائِنَا وَأُمَّهَاتِنَا، فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ الْمُخَيَّرَ، وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ هُوَ أَعْلَمَنَا بِهِ، وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ مِنْ أَمْنِ النَّاسِ عَلَيَّ فِي صُحْبَتِهِ وَمَالِهِ أبا بكرٍ، وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا مِنْ أُمَّتِي لَاتَّخَذْتُ أبا بكرٍ، إِلَّا خُلَّةَ الْإِسْلَامِ، لَا يَبْقَيْنَ فِي الْمَسْجِدِ خَوْخَةٌ إِلَّا خَوْخَةُ أَبِي بَكْرٍ».



[٣] أبو بكر وعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لما ماتا، أين تم دفنهما؟

دفنا في حجرة عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مع الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ولذلك فإن الذي يأتي للسلام على رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يسلم عليهما إلى أن تقوم الساعة، هذا هو عمل المسلمين مع أبي بكر وعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، يسلمون عليهما بعد السلام على الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فهل المسلمون على ضلال بذلك؟؟!!

الرافضة إذا جاؤوا للسلام -ظاهرًا- على الرسول، فإنهم يتفلون على أبي بكر وعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أو يضعون الأذى على أبي بكر وعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.



وَكُلُّ مُبْطِلٍ وَكَافِرٍ مَقْهُورٍ، فَهُوَ يَظُنُّ بِرَبِّهِ هَذَا الظَّنَّ<sup>[١]</sup>، فَأَكْثَرَ الْخَلْقِ بَلَّ  
كُلُّهُمْ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنًّا سَوْءًا<sup>[٢]</sup>.

وَمَنْ فَتَشَ نَفْسَهُ، رَأَى فِيهَا كَامِنًا<sup>[٣]</sup> كُفُومَ النَّارِ فِي الزَّنَادِ<sup>[٤]</sup>، فَأَقْدَحَ زِنَادَ  
مَنْ شِئْتَ يُنْبِتُكَ شَرَّاهُ عَمَّا فِي زِنَادِهِ<sup>[٥]</sup>، فَمُسْتَقِلٌّ وَمُسْتَكْثِرٌ<sup>[٦]</sup>.  
وَفَتَشَ نَفْسَكَ، هَلْ أَنْتَ سَالِمٌ؟

فَإِنْ تَنَجَّ مِنْهَا تَنَجَّ مِنْ ذِي عَظِيمَةٍ      وَلَا فَإِنِّي لَا إِخَالِكَ نَاجِيًا<sup>(١)</sup> [٧]

[١] كل مبطل وكل كافر مقهور فإنه يظن بربه ظن السوء، هذا في  
الجملة.

[٢] الأكثر من الخلق يظنون بالله عَزَّجَلَّ غير الحق، وهو ظن السوء، ولا  
يظن بالله ظن الحق، إلا قلة من عباده، وهم المؤمنون.  
فكل من كفر بالله، فقد ظن به ظن السوء، وكل من أشرك بالله، فقد  
ظن به ظن السوء.

كم عدد المشركين، وعدد الكافرين؟ وكم عدد المؤمنين؟ المؤمنون أقل،  
إذا الذين ظنوا بالله ظن السوء هم أكثر الخلق.

قال تعالى: ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾

[يوسف: ١٠٣].

(١) هذا البيت للصحابي الجليل الأسود بن سريع التميمي، المتوفى سنة اثنتين وأربعين، كان  
يقوله في قصبه، فسرقه الفرزدق، وهو أول من قص في مسجد البصرة. انظر: المعارف  
(ص ٥٥٧)، وانظر ترجمته في: الطبقات الكبرى (٧/ ٤١)، والإصابة في تمييز الصحابة  
(١/ ٧٤).

[٣] أي: أن ظن السوء هذا ليس خاصاً بهؤلاء؛ إذ إن كل إنسان عنده ظن بربه، لكنهم يختلفون؛ فمنهم مقل ومستكثر، ففتش نفسك من هذا الظن، فتش نفسك أيها المسلم.

[٤] الزناد، كانوا يشعلون النار قديماً من الحجارة من المرو، يقدحون فيها الزناد، وهو حديد، يقدحونها في المرو، ويضعون خرقة، ثم تقدح النار، وتشتعل هذه الخرقة، ثم يوقدون منها النيران، ويطبخون عليها، هذا قديماً قبل معرفة الكبريت.

[٥] أي، إذا لم تجد كبريتاً، أحضر مرواً، أو حجارة صلبة، وأحضر حديدة، واضربهما ببعضهما، ينتج الشرر، ثم أحضر خرقة، أو ما أشبه.

[٦] قوله: (فَمُسْتَقْلٌ وَمُسْتَكْثِرٌ)؛ أي: أنه لا يسلم من ظن السوء هذا أحد حتى أهل الإيمان، لكن يدفعونه بالإيمان والرجوع إلى الله عَزَّوَجَلَّ.

[٧] قوله: (لَا إِخَالُكَ)؛ أي: لا أظنك ناجياً، يصير عندك شيء.



فَلْيَعْتَنِ اللَّيْبُ النَّاصِحُ لِنَفْسِهِ بِهَذَا الْمَوْضِعِ<sup>[١]</sup>، وَلْيُتَبَّ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرْهُ  
كُلَّ وَقْتٍ مِنْ ظَنِّهِ بِرَبِّهِ ظَنُّ السَّوِّءِ<sup>[٢]</sup>.

وَالْمَقْصُودُ الْكَلَامُ عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَظُنُّوكَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ  
الْجَاهِلِيَّةِ﴾ [آل عمران: ١٥٤]<sup>[٣]</sup>.

[١] والله! موضع عظيم، رحم الله ابن القيم!

[٢] إذا وقع في نفسك شيء من الظن بالله - ما لا يليق به -، فتب إلى الله  
عَزَّجَلَّ، واستغفره.

فالذي ييأس من الفرج، إذا اشتد به، هذا ظن بربه ظن السوء، والذي  
يدعو الله، وييأس من الإجابة، فهذا قد ظن بربه ظن السوء، فعليه أن يتوب  
إلى الله عَزَّجَلَّ.

[٣] ما قصرت، جزاك الله خيراً.

كل هذا من قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿يَظُنُّوكَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾  
[آل عمران: ١٥٤].

انظر إلى الكلام العظيم الذي جاء به هذا الإمام رَحِمَهُ اللَّهُ، أكثر الناس  
لا يدري عنه، غافلون عنه، كل هذا الكلام استنتجه من قوله جَلَّ وَعَلَا:  
﴿يَظُنُّوكَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ [آل عمران: ١٥٤].

وقال بأن هذا ليس مقصوداً على المنافقين، فكل من أساء في حق الله  
عَزَّجَلَّ، فقد ظن به ظن السوء، على اختلاف الناس.

والله عَزَّوَجَلَّ يقول للكفار - أهل الجاهلية - يوم القيامة: ﴿وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِّمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (٢٢) وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿[فصلت: ٢٢-٢٣].

قوله: ﴿أَرَدْتُمْ﴾؛ أي: أوقعكم في النار، فهذا ظن الجاهلية - والعياذ بالله -.



ثُمَّ أَخْبَرَ عَنِ الْكَلَامِ الصَّادِرِ عَنْ ظَنِّهِمْ وَهُوَ قَوْلُهُمْ: ﴿هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: ١٥٤] <sup>[١]</sup>.

[١] كل ما سبق مما ذكره الإمام ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ تَفْسِيرٌ لقوله تعالى: ﴿يُظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾، والمراد بهم: المنافقون، وكل ما ذكره فهو من سوء الظن بالله، يظنون بالله ظن السوء؛ ظن الجاهلية، هذه واحدة.

الثانية: أنه ظن الجاهلية؛ لأن الجاهلية هم الذين يظنون بالله ظن السوء، يظنون في قلوبهم، ثم تكلموا بالاستتهم، وصرحوا بأن فسروا المصيبة التي نزلت بالمسلمين، وتناولت ناسًا من المنافقين، فسروها بأن السبب هو أن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يأخذ برأيهم، ولم يأخذ بمشورتهم ورأيهم، وأنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لو أخذ بمشورتهم ورأيهم، لما أصابهم هذ الذي أصابهم.

قوله تعالى: ﴿هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾ ن هذا الذي أصابنا هو لأن الرسول لم يشاركنا في الرأي، وليس عندهم أن هذا بقضاء الله وقدره؛ لأنهم لا يؤمنون بالقضاء والقدر. ولهذا رد الله عليهم بقوله: ﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾؛ أي: أن الأمر لله؛ فما أصابكم هو بأمر الله، وليس لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يأخذ برأيكم، إنما هذا بأمر الله وقضائه وقدره.

وقولهم: ﴿هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾ ليس معناه التسليم للقضاء والقدر، ولكن معناه اللوم، إنما معناه اللوم للرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

قال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾.

ثم بينوا ما كانوا يخفونه، فقال تعالى: ﴿يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَهُنَا﴾؛ أي: أن سبب القتل الذي أصابهم لم يكن بالقضاء والقدر، وإنما لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يأخذ برأيهم.

قال تعالى: ﴿لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَهُنَا﴾.

رد الله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى عليهم بقوله: ﴿قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ﴾، فإذا كُتِبَ القتل على أحد - وإن كان في أقصى بيته، وبين حرسه وقوته -، فإنه سيخرج إلى المكان الذي سيقتل فيه، يقوده القضاء والقدر إلى المكان الذي كتب الله عَزَّوَجَلَّ أنه يقتل فيه، فلا ينفعكم رأيكم، ولا ينفعكم قوتكم، لا ينفعكم، ولا يمنع القضاء والقدر.



وَقَوْلُهُمْ: ﴿لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَهُنَا﴾ [آل عمران: ١٥٤].  
فَلَيْسَ مَقْصُودُهُمْ بِهَذَا إِبْثَاتِ الْقَدَرِ، وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ، لَمْ يُدْثُوا<sup>[١]</sup>، وَلَمَّا حَسَنَ  
الرَّدُّ عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ: ﴿قُلْ إِنْ أَلَأَمَرْتُكُمْ لَللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٥٤]<sup>[٢]</sup>.

وَلِهَذَا قَالَ غَيْرُ وَاحِدٍ<sup>(١)</sup> [٣]: إِنَّ ظَنَّهُمْ هَذَا التَّكْذِيبُ بِالْقَدَرِ، وَظَنُّهُمْ أَنَّ  
الْأَمْرَ لَوْ كَانَ إِلَيْهِمْ لَمَّا أَصَابَهُمُ الْقَتْلُ<sup>[٤]</sup>. فَأَكْذَبَهُمُ اللَّهُ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنْ أَلَأَمَرْتُكُمْ  
لَللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٥٤]<sup>[٥]</sup>، فَلَا يَكُونُ إِلَّا مَا سَبَقَ بِهِ قَضَاؤُهُ<sup>[٦]</sup>.

[١] في قوله تعالى: ﴿هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾ ليس معناه التسليم  
للقضاء والقدر، وإنما معناه اللوم للرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، والكفر بالقضاء  
والقدر؛ إذ ليس عندهم إيمان بالقضاء والقدر، وإنما هذا راجع إلى أفعال  
العباد.

[٢] لو كان مرادهم أن هذا ليس من أحدٍ غير الله - التسليم للقضاء  
والقدر -، لما لامهم الله على ذلك، وإنما هذا لأنهم أرجعوا الأمر إليهم، ولم  
يسندوه إلى القضاء والقدر.

[٣] هذا تفسير الآية، فقوله: (وَلِهَذَا قَالَ غَيْرُ وَاحِدٍ)؛ أي: من  
المفسرين.

[٤] إنما قولهم هذا تكذيب للقدر، وإرجاع الأمر إليهم هم، وأن سبب  
النجاة من القتل إنما هي بالرجوع إليهم وإلى مشورتهم.

(١) انظر: تفسير الطبري (٦/ ١٦٧)، وابن أبي حاتم (٣/ ٧٩٥)، وزاد المسير (١/ ٣٣٨)،  
وابن كثير (٢/ ١٤٥).



[٥] أي: ليس لكم الأمر، قال تعالى: ﴿لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا﴾، قال الله جلَّ وعَلَا: ﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾؛ أي: ليس لأمركم، وإن كان لكم من الأمر من شيء، فلا ينجيكم هذا من القضاء والقدر.

[٦] لا يصيب هؤلاء وغيرهم إلا ما سبق به قضاء الله جلَّ وعَلَا، فما قضاء الله وقدره، فلا بد أن يقع، لا راد لقضائه، ولا معقب لحكمه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

فيجب على المسلم أن يسلم الأمر لله؛ كما جاء في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٥٦].

لا يقولون: نحن الذين سببنا هذا، أو أن فلاناً هو الذي سبب هذا، لا، ما يقولون هذا، وإنما يقولون: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾.



فَلَوْ كُتِبَ الْقَتْلُ عَلَى مَنْ كَانَ فِي بَيْتِهِ، لَخَرَجَ إِلَى مَضْجَعِهِ وَلَا بُدَّ<sup>[١]</sup>، وَهَذَا مِنْ أَظْهَرِ الْأَشْيَاءِ إِبْطَالًا لِقَوْلِ الْقَدَرِيَّةِ<sup>[٢]</sup>.

ثُمَّ أَخْبَرَ -تَعَالَى- عَنْ حِكْمَةٍ أُخْرَى، وَهِيَ ابْتِلَاءُ مَا فِي صُدُورِهِمْ<sup>[٣]</sup>، وَاخْتِبَارُ مَا فِيهَا مِنَ الْإِيمَانِ وَالتَّقَاتِ<sup>[٤]</sup>. فَالْمُؤْمِنُ لَا يَزْدَادُ بِذَلِكَ إِلَّا إِيمَانًا، وَالْمُنَافِقُ وَمَنْ فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ يَظْهَرُ عَلَى جَوَارِحِهِ<sup>[٥]</sup>.

[١] لو كتب القتل على شخص، فإنه مهما أبعد وتحرز، لن ينجيه ذلك من نفوذ القضاء والقدر، بل لابد أن يسوقه القضاء والقدر إلى حتفه ومكان قتله.

[٢] هذا من أظهر الأشياء إبطالاً لقول القدرية النفاة -وهم المعتزلة-، الذين يقولون: إنه ليس هناك قدر، وإنما الإنسان يخلق فعل نفسه، وهو الذي يوجد الأشياء بفعله، وليس لله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فيها قضاء ولا قدر، هذا قول القدرية النفاة، وهو من جنس قول المنافقين.

[٣] قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [آل عمران: ١٥٤].

في هذه الآية أمران: الابتلاء، وهو الاختبار، والتمحيص؛ أي: تمحيص المؤمنين من ذنوبهم، فالْمُؤْمِنُونَ أصابهم القرح؛ قُتِلَ منهم أكثر، هل لأجل أن المؤمنين ليس لهم قدر عند الله عَزَّجَلَّ ولا قيمة؟ لا، ولكن الله عَزَّجَلَّ أراد بهذا أن يتخذ منهم شهداء، وأراد سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بهذا أن يمحص من بقي من المؤمنين من ذنوبه، ويطهره منها.

[٤] المؤمنون قد ظهر إيمانهم وتسليمهم لله عَزَّجَلَّ، والمنافقون ظهر نفاقهم، هذا من الحكمة؛ فلا يتميز المؤمن من المنافق، إلا بمثل هذه المصائب.

[٥] يظهر نفاقه على لسانه وعلى جوارحه وتصرفاته، فهذا من حكمة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنَّهُ يَظْهَرُ إِيمَانُ الْمُؤْمِنِينَ، وَيَظْهَرُ نِفَاقُ الْمُنَافِقِينَ عِنْدَ الْمَصَائِبِ وَالنَّوَازِلِ.



ثُمَّ ذَكَرَ -سُبْحَانَهُ- حِكْمَةً أُخْرَى، وَهِيَ تَمْحِصُ مَا فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ<sup>[١]</sup>، وَهُوَ تَنْقِيَّتُهَا، فَإِنَّ الْقُلُوبَ يُجَالِطُهَا مِنْ غَلَبَةِ الطَّبَعِ وَمِيلِ النَّفْسِ، وَحُكْمِ الْعَادَةِ، وَتَزْيِينِ الشَّيْطَانِ، وَاسْتِيلَاءِ الْغَفْلَةِ عَلَى مَا يَضَادُّ مَا فِيهَا مِنَ الْإِيمَانِ<sup>[٢]</sup>.

فَلَوْ تَرَكْتَ فِي عَافِيَةٍ دَائِمًا، لَمْ تَتَخَلَّصْ مِنْ هَذَا<sup>[٣]</sup>، فَكَانَتْ نِعْمَتُهُ -سُبْحَانَهُ- عَلَيْهِمْ بِهَذِهِ الْكَسْرَةِ تُعَادِلُ النِّعْمَةَ بِالنُّصْرَةِ<sup>[٤]</sup>.

[١] أي: تطهير.

[٢] فالله عَزَّجَلَّ يريد أن يخلص إيمان المؤمنين من الوسوس والشكوك والترددات وغير ذلك -وساوس الشيطان-، يريد الله أن يطهر قلوب المؤمنين من ذلك، هذا من الحكمة.

[٣] قال تعالى: ﴿وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [آل عمران: ١٥٤].

[٤] الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى نصرهم في غزوة بدر، وأنعم عليهم، ثم كسرهم في غزوة أحد؛ من أجل ألا يظنوا أن النصر دائماً لهم، وإنما الدنيا مداولات، والحرب سجال، وذلك من أجل ألا يغتر المسلمون بقوتهم وأفعالهم، بل يؤمنون بالقضاء والقدر.



ثُمَّ أَخْبَرَ -تَعَالَى- عَمَّنْ تَوَلَّى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، أَنَّهُ بِسَبَبِ ذُنُوبِهِمْ اسْتَرْزَلَهُمُ الشَّيْطَانُ<sup>[١]</sup>، فَإِنَّ الْأَعْمَالَ جُنْدٌ لِلْعَبْدِ وَجُنْدٌ عَلَيْهِ<sup>[٢]</sup>، فَفَرَارُ الْإِنْسَانِ مِنْ عَدُوٍّ يُطِيقُهُ إِنَّمَا هُوَ بِجُنْدٍ مِنْ عَمَلِهِ<sup>[٣]</sup>.

[١] قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا﴾ [آل عمران: ١٥٥]، يخبر -تعالى- أن طائفة من المؤمنين فروا لما التقى جمع من المؤمنين مع جمع من المشركين، وذلك بسبب أن الشيطان استزلهم بذلك.

ثم إن الله عَزَّجَلَّ طمأنهم بقوله: ﴿وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ [آل عمران: ١٥٥]؛ أي: أن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عفا عن المؤمنين؛ حصل منهم ما حصل.

فقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ﴾ [آل عمران: ١٥٥]. انظر إلى قوله: ﴿مِنْكُمْ﴾؛ أي: من المؤمنين. ﴿يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ﴾، وما السبب في ذلك؟ الشيطان؛ قال تعالى: ﴿إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ﴾، ولماذا استزلهم الشيطان؟ قال تعالى: ﴿بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا﴾؛ عقوبة، المؤمن تأتيه عقوبة على بعض تصرفاته، وذلك من مصلحته.

ثم قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾، في هذا بشارة من الله عَزَّجَلَّ بالعفو؛ لأنهم مؤمنون، فالمؤمن وإن حصلت منه ذلة، فإن الله يغفرها له بسبب إيمانه.

[٢] الأعمال الصالحة جند للعبد ينتصر بها، وسيئات المؤمن جند عليه يعاقب بها؛ فالأعمال جند له، وجند عليه؛ فإن كانت صالحة، فهي جند له، وإن كانت سيئة، فهي جند عليه.

[٣] فرار الإنسان من عدو يطيقه -أي: يطيق قتاله- هذا من التولي في يوم الزحف، ولا يجوز، أما إذا كان الإنسان لا يطيق قتال العدو، فإن له أن ينحاز، وأن يفر.



ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّهُ عَفَا عَنْهُمْ<sup>[١]</sup> لِأَنَّ هَذَا الْفِرَارَ لَمْ يَكُنْ عَنْ شَكٍّ، وَإِنَّمَا كَانَ لِعَارِضٍ<sup>[٢]</sup>.

ثُمَّ كَرَّرَ -سُبْحَانَهُ- أَنَّ هَذَا بِأَعْمَالِهِمْ، فَقَالَ: ﴿أَوَلَمْآ أَصَبْتَكُمْ مُصِيبَةً قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا﴾ [آلِ عِمْرَانَ: ١٦٥]<sup>[٣]</sup>.

[١] بإيمانهم؛ فلا يأت من يقول: إن الصحابة بعضهم قد فر، وفلان فر؛ لأن الله عَزَّوَجَلَّ عَفَا عَنْهُمْ، فلماذا أنت تبحث والله قد عفا عنهم؟!

[٢] الفرار لم يكن عن شك، بل هم مؤمنون صادقون، وإنما كان هذا لعارض عرض لهم بسبب ذنوبهم، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَوْلُوا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا﴾ [آل عمران: ١٥٥]، هذا هو العارض.

[٣] قال تعالى: ﴿أَوَلَمْآ أَصَبْتَكُمْ مُصِيبَةً قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا﴾ [آلِ عِمْرَانَ: ١٦٥].

فقوله: ﴿أَوَلَمْآ أَصَبْتَكُمْ مُصِيبَةً﴾؛ أي: وقعة أحد. وقوله تعالى: ﴿قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا﴾؛ في غزوة بدر قتلتم من المشركين سبعين، وأسرتهم سبعين، وأما في غزوة أحد، فإنه قُتِلَ من المسلمين سبعون؛ أي: أقل مما حصل للمشركين ببدر، النصف.

قال تعالى: ﴿قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا﴾؛ أي: ما السبب في ذلك؟ رد الله جَلَّوَعَلَا عليهم بقوله: ﴿قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [آل عمران: ١٦٥].

لأنهم لما خالف بعضهم تخطيط الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ونزلوا من الجبل، وتركوه للمشركين، هذه معصية للرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ [آل عمران: ١٥٢]؛ هذا في أول المعركة.

وقوله: ﴿إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِإِذْنِهِ﴾؛ أي: تقتلونهم. ثم قال جَلَّ وَعَلَا: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُشِلْتُمْ وَتَنْزَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ مَا أَرْسَلَكُمْ مَّا تُحِبُّونَ﴾؛ أي: من النصر. فالله عاقبهم على ذلك، لم يلزموا الموقف الذي أوقفهم فيه رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، بل تنازعوا:

فمنهم من قال: لا ننزل. وهو قائلهم، وجماعة معه أبوا النزول. وطائفة قالوا: ننزل من أجل الغنائم. انتهت المعركة. تنازعوا، ثم نفذوا ما هموا به، وهو النزول من الجبل، وكان هذا معصية للرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وبها عاقبهم الله عَزَّجَلَّ، فأدال الكفار عليهم.

قال تعالى: ﴿أَوَلَمَّْا أَصَبْتَكُمْ مُّصِيبَةً قَدْ أَصَبْتُمْ مِّثْلَهَا قُلْتُمْ أَنَّىٰ هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِندِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [آل عمران: ١٦٥].

ثم أرجع الأمر إلى القضاء والقدر، فقال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ فِإِذِنَ اللَّهُ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٦٦]، هو بذنوبكم، وهو بقضاء الله، قدره الله عَزَّجَلَّ بذنوبكم، هو بقضاء الله وقدره، والذنوب سبب لذلك.





وَذَكَرَ هَذَا بِعَيْنِهِ فِيمَا هُوَ أَعَمُّ مِنْ ذَلِكَ فِي السُّورِ الْمَكِّيَّةِ<sup>[١]</sup>، فقال:  
﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾  
[الشورى: ٣٠]<sup>[٢]</sup>.

وَقَالَ: ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾  
[النساء: ٧٩]<sup>[٣]</sup>. فَالْتَّعَمُّ فَضْلُهُ، وَالسَّيِّئَةُ عَدْلُهُ<sup>[٤]</sup>.

ثُمَّ خَتَمَ الْآيَةَ -سُبْحَانَهُ- بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [آل  
عمران: ١٦٥]<sup>[٥]</sup>، بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ [آل عمران: ١٦٥]؛ إِعْلَامًا  
بِعُمُومِ قُدْرَتِهِ مَعَ عَدْلِهِ<sup>[٦]</sup>.

[١] كما قال الله جَلَّ وَعَلَا في آيات كثيرة: إن ما يصيب المؤمن إنما هو  
بسبب ذنوبه، قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ  
أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠]؛ أي: أن المصائب هي بسبب من  
العبد، يجازيه الله بها، وهي خير له؛ أن يجازيه الله عَزَّ وَجَلَّ في الدنيا، ويمحّصه،  
ويطهره، هذا خير له من أن يستدرج، ويمهل، ثم يعاقب به يوم القيامة، قال  
تعالى: ﴿قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ [آل عمران: ١٦٥].

وكما قال جَلَّ وَعَلَا: ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ  
نَفْسِكَ﴾ [النساء: ٧٩]؛ أي: أن كل ما يصيب الإنسان من المكافاة، فإنها هي  
بسبب ذنوبه.

[٢] في سورة الشورى، وهي مكية.

[٣] هذا في سورة النساء.

[٤] الجزاء على النعمة فضل من الله عَزَّوَجَلَّ، والعقوبة على السيئة عدل من الله؛ لا يظلم ربك أحداً، لا يعاقبه بشيء بدون ذنب أبداً.  
 قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [فصلت: ٤٦].

فقوله تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ [الشورى: ٣٠]؛ أي: أن كل المصائب لا بد لها من سبب، وهو المعصية.

[٥] الله عَزَّوَجَلَّ لا يعجز عن نصرته عن نصرتكم في غزوة أحد وفي غيرها؛ فهو -سُبْحَانَهُ- على كل شيء قدير، لكن ما أصابكم إنما هو بسبب فعلكم، وإلا فإن الله قادر على أن ينصركم.

[٦] عموم قدرته على كل شيء: على النعم، وعلى المصائب، مع عدله في العقوبة، وفضله بالحسنة.



فَفِيهِ إِثْبَاتُ الْقَدَرِ وَالسَّبَبِ، فَأَضَافَ السَّبَبَ إِلَى نُفُوسِهِمْ، وَعُمُومَ الْقُدْرَةِ إِلَى نَفْسِهِ<sup>[١]</sup>، فَلَاوُلُ: يَنْفِي الْجُبْنَ، وَالثَّانِي: يَنْفِي إِبْطَالَ الْقَدَرِ<sup>[٢]</sup>.

فَهُوَ مُشَاكِلٌ قَوْلُهُ: ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ (٢٨) وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿[التكوير: ٢٨-٢٩]﴾<sup>[٣]</sup>.

[١] أضاف القدر إلى نفسه سُبحَانَهُ وَتَعَالَى، بينما أضاف السبب إلى العبد. قال الله جَلَّوَعَلَا: ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ [النساء: ٧٩]، فقوله: ﴿وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾؛ أي: بسبب نفسك، وهي مقدرة من الله جَلَّوَعَلَا؛ عقوبة.

[٢] لأن القدرية على قسمين:

النوع الأول: قدرية جبرية: يسلبون العبد الفعل والاختيار، ويقولون: إنه مجبر، ولا اختيار له، وإنما هو يحرك كما تحرك الريشة في الهواء؛ فهم يغفلون في إثبات القدر، وينفون السبب، وينفون فعل العبد.

النوع الثاني: القدرية النفاة - وهم المعتزلة - وهم على العكس؛ فهم يغفلون في إثبات فعل العبد، وينفون القدر.

فهم على طرفي نقيض، فالآية رد على الجميع: على القدرية الغلاة، وعلى القدرية النفاة.

قوله: (فَلَاوُلُ يَنْفِي الْجُبْنَ)، وهم الذين يقولون: إن العبد ليس له إرادة، وليس له مشيئة، وإنما هو يحرك بغير اختياره؛ فهم غلوا في إثبات

القدر، وسلبوا قدرة العبد، وسلبوا الأسباب، نفوها، وهذا مذهب الجبرية، وهو مذهب باطل.

وقوله: (وَالثَّانِي: يَنْفِي إِبْطَالَ الْقَدْرِ)، وهم القدريّة المعتزلة، الذين على العكس؛ فقد غلّوا في إثبات فعل العبد وإثبات الأسباب، ونفوا القدر.

[٣] هذه الآية تشبه آية سورة التكوير، وهي قوله تعالى: ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ [التكوير: ٢٨]، في هذه الآية أثبت سبحانه وتعالى المشيئة والاختيار للعبد، وهذا فيه رد على الجبرية.

وقوله سبحانه وتعالى في الآية الأخرى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [التكوير: ٢٩]، هذا فيه رد مشيئة العبد إلى مشيئة الله عز وجل، وأنها داخلة في مشيئة الله جل وعلا، وفي هذا رد على القدريّة النفاة.



وَفِي ذِكْرِ قُدْرَتِهِ نُكْتَةُ لَطِيفَةٍ، وَهِيَ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ بِيَدِهِ؛ فَلَا تَطْلُبُوا كَشْفَ أَمْثَالِهِ مِنْ غَيْرِهِ<sup>[١]</sup>.

ثُمَّ أَخْبَرَ - سُبْحَانَهُ - عَنْ حِكْمَةِ هَذَا التَّقْدِيرِ، وَهِيَ أَنَّ يَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ عِلْمَ عِيَانٍ<sup>[٢]</sup>،

[١] قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [آل عمران: ١٦٥]؛ أي: أن الأمر بيده وبقدرته؛ فلا تطلبوا من غيره إزالة ما يصيبكم، فالجؤوا إلى الله؛ كما قال تعالى: ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ [الذاريات: ٥٠]، فالفراار إلى الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، واللجوء إلى الله عند المصائب.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ﴾ [آل عمران: ١٦٦]؛ أي: في غزوة أحد - جمع المشركين وجمع المسلمين - من إصابة المسلمين في هذه الغزوة.

وقوله: ﴿فَإِذْنِ اللَّهِ﴾؛ أي: بقضاء الله عَزَّوَجَلَّ وقدره؛ إذنه الكوني؛ لأن الإذن على نوعين: إذن شرعي، وإذن كوني، وما أصاب المسلمين في يوم أحد هذا من الإذن الكوني القدري.

[٢] قوله: (عِلْمَ عِيَانٍ)، هو سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يعلم كل شيء؛ ما كان وما يكون في الأزل في علمه الأزلي، لا يخفى عليه شيء، ولكنه عَزَّوَجَلَّ لا يعاقب على علمه أن فلانًا سيكفر، وأن فلانًا سيعصى، لا يعاقب على مجرد العلم،

بل يعاقب -سُبْحَانَهُ- على الفعل؛ إذ لا بد أن يظهر من العبد الفعل، الذي يستحق به العقوبة أو الثواب.

إذ إن الله عَزَّجَلَّ لا يثيب على علمه أن فلاناً يصدق ويؤمن، ولا يعاقب على علمه أن فلاناً سيكفر ويسيء، حتى يظهر من العبد فعل -إما طاعة أو معصية-، ويظهر هذا الفعل، وَيُعَايِنُ، وَيُبْصِرُ.



فَتَكَلَّمُ الْمُنَافِقُونَ بِمَا فِي نَفُوسِهِمْ، فَسَمِعَهُ الْمُؤْمِنُونَ، وَسَمِعُوا رَدَّ اللَّهِ عَلَيْهِمْ، وَعَرَفُوا مُؤَدَى النِّفَاقِ وَمَا يُؤُولُ إِلَيْهِ، فَلِلَّهِ كَمٌ مِنْ حِكْمَةٍ فِي ضَمَنِ هَذِهِ الْقِصَّةِ وَنِعْمَةٍ<sup>[١]</sup>! وَكَمْ فِيهَا مِنْ تَحْذِيرٍ وَإِرْشَادٍ<sup>[٢]</sup>!

ثم عزّاهم - سُبْحَانَهُ - عَمَّنْ قُتِلَ مِنْهُمْ أَحْسَنَ تَعْرِيزٍ<sup>[٣]</sup>، فَقَالَ: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ (١٣١) فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ. ﴿[آل عمران: ١٦٩-١٧٠]﴾<sup>[٤]</sup>.

[١] أي: قصة غزوة أحد فيها من العبر والعظات الشيء الكثير.

[٢] درس، هذه الغزوة درس للمسلمين.

[٣] قد عزى الله عَزَّجَلَّ المؤمنين فيمن قُتِلَ منهم واستشهد منهم بقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩]؛ أي: حياة برزخية، وليست حياة مثل الحياة الدنيا؛ فهم ماتوا، وقبروا، وتزوجت نساؤهم، وقسمت موارثهم، فهم في الدنيا ماتوا، ولكنهم في الآخرة أحياء حياة برزخية، لا يعلمها إلا الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

[٤] قوله تعالى: ﴿فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [آل عمران: ١٧٠]؛

أي: أنهم لما شاهدوا منزلتهم في الجنة وما أعدّه الله عَزَّجَلَّ لهم، فرحوا بذلك.



فَجَمَعَ لَهُمْ بَيْنَ الْحَيَاةِ الدَّائِمَةِ، وَالْقُرْبِ مِنْهُ<sup>[١]</sup>، وَأَنْهُمْ عِنْدَهُ<sup>[٢]</sup>، وَجَرَيَانِ  
الرِّزْقِ الْمُسْتَمِرِّ عَلَيْهِمْ<sup>[٣]</sup>، وَفَرَحِهِمْ بِمَا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ، وَهُوَ فَوْقَ الرِّضَى<sup>[٤]</sup>،  
وَاسْتِبْشَارِهِمْ بِإِخْوَانِهِمْ، الَّذِينَ بَاجْتِمَاعِهِمْ بِهِمْ يَتِمُّ سُرُورُهُمْ وَنَعِيمُهُمْ<sup>[٥]</sup>،  
وَاسْتِبْشَارِهِمْ بِمَا يُجَدِّدُ لَهُمْ كُلَّ وَقْتٍ مِنْ كَرَامَتِهِ<sup>[٦]</sup>.

[١] حياة دائمة، لا موت بعدها، قال تعالى: ﴿أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾،  
قريبون من الله، فجمع لهم بين الحياة الدائمة والقرب منه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى؛ قرب  
المنزلة.

[٢] قال تعالى: ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾، وفي هذا تكريم لهم، هذه عندية  
تكريم.

[٣] في قوله تعالى: ﴿بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾؛ أي: يرزقهم الله  
عَزَّجَلَّ مِنَ الْجَنَّةِ، يَأْكُلُونَ وَيَشْرَبُونَ مِنَ الْجَنَّةِ، خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا.

[٤] الفرح فوق الرضى، يرضى الإنسان بالقضاء والقدر، لكنهم هم  
زيادة على ذلك فرحوا بما آتاهم الله عَزَّجَلَّ، فجمعوا بين الأمرين: الرضا  
بقضاء الله وقدره، والفرح بما أعطاهم الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

[٥] ألحقهم الله عَزَّجَلَّ بسلفهم الذين ماتوا، اجتمعوا بهم في الجنة، قرت  
أعينهم بهم.

[٦] ولهذا قال تعالى: ﴿يُرْزَقُونَ﴾، ولم يقل: «مرزوقون»، بل قال:  
﴿يُرْزَقُونَ﴾؛ أي: يتجدد لهم الرزق؛ لأن الفعل المضارع يدل على التجدد.



ويذكر أن خرافياً من عبّاد القبور جادل أحد أصحاب التوحيد من العوام -عامّي من الموحدين-، قال له الخرافي: أنتم تنتقصون الأولياء، وتظنون أنهم لا ينفعون، ولا يضرّون، والله جَلَّ وَعَلَا قال: ﴿أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩]. قال له العامّي: هل هم يُرْزَقُونَ أم يَرْزُقُونَ؟ قال: يُرْزَقُونَ. قال: إذا أنا أطلب من الذي رزقهم أن يرزقني، ولا أطلب منهم هم. فخصّمه بذلك.

مما ذكروا -أيضاً- أن أحداً من الجهمية أو المعتزلة كان عند الخليفة، فدخل أحد علماء أهل السنة، فقال له: يا فلان! ماذا تقول لربك يوم القيامة إذا قال لك: من أين أخذت أني أتكلّم؟ قال: أقول: يا رب أنت الآن تتكلّم. فخصّمه بذلك.



وَذَكَرَهُمْ - سُبْحَانَهُ - فِي هَذِهِ الْمِحْنَةِ بِمَا هُوَ مِنْ أَعْظَمَ نِعَمِهِ عَلَيْهِمْ، الَّتِي  
إِنْ قَابَلُوا بِهَا كُلَّ مِحْنَةٍ تَلَاشَتْ <sup>[١]</sup> وَهِيَ إِرْسَالُ رَسُولٍ مِنْ أَنْفُسِهِمْ <sup>[٢]</sup>.

فَكُلُّ بَلِيَّةٍ بَعْدَ هَذَا الْخَيْرِ الْعَظِيمِ أَمْرٌ يَسِيرٌ جِدًّا <sup>[٣]</sup>، فَأَعْلَمَهُمْ - سُبْحَانَهُ -  
أَنَّ الْمُصِيبَةَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ؛ لِيَحْذَرُوا، وَأَنَّهَا بِقَدَرِهِ؛ لِيُؤَخِّدُوا وَيَتَكَلَّمُوا. وَأَخْبَرَهُمْ  
بِمَا لَهُ مِنَ الْحُكْمِ؛ لِئَلَّا يَتَهَمُوهُ فِي قَدَرِهِ، وَلِيَتَعَرَّفَ إِلَيْهِمْ بِأَنْوَاعِ أَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ.  
وَذَكَرَهُمْ بِمَا هُوَ أَعْظَمُ مِنَ النَّصْرِ وَالْغَنِيمَةِ، وَعَزَّاهُمْ عَنْ قِتْلَاهُمْ؛ لِيُنَافِسُوهُمْ،  
وَلَا يَحْزَنُوا عَلَيْهِمْ، فَلِلَّهِ الْحَمْدُ؛ كَمَا هُوَ أَهْلُهُ، وَكَمَا يَنْبَغِي لِكَرَمِ وَجْهِهِ عَزَّوَجَلَّ.

[١] غزوة أُحُدَ مَرَّتْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، وَلَمْ تَضَرْهُمْ - وَلِلَّهِ الْحَمْدُ - فِي  
الْمُسْتَقْبَلِ، بَلْ زَادَتْهُمْ قُوَّةً وَرَجُوعًا إِلَى اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ، وَانْتَصَرُوا عَلَى أَعْدَائِهِمْ،  
وَفَتَحُوا الْمَشَارِقَ وَالْمَغَارِبَ، وَأَسْقَطُوا الدُّوَلِ، وَأَسْقَطُوا دَوْلَةَ كِسْرَى وَاقِصْرَ،  
فَمَا ضَرَّتْهُمْ وَقْعَةُ أَحَدٍ، إِنَّمَا هِيَ مِنْ مَصْلَحَتِهِمْ؛ فَقَدْ أَخَذُوا مِنْهَا دَرْسًا، وَعَفَا  
اللَّهُ عَنْهُمْ، وَغَفَرَ لَهُمْ، فَفِيهَا مَصَالِحٌ عَظِيمَةٌ لِلْمُسْلِمِينَ.

[٢] ثُمَّ لَمَّا ذَكَرَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى هَذِهِ الْوَقْعَةَ وَمَا فِيهَا مِنَ الْعِبَرِ وَالْمَدَاوِلَاتِ،  
وَهَذَا أَكْبَرَ نِعْمَةٍ. قَالَ تَعَالَى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ  
رَسُولًا مِّنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ  
وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [آل عمران: ١٦٤]، فَهَذِهِ  
أَعْظَمُ نِعْمَةٍ تَسْلِي مِنْ كُلِّ الْمَصَائِبِ، الَّتِي تَحْصُلُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ.

نِعْمَةٌ بَعَثَ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ فَوْقَ كُلِّ نِعْمَةٍ.

[٣] أَي: بَعْدَ بَعَثَةِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

## فَصْلٌ

وَلَمَّا انْقَضَتِ الْحَرْبُ، انْكَفَأَ الْمُشْرِكُونَ<sup>[١]</sup>،

[١] هذه الواقعة العظيمة هي فيها خير للمسلمين، فيها دروس وعظات؛ تبين عدوهم الذي يزعم أنه منهم - وهو المنافق -، تبين لهم خطأهم، فتابوا، ورجعوا إلى الله جَلَّوَعَلَا.

ترَبَّوْا على أن يأخذون الحذر في المستقبل، ويعدون العدة في المستقبل، فيها دروس عظيمة، ولذلك انصقلوا، وكان مستقبلهم أحسن من ماضيهم؛ إذ نصر الله عَزَّجَلَّ الإسلام والمسلمين في مشارق الأرض ومغاربها، ودخل الناس في دين الله أفواجا، نفس هؤلاء الذين قاتلوا في غزوة أحد من المشركين، وآذوا المسلمين أسلم كثير منهم، وحسن إسلامه، وصار من جنود الإسلام؛ مثل: خالد بن الوليد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، كان من أبطال المشركين في وقعة أحد، بل يقال: إنه هو السبب في أن المشركين جاؤوا من خلف الجبل؛ لأنه هو من أتى ورأى الثغرة، وهو من المحنكين في الجهاد والقتال، فدل المشركين، وانقضوا على المسلمين. هذا البطل العظيم قد مَنَّ الله عليه بالإسلام، فأسلم قبل الفتح، وصار جندياً من جنود الإسلام الفاتحين.

وكذلك أسلم من أسلم من أهل مكة، وحسن إسلامهم، فزالت هذه

المحنة.

ولا يوجد بين وقعة أحد وفتح مكة إلا سنون قليلة، فقد كانت غزوة أحد في السنة الثالثة، وفتح مكة في السنة الثامنة؛ فلا يوجد بينهم إلا مدة قليلة، وجاء النصر، قال الله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۖ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ۝﴾ [النصر: ١-٢]، فدخل الناس في دين الله أفواجًا، لم تضرهم هذه الكسرة في غزوة أحد، بل إنها صارت قوة لهم.

ثم يأتي امتحان آخر، ليس فقط مقصورًا على الذي وقع في غزوة أحد، بل إن المشركين لما انصرفوا، هددوا المسلمين بالرجوع إليهم واستئصال بقيتهم، لم يزد المسلمين عند ذلك عندما بلغهم الخبر إلا قوة وتوكلاً على الله، وانتبهوا.



فَظَنَّ الْمُسْلِمُونَ أَنَّهُمْ قَصَدُوا الْمَدِينَةَ<sup>[١]</sup>، فَشَقَّ عَلَيْهِمْ، ثُمَّ نَادَى أَبُو سُفْيَانَ:  
مَوْعِدُكُمْ الْمَوْسِمُ بَبَدْرٍ<sup>[٢]</sup>، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «قُولُوا: نَعَمْ»، ثُمَّ  
انْصَرَفُوا<sup>(١)</sup><sup>[٣]</sup>.

[١] المسلمون ظنوا أن المشركين ذهبوا إلى المدينة؛ لأخذ النساء والأموال -نساء المسلمين وأموالهم-، فأرسل النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يسبرهم، ويخبرهم كيف هي تحركاتهم، هل هذه تحركات الذي سيذهب إلى المدينة، أو أنها تحركات الذي سيذهب إلى مكة، فسبرهم رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، ورأى منهم أنهم يريدون مكة، فجاء وأخبر الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عند ذلك اطمأن المسلمون.

[٢] لما انكفؤوا إلى مكة، نادى أبو سفيان، وكان قائد المشركين ذاك الوقت، وأبو سفيان هذا قد مَنَّ الله عليه بالإسلام فأسلم رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وصار من المجاهدين في سبيل الله.

فقال أبو سفيان: موعدكم في بدر العام القادم. يهددهم، هذا لم يضر المسلمين، المسلمون فرحوا بأن المشركين انكفوا عنهم، وذهبوا إلى مكة.

[٣] «قُولُوا: نَعَمْ»، لم يخافوا، قال المسلمون: نعم، الموعد بدر.



(١) انظر: سيرة ابن هشام (٢/٩٤)، وتاريخ الطبري (٢/٥٢٧)، و الروض الأنف (١٩/٦)، والبداية والنهاية (٥/٤٢١).

فَلَمَّا كَانُوا بِبَعْضِ الطَّرِيقِ تَلَاوُمُوا، فَقَالُوا: أَصَبْتُمْ شَوْكَتَهُمْ، ثُمَّ تَرَكْتُمُوهُمْ يَجْمَعُونَ لَكُمْ، فَارْجِعُوا؛ نَسْتَأْصِلُهُمْ<sup>[١]</sup>.

فَبَلَغَ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَنَادَى فِي النَّاسِ، وَنَدَبَهُمْ إِلَى الْمَسِيرِ، وَقَالَ: «لَا يَخْرُجَ مَعَنَا، إِلَّا مَنْ شَهِدَ الْقِتَالَ»<sup>(١)[٢]</sup>.

[١] هذه النكبة والمصيبة الثانية.

[٢] أمرهم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالمسير للقاء الكفار، وهم جرحى ومصابون، وأمر ألا يخرج إلا من شهد وقعة أحد، فخرجوا، وفيهم الجراح، وبادروا لنداء الله - سُبْحَانَهُ - ونداء رسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، بادروا.

فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ استحَثَّهُمْ، فبادروا، وخرجوا معه مسرعين، ونزلوا في مكان على طريق المشركين يترصدون مجيئهم.

فلما علم المشركون أن المسلمين خرجوا، قالوا: ما خرجوا، إلا أن فيهم قوة. فهابوا، وألقى الله عَزَّوَجَلَّ الرعب في قلوبهم، فذهبوا إلى مكة، وكفى الله المؤمنين القتال، لكن بعد الامتحان.

(١) كما في الحديث الذي أخرجه البخاري (٤٠٧٧)، ومسلم (٢٤١٨): عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

«الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَيْزُ عَظِيمٍ» [آل عمران: ١٧٢]، قَالَتْ لِعُرْوَةَ: يَا ابْنَ أُخْتِي، كَانَ أَبُوكَ مِنْهُمْ: الزُّبَيْرُ، وَأَبُو بَكْرٍ، لَمَّا أَصَابَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَصَابَ يَوْمَ أُحُدٍ، وَانْصَرَفَ عَنْهُ الْمُشْرِكُونَ، خَافَ أَنْ يَرْجِعُوا، قَالَ: مَنْ يَذْهَبُ فِي إِيْرِهِمْ، فَانْتَدَبَ مِنْهُمْ سَبْعُونَ رَجُلًا، قَالَ: كَانَ فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ، وَالزُّبَيْرُ».

قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَبَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَرَادَهُمْ إِيْمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ [آل عمران: ١٧٣].

فقوله: ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾؛ أي: كافينا الله جَلَّوَعَلَا، نحن لا نعتمد على غير الله، وسيكفيننا شر هؤلاء.

قوله: ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾؛ أي: أنهم وكلوا أمرهم إلى الله جَلَّوَعَلَا.

ثم قال تعالى: ﴿فَأَنْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ إِلَىٰ آلِهِمْ فَأَتَتْهُمْ قَوْمَهُمْ بِسُوءٍ وَأَتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾.

ثم قال: ﴿إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَآءَهُ﴾؛ أي: أن هذا التخويف الذي حصل لكم إنما هو من الشيطان. هكذا دروس الغزوات والقرآن الكريم.

ثم قال تعالى: ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٧٥].



فَاسْتَجَابَ لَهُ الْمُسْلِمُونَ عَلَى مَا بِهِمْ<sup>[١]</sup> فَاسْتَأْذَنَهُ جَابِرٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ لِحَبْسِ أَبِيهِ  
إِيَّاهُ، فَأَذِنَ لَهُ<sup>[٢]</sup>، فَسَارُوا حَتَّى بَلَغُوا حَمْرَاءَ الْأَسَدِ<sup>[٣]</sup>.

فَقَالَ أَبُو سُفْيَانَ لِبَعْضِ مَنْ يُرِيدُ الْمَدِينَةَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ: هَلْ لَكَ أَنْ تُبْلِغَ  
مُحَمَّدًا رِسَالَةَ، وَأَوْقِرَ لَكَ رَاحِلَتَكَ زَيْبًا إِذَا أَتَيْتَ مَكَّةَ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: أَبْلِغْهُ  
أَنَا جَمَعْنَا الْكُرَّةَ لِنَسْتَأْصِلَهُ وَأَصْحَابَهُ. فَلَمَّا قَالَ، بَلَغَهُمْ قَوْلُهُ، قَالُوا: ﴿حَسْبُنَا  
اللَّهُ وَنِعَمَ الْوَكِيلُ﴾ (١٧٣) فَأَنْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَّمْ يَمَسَّسْهُمْ سُوءٌ  
وَأَتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ﴿[آل عمران: ١٧٣-١٧٤] (١)﴾<sup>[٤]</sup>.

[١] أي: على ما بهم من الجروح والمرض، ولم يخرج إلا من شهد القتال.  
قال الله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمْ  
الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقَوْا أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ [آل عمران: ١٧٢].  
[٢] لأن أباه عبد الله بن حرام رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ استشهد في غزوة أحد من جملة  
الشهداء، فأوصى ابنه جابر بن عبد الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ يَبْقَى عِنْدَ أَخَوَاتِهِ فِي الْمَدِينَةِ،  
فاستأذن من الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بموجب وصية والده، فأذن له، هو الذي لم  
يخرج معهم.

[٣] موضع يسمى بهذا الاسم إلى الآن.

[٤] لم يقولوا: حسبنا الله ونعم الوكيل. وجلسوا في المدينة، بل خرجوا،  
قالوا: حسبنا الله ونعم الوكيل. وخرجوا بأمر الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فهم  
جمعوا بين الخروج والتوكل على الله عَزَّ وَجَلَّ.

(١) انظر غزوة حمراء الأسد في: سيرة ابن هشام (٢/ ١٠١)، وتاريخ الطبري (٢/ ٥٣٤)،  
والروض الأنف (٦/ ٦٢)، والبداية والنهاية (٥/ ٤٥٤).



وَكَانَتْ وَقْعَةُ أَحَدٍ فِي شَوَّالٍ سَنَةِ ثَلَاثٍ، فَأَقَامَ بَقِيَّةَ السَّنَةِ <sup>[١]</sup>، فَلَمَّا اسْتَهَلَّ  
الْمُحَرَّمُ، بَلَغَهُ أَنَّ طَلِيحَةَ وَسَلَمَةَ ابْنَي خُوَيْلِدٍ قَدْ سَارَا فِي مَنْ أَطَاعَهُمَا، يَدْعُوَانِ  
إِلَى حَرْبِهِ <sup>[٢]</sup>، فَبَعَثَ أَبَا سَلَمَةَ وَمَعَهُ مِائَةٌ وَخَمْسُونَ، فَأَصَابُوا إِبِلًا وَشِيَاهَا، وَلَمْ  
يَلْقُوا كَيْدًا <sup>(١)[٣]</sup>.

فَلَمَّا كَانَ خَامِسُ الْمُحَرَّمِ، بَلَغَهُ أَنَّ خَالِدَ بْنَ سُفْيَانَ الْهُذَلِيَّ قَدْ جَمَعَ لَهُ  
الْجُمُوعَ، فَبَعَثَ إِلَيْهِ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَنَيْسٍ، فَقَتَلَهُ <sup>(٢)[٤]</sup>.

[١] الغزوات الكبار هي غزوة بدر - وهي الأولى -، ثم غزوة أحد  
- وهي بعدها بسنة -، ثم غزوة الخندق، ثم بعدها غزوات صغيرة، بعدها  
غزوة حُنين، ثم بعدها غزوة تبوك، هذه الغزوات الكبار.  
وأما السرايا والغزوات الصغيرة فهي كثيرة؛ إذ كانت كل حياته  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دعوة وجهاد في سبيل الله عَزَّوَجَلَّ، وغزوة الفتح هي معروفة في  
السنة الثامنة من الهجرة.

[٢] طليحة الأسدي، وهو الذي ادَّعى النبوة بعد وفاة الرسول  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثم تاب عن ذلك.

[٣] أي: غَنِمُوا، ورجعوا بغنيمتهم إلى المدينة، ولم يلقوا حربًا.

[٤] قتله، واستراح منه ومن تأليه.

(١) انظر: البداية والنهاية (٥/ ٤٩٥)، والسيرة النبوية لابن كثير (٣/ ١٢١).

(٢) انظر: سيرة ابن هشام (٢/ ٦١٩-٦٢٠)، والبدایة والنهاية (١١/ ٢٤٨).

فَلَمَّا كَانَ فِي صَفَرٍ، قَدِمَ عَلَيْهِ قَوْمٌ مِنْ عَضَلٍ وَالْقَارَةِ<sup>[١]</sup>، فَذَكَرُوا أَنَّ فِيهِمْ إِسْلَامًا، وَسَلَّوَهُ أَنْ يَبْعَثَ مَعَهُمْ مَنْ يَعْلَمُهُمُ الدِّينَ، فَبَعَثَ سِتَّةً، فِيهِمْ خُبَيْبٌ، وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ مَرْتَدًا، فَكَانَ مَا كَانَ<sup>[٢]</sup> (١).

[١] (عَضَل) قبيلة، اسم قبيلة، و(القَارَة) -بالتخفيف-: أيضًا اسم قبيلة، وقد تسموا بذلك؛ لأنهم بجوار قَارَة، وهي الجبل.

(١) أخرج هذه القصة البخاري (٣٠٤٥): عن أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَةَ رَهْطٍ سَرِيَّةً عَيْنًا، وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ عَاصِمُ بْنُ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيَّ جَدَّ عَاصِمِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْحَطَّابِ، فَانْطَلَقُوا حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالْهَدَاةِ، وَهُوَ بَيْنَ عُسْفَانَ وَمَكَّةَ، ذُكِرُوا لِحَيٍّ مِنْ هَذِيلٍ، يُقَالُ لَهُمْ بَنُو لَحْيَانَ، فَتَقَرُّوا لَهُمْ قَرِيبًا مِنْ مِائَتَيْ رَجُلٍ كُلُّهُمْ رَامَ، فَاقْتَصَّوْا أَنْارَهُمْ حَتَّى وَجَدُوا مَا كُلُّهُمْ تَمَرًا تَرَوْدُوهُ مِنَ الْمَدِينَةِ، فَقَالُوا: هَذَا تَمَرٌ يَثْرِبُ فَاقْتَصَّوْا أَنْارَهُمْ، فَلَمَّا رَأَوْهُمْ عَاصِمٌ وَأَصْحَابُهُ لَحُّوْا إِلَى فَدْفِدٍ وَأَحَاطَ بِهِمُ الْقَوْمُ، فَقَالُوا لَهُمْ: انْزِلُوا وَأَعْطُونَا بِأَيْدِيكُمْ، وَلَكُمْ الْعَهْدُ وَالْمِيثَاقُ، وَلَا نَقْتُلُ مِنْكُمْ أَحَدًا، قَالَ عَاصِمُ بْنُ ثَابِتٍ أَمِيرُ السَّرِيَّةِ: أَمَّا أَنَا فَوَاللَّهِ لَا أَنْزِلُ الْيَوْمَ فِي ذِمَّةِ كَافِرٍ، اللَّهُمَّ أَخْبِرْ عَنَّا نَبِيَّكَ، فَرَمَوْهُمْ بِالنَّبْلِ فَفَقَتَلُوا عَاصِمًا فِي سَبْعَةِ، فَتَزَلَّ إِلَيْهِمْ ثَلَاثَةُ رَهْطٍ بِالْعَهْدِ وَالْمِيثَاقِ، مِنْهُمْ خُبَيْبُ الْأَنْصَارِيِّ، وَابْنُ دِثْنَةَ، وَرَجُلٌ آخَرٌ، فَلَمَّا اسْتَمَكَّنُوا مِنْهُمْ أَطْلَقُوا أَوْتَارَ قِيسِيهِمْ فَأَوْتَقَوْهُمْ، فَقَالَ الرَّجُلُ الثَّلَاثُ: هَذَا أَوَّلُ الْغَدْرِ، وَاللَّهِ لَا أَصْحَبُكُمْ إِنْ لِي فِي هَؤُلَاءِ لَأَسُوءَةُ يُرِيدُ الْقَتْلَ، فَجَرَّوهُ وَعَاجَلُوهُ عَلَى أَنْ يَصْحَبَهُمْ فَأَبَى فَقَتَلُوهُ، فَانْطَلَقُوا بِخُبَيْبٍ، وَابْنِ دِثْنَةَ حَتَّى بَاعُوهُمَا بِمَكَّةَ بَعْدَ وَقْعَةِ بَدْرٍ، فَابْتَاعَ خُبَيْبًا بَنُو الْحَارِثِ بْنِ عَامِرٍ بْنُ نَوْفَلٍ بْنُ عَبْدِ مَنَافٍ، وَكَانَ خُبَيْبٌ هُوَ قَتَلَ الْحَارِثَ بْنَ عَامِرٍ يَوْمَ بَدْرٍ، فَلَبِثَ خُبَيْبٌ عِنْدَهُمْ أَسِيرًا، فَأَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عِيَاضٍ، أَنَّ بِنْتَ الْحَارِثِ أَخْبَرَتْهُ: أَنَّهُمْ حِينَ اجْتَمَعُوا اسْتَعَارَ مِنْهَا مُوسَى يَسْتَحِدُّ بِهَا، فَأَعَارَتْهُ، فَأَخَذَ ابْنًا لِي وَأَنَا غَافِلَةٌ حِينَ أَنَاءَ قَالَتْ: فَوَجَدْتُهُ مُجْلِسَهُ عَلَى فَخِذِهِ وَالْمُوسَى بِيَدِهِ، فَفَرَعْتُ فَرَعَةً عَرَفْتُهَا خُبَيْبٌ فِي وَجْهِهِ، فَقَالَ: تَخْشَيْنَ أَنْ أَقْتُلَهُ؟ مَا كُنْتُ لِأَفْعَلَ ذَلِكَ، وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ أَسِيرًا قَطُّ خَيْرًا مِنْ خُبَيْبٍ، وَاللَّهِ لَقَدْ وَجَدْتُهُ يَوْمًا يَأْكُلُ مِنْ قِطْفِ عِنَبٍ فِي يَدِهِ، وَإِنَّهُ لَمُوتِقٌ =

[٢] جاءه قوم من عَضَلٍ وَالْقَارَةِ، ذكروا أن فيهم إسلامًا، وأنهم يحتاجون إلى من يدعوهم، ويعلمه القرآن، فبعث لهم عشرة من القُرَّاء، وفي رواية بعث لهم سبعة من القُرَّاء يعلمونهم، فعدى عليهم من قبائل العرب في الطريق من عدى عليهم، قتلوههم، وأخذوا خبيبًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إلى مكة؛ ليبيعوه على أهل مكة؛ من أجل أن يثأروا من الذين قَتَلُوا في غزوة بدر، فسجنوه، ثم أخرجوه، وذهبوا به خارج الحرم، وقتلوه، وصلبوه على جذع رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، هذه قصة هؤلاء القُرَّاء.



= فِي الْحَدِيدِ، وَمَا بِمَكَّةَ مِنْ ثَمَرٍ، وَكَانَتْ تَقُولُ: إِنَّهُ لَرِزْقٌ مِنَ اللَّهِ رَزَقَهُ خُبَيْبًا، فَلَمَّا خَرَجُوا مِنَ الْحَرَمِ لِيَقْتُلُوهُ فِي الْحِلِّ، قَالَ لَهُمْ خُبَيْبٌ: ذَرُونِي أَرْكَعَ رَكَعَتَيْنِ، فَتَرَكُوهُ، فَكَعَ رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ قَالَ: لَوْلَا أَنْ تَنْظُنُّوا أَنَّ مَا بِي جَزَعٌ لَطَوَّلْتُهَا، اللَّهُمَّ أَحْصِهِمْ عَدَدًا، مَا أَبَايَ حِينَ أَقْتَلَ مُسْلِمًا عَلَى أَيِّ شَيْءٍ كَانَ لِلَّهِ مَضْرَعِي وَذَبِكَ فِي ذَاتِ الْإِلَهِ وَإِنْ يَشَأْ يُبَارِكْ عَلَى أَوْصَالِ شَلَوْ مَمْرَعٍ فَقَتَلَهُ ابْنُ الْحَارِثِ فَكَانَ خُبَيْبٌ هُوَ سَنَ الرَّكَعَتَيْنِ لِكُلِّ امْرِئٍ مُسْلِمٍ قُتِلَ صَبْرًا، فَاسْتَجَابَ اللَّهُ لِعَاصِمِ بْنِ ثَابِتٍ يَوْمَ أُصَيْبٍ، فَأَخْبَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْحَابَهُ خَبْرَهُمْ، وَمَا أُصِيبُوا، وَبَعَثَ نَاسٌ مِنْ كُفَّارِ قُرَيْشٍ إِلَى عَاصِمٍ حِينَ حَدَّثُوا أَنَّهُ قُتِلَ، لِيُؤْتُوا بِشَيْءٍ مِنْهُ يُعْرِفُ، وَكَانَ قَدْ قَتَلَ رَجُلًا مِنْ عَظَمَائِهِمْ يَوْمَ بَدْرٍ، فَبُعِثَ عَلَى عَاصِمٍ مِثْلُ الطَّلَةِ مِنَ الدَّبْرِ، فَحَمَتُهُ مِنْ رُسُولِهِمْ، فَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَى أَنْ يَقْطَعَ مِنْ لَحْمِهِ شَيْئًا.

وَفِي هَذَا الشَّهْرِ كَانَتْ وَقْعَةُ بَيْتِ مَعُونَةَ<sup>[١]</sup>.  
 وَفِي رَبِيعِ الْأَوَّلِ كَانَتْ غَزْوَةُ بَنِي النَّضِيرِ<sup>[٢]</sup>، وَزَعَمَ الزُّهْرِيُّ أَنَّهَا كَانَتْ  
 بَعْدَ بَدْرِ بَيْسَتَةِ أَشْهُرٍ، وَهَذَا وَهُمْ مِنْهُ أَوْ غُلِطَ عَلَيْهِ<sup>[٣]</sup>، بَلِ الَّذِي لَا شَكَّ فِيهِ أَنَّهَا  
 بَعْدَ أُحُدٍ<sup>[٢] (٤)</sup>،

[١] وهذه -أيضاً- واقعة ثانية للقُرَاء، وهي أكبر؛ لأنه جاءه كبير من  
 كبراء القبائل حول المدينة، وطلبوا منه أن يرسل معهم من يدعو إلى الإسلام،  
 ويعلم القرآن، فبعث سبعين من القُرَاء. بعث الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لهم سبعين  
 من القُرَاء، فبينما هم نازلون على بئر معونة، إذ هجم عليهم عامر بن الطفيل  
 عدو الله ورسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ومعه قبيلته، فأحاطوا بهم، وقتلوه من  
 آخرهم، وهذه تسمى وقعة القُرَاء؛ غزوة الرجيع، أو بئر معونة.

[٢] بنو النضير من حول المدينة، وهم اليهود؛ لأن المدينة كان بها  
 اليهود، كانوا ساكنين فيها، ولهم نخيل، فاليهود من أهل المدينة بجوار  
 الأوس والخزرج، وكان اليهود ثلاثة قبائل: بني قينقاع، وبني النضير، وبني  
 قريظة.

والرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حينما قدم المدينة عاهدهم، وعاهدوه على  
 أنهم يكفون أيديهم عن المسلمين، وأنهم يدافعون عن المدينة من غزاها مع

(١) انظر: سيرة ابن هشام (٢/ ١٨٣)، وتاريخ الطبري (٢/ ٥٤٥)، والروض الأنف  
 (٦/ ١٤٧)، البداية والنهاية (٥/ ٥٢٤).

(٢) انظر: سيرة ابن هشام (١/ ٥٦٣)، والروض الأنف (٤/ ٢٥٩)، والسيرة النبوية لابن  
 كثير (٣/ ١٤٥).

المسلمين، فكتبوا بهذا عهداً، ثم إنهم خانوا العهد. فطبيعة اليهود الخيانة؛ كما قال الله جَلَّ وَعَلَا: ﴿أَوْكُلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [البقرة: ١٠٠]، فاليهود دائماً مع الأنبياء من قبل كانوا يخونون، طبيعتهم الخيانة.

فخانت بنو قينقاع العهد بعد وقعة بدر، فحاصرهم رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثم أجلاهم عن المدينة، وبعد وقعة أحد خان بنو النضير العهد، فغزاهم رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وحاصرهم، واستسلموا على أن يتركوا المدينة، فحملوا معهم ما يستطيعون حمله، وذهب بعضهم عند يهود خيبر، وبعضهم ذهب إلى أذرعات ببلاد الشام، وَفِيهَا أَنْزَلَ اللَّهُ سُورَةَ بَنِي نَازِرٍ وَتَعَالَى سُورَةُ الْحَشْرِ، فِي غَزْوَةِ بَنِي النَّضِيرِ.

وبعد غزوة الخندق خانت بني قريظة، فغزاهم رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وحاصرهم حتى نزلوا على أن يحكم بينهم سعد بن معاذ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فحكم بينهم بأن تقتل مقاتلتهم، وتسبى ذراريهم، فانتهى أمرهم -والحمد لله.

وأما غزوة خيبر، فهذه الأخيرة مع اليهود، غزوة خيبر كانت بعد صلح الحديبية، بين صلح الحديبية وفتح مكة، وبها انتهى أمر اليهود.

[٣] الزهري رَحِمَهُ اللَّهُ من أئمة التابعين، وهو محمد بن شهاب الزهري، مشهور، ولكنه غلط في هذا، أو أنه غلط عليه؛ أي: تُسَبَّ إليه شيء لم يقله في هذه الغزوة.

[٤] أي: أن غزوة بني النضير كانت بعد غزوة أحد.

وَالَّتِي بَعْدَ بَدْرٍ قَيْنَقَاعٌ<sup>[١]</sup>، وَقُرَيْظَةُ بَعْدَ الْخَنْدَقِ<sup>[٢]</sup>، وَخَيْبَرُ بَعْدَ الْحُدَيْبِيَّةِ، فَلَهُ مَعَ الْيَهُودِ أَرْبَعُ غَزَوَاتٍ.

ثُمَّ غَزَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنَفْسِهِ غَزْوَةَ ذَاتِ الرِّقَاعِ فِي جُمَادَى الْأُولَى - وَهِيَ غَزْوَةُ نَجْدٍ -<sup>[٣]</sup>، يُرِيدُ قَوْمًا مِنْ غَطَفَانَ، وَصَلَّى بِهِمْ يَوْمَئِذٍ صَلَاةَ الْخَوْفِ<sup>(١) [٤]</sup>.

[١] أي: التي بعد غزوة بدر كانت غزوة بني قينقاع، وكان بنو قينقاع أهل ذهب وأهل صياغة - يصيغون الحلي -، وأهل صناعة.  
[٢] بعد غزوة الخندق كانت غزوة بني قريظة.

[٣] غزوة ذات الرقاع قبل نجد، غزا قبيلة غطفان من قبائل نجد، وتسمى ذات الرقاع؛ لأنهم أصابهم الحفاء والشوك، فصاروا يلفون الرقاع على أرجلهم والخرق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، فسميت غزوة ذات الرقاع<sup>(٢)</sup>.

[٤] نزلت عليه صلاة الخوف، لما تقابلوا، قال المشركون: إن لهم صلاة هي أحب لهم من كذا وكذا، فنهجم عليهم وقت الصلاة، فأنزل الله

(١) انظر: سيرة ابن هشام (٢/٢٠٣)، والروض الأنف (٦/٢٢١)، والسيرة النبوية لابن كثير (٣/١٦٠)، والبداية والنهاية (٥/٥٥٩).

(٢) أخرجه البخاري (٤١٢٨)، ومسلم (١٨١٦) عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ وَنَحْنُ سِتَّةُ نَفَرٍ، بَيْنَنَا بَعِيرٌ نَعْتَقِبُهُ، فَتَقَبَّتْ أَقْدَامُنَا، وَتَقَبَّتْ قَدَمَايَ، وَسَقَطَتْ أَظْفَارِي، وَكُنَّا نَلْفُ عَلَى أَرْجُلِنَا الْخِرْقَ، فَسُمِّيَتْ غَزْوَةُ ذَاتِ الرِّقَاعِ، لِمَا كُنَّا نَعْصِبُ مِنَ الْخِرْقِ عَلَى أَرْجُلِنَا، وَحَدَّثَ أَبُو مُوسَى بِهَذَا ثُمَّ كَرِهَ ذَلِكَ، قَالَ: مَا كُنْتُ أَصْنَعُ بِأَنْ أَذْكُرَهُ، كَأَنَّهُ كَرِهَ أَنْ يَكُونَ شَيْءٌ مِنْ عَمَلِهِ أَفْشَاهُ».

سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَلَاةِ الْخَوْفِ، فَصَلَّى بِهِمْ  
صَلَاةَ الْخَوْفِ، وَالْمَشْرُكُونَ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِمْ، فَتَعَجَّبُوا مِنْ هَذَا النِّظَامِ الدَّقِيقِ فِي  
صَلَاةِ الْخَوْفِ.

وهكذا دين الإسلام، دين الحَيْطَةِ والحذر، ولا يتعارض مع العبادة أن  
الإنسان يأخذ حذره، ولا مانع من أخذ الحذر وحمل السلاح وهو يصلي.



هَكَذَا قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ وَجَمَاعَةٌ فِي تَارِيخِ هَذِهِ الْغَزْوَةِ، وَهُوَ مُشْكِلٌ،  
وَالظَّاهِرُ أَنَّ أَوَّلَ صَلَاةٍ صَلَّاهَا لِلْخَوْفِ بَعْثَانُ<sup>[١]</sup>.

وَالظَّاهِرُ أَنَّ أَوَّلَ صَلَاةٍ صَلَّاهَا لِلْخَوْفِ بَعْثَانُ؛ كَمَا فِي حَدِيثِ  
صَحِّحِهِ التِّرْمِذِيُّ<sup>(١)</sup>، وَقَدْ صَحَّ أَنَّهُ صَلَّاهَا بِذَاتِ الرَّقَاعِ، فَعَلِمَ أَنَّهَا بَعْدَ  
عُسْفَانَ، وَلَا خِلَافَ أَنَّ عُسْفَانَ بَعْدَ الْخَنْدَقِ، وَيُؤَيِّدُهُ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ وَأَبَا مُوسَى  
حَضَرَاهَا.

[١] هكذا ظن بعضهم أن أول صلاة للخوف صلاها رسول الله  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في غزوة ذات الرقاع، والصواب: أن أول صلاة للخوف صلاها  
في عسفان قريبا من مكة، ثم صلاها صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -أيضا- في ذات الرقاع مرة  
ثانية<sup>(٢)</sup>.



(١) أخرجه الترمذي (٣٠٣٥)، والنسائي في الكبرى (١٩٤٥)، وأحمد (٤٤٥ / ١٦) عن أبي  
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ بَيْنَ ضَجْنَانَ وَعُسْفَانَ، فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ:  
إِنَّ هَؤُلَاءِ صَلَاةٌ هِيَ أَحَبُّ إِلَيْهِمْ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَبْنَائِهِمْ وَهِيَ الْعَصْرُ، فَاجْمَعُوا أَمْرَكُمْ  
فَمِيلُوا عَلَيْهِمْ مِثْلَةً وَاحِدَةً، وَأَنَّ جَبْرِيلَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَمَرَهُ أَنْ يَقْسِمَ أَصْحَابَهُ  
شَطْرَيْنِ فَيُصَلِّيَ بِهِمْ، وَتَقُومَ طَائِفَةٌ أُخْرَى وَرَاءَهُمْ، وَلِيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ، ثُمَّ  
يَأْتِي الْآخَرُونَ وَيُصَلُّونَ مَعَهُ رُكْعَةً وَاحِدَةً، ثُمَّ يَأْخُذُ هَؤُلَاءِ حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ، فَتَكُونُ  
لَهُمْ رُكْعَةٌ رُكْعَةً، وَلِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُكْعَتَانِ»، قال الترمذي: (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ  
صَحِيحٌ غَرِيبٌ).

(٢) انظر كلام ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى صَلَاةِ الْخَوْفِ فِي زَادِ الْمَعَادِ (٣ / ٢٥٠ - ٢٥٤).



فَلَمَّا كَانَ شَعْبَانُ، أَوْ فِي ذِي الْقَعْدَةِ، خَرَجَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمِيعَادِ أَبِي سُفْيَانَ،  
فَأَنْتَهَى إِلَى بَدْرٍ، وَأَقَامَ يَنْتَظِرُ الْمُشْرِكِينَ، وَخَرَجُوا حَتَّى إِذَا كَانُوا عَلَى مَرَحَلَةٍ  
مِنْ مَكَّةَ، رَجَعُوا، وَقَالُوا: الْعَامُ عَامٌ جَذْبٍ<sup>(١)</sup> [١].

ثُمَّ خَرَجَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَبِيعِ سَنَةِ خَمْسٍ إِلَى دُومَةِ الْجَنْدَلِ<sup>[٢]</sup>، فَهَجَمَ عَلَى  
مَاشِيَتِهِمْ، وَجَاءَ الْخَبَرُ إِلَيْهِمْ فِي دُومَةٍ، فَتَفَرَّقُوا<sup>(٢)</sup>.

[١] لأن أبا سفيان عندما عاد من غزوة بدر مهزوماً توعد المسلمين،  
وقال: موعدكم بدر في العام القادم. فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ استعد لهذا الموعد،  
خرج بأصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، فنزلوا في بدر، مكان الغزوة السابقة، ينتظرون  
الموعد.

المشركون خرجوا بجيوشهم في ألفي مقاتل والفرسان، ولكن لما  
خرجوا من مكة بمسافة يسيرة، قال أبو سفيان -وهو قائدهم-: هذا العام  
عام جُذْب ولا استطاعة لنا بالمضي. فرجعوا إلى مكة.

[٢] دومة الجندل في الجوف، فيها النصارى، وفيها أكيدر بن عبد الملك  
وجماعته.



(١) انظر: سيرة ابن إسحاق (ص ٣١٦)، وابن هشام (٢/ ٢٠٩-٢١٣)، والبداية والنهاية  
(٥/ ٥٧٣).

(٢) انظر: سيرة ابن هشام (٢/ ٢١٣)، والروض الأنف (٦/ ١٩٤)، والبداية والنهاية  
(٥/ ٥٨٥)، والسيرة النبوية (٣/ ١٧٧).

ثُمَّ بَعَثَ بُرَيْدَةَ الْأَسْلَمِيَّ فِي شُعْبَانَ إِلَى بَنِي الْمُصْطَلِقِ، وَهِيَ غَزْوَةُ الْمُرَيْسِيعِ - وَهُوَ الْمَاءُ -، وَاصْطَفُوا لِلْقِتَالِ، وَتَرَامَوْا سَاعَةً، ثُمَّ أَمَرَ أَصْحَابَهُ، فَحَمَلُوا حِمْلَةً رَجُلٍ وَاحِدٍ، فَانْهَزَمَ الْمُشْرِكُونَ، وَسَبَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النِّسَاءَ وَالذَّرَارِيَّ وَالْمَالَ<sup>(١)</sup>. وَفِيهَا سَقَطَ عَقْدٌ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، فَاحْتَبَسُوا فِي طَلَبِهِ، فَنَزَلَتْ آيَةُ التَّيْمُمِ<sup>(٢)</sup> [١]، فِي الْحَدِيثِ الَّذِي رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ قَالَ: «يَا بُنَيَّةُ فِي كُلِّ سَفَرٍ تَكُونِينَ عَنَاءً»<sup>(٣)</sup>، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ آيَةَ التَّيْمُمِ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ التَّيْمُمَ بَعْدَ هَذِهِ الْقِصَّةِ<sup>[٢]</sup>.

[١] غزا الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بني المصطلق عند ماءٍ يقال له: المريسيع،

(١) انظر: سيرة ابن إسحاق (ص ٢٦٣)، وابن هشام (٢/ ٢٨٩)، والروض الأنف (٧/ ١٨)، والسيرة النبوية (٣/ ٢٩٧).

(٢) أخرجه البخاري (٣٣٤)، ومسلم (٣٦٧): عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَتْ: «خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ، حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ أَوْ بِذَاتِ الْجَيْشِ انْفُطَعَ عَقْدٌ لِي، فَأَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى التَّيَاسِ، وَأَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ وَلَيْسُوا عَلَى مَاءٍ، فَأَتَى النَّاسُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ، فَقَالُوا: أَلَا تَرَى مَا صَنَعَتْ عَائِشَةُ؟ أَقَامَتْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ وَلَيْسُوا عَلَى مَاءٍ، وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ، فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاضِعُ رَأْسِهِ عَلَى فَخْذِي قَدْ نَامَ، فَقَالَ: حَبَسَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ، وَلَيْسُوا عَلَى مَاءٍ، وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ، فَقَالَتْ عَائِشَةُ: فَعَاتَبَنِي أَبُو بَكْرٍ، وَقَالَ: مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ، وَجَعَلَ يَطْعُنُنِي بِيَدِهِ فِي خَاصِرَتِي، فَلَا يَمْنَعُنِي مِنَ التَّحَرُّكِ إِلَّا مَكَانُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى فَخْذِي، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أَصْبَحَ عَلَى غَيْرِ مَاءٍ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ التَّيْمُمِ، فَتَيَمَّمُوا، فَقَالَ أُسَيْدُ بْنُ الْحَضَرِ: مَا هِيَ بِأَوَّلِ بَرَكَتِكُمْ يَا آلَ أَبِي بَكْرٍ، قَالَتْ: فَبَعَثْنَا الْبَعِيرَ الَّذِي كُنْتُ عَلَيْهِ، فَأَصَبْنَا الْعَقْدَ تَحْتَهُ».

(٣) أخرجه الطبراني (٢٣/ ٤٩).

فانتهى الأمر بانتصار المسلمين، وغنموا منهم الأموال. وفي أثناء رجوعهم نزلوا، وكانت معه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا؛ لأن القرعة قد أصابتها؛ لأنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان يقرع بين نسائه حينما يريد السفر، فمن خرجت لها القرعة، سافر بها، خرجت لعائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، فسافر بها. ولكنها في هذا المنزل فقدت عقداً لها، فتأخروا يلتمسونه، وليس معهم ماء يتوضؤون، فأنزل الله عَزَّوَجَلَّ آية التيمم بدلاً من الماء، قال تعالى: ﴿فَلَمْ يَحْذُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا﴾ [النساء: ٤٣].

فكانت هذه الحادثة سبباً لتشريع التيمم والتيسير على المسلمين.

[٢] في السفر الثاني -أيضاً- بعدها بسنة -أيضاً- فقدت عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا العقد، ولم يجلسوا هم، هي ذهبت لحاجاتها في الليل، ونسيت العقد، ولا تعلم أين هو، فذهبت تلتسمه، هم رحلوا الإبل، وحملوا، وجأوا على الهودج، وحملوا هودج عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، حملوه على البعير على أنها فيه؛ لأنها كانت خفيفة، وظنوا أنها فيه، فحملوه على البعير، ورحلوا.

وعندما جاءت رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وجدتهم قد رحلوا، فمن حنكتها رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أنها لم تذهب يميناً أو يساراً، بل بقيت في المكان الذي باتت فيه؛ لأنهم سيعودون إليها، فإن هي ذهبت هنا أو هنا، فقدوها، ولم يجدوها، فهي بقيت في المكان.

حتى جاء صفوان بن المعطل رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ متأخراً عن الجيش، فرأى السواد في الليل، فجاء ينظر ما هو هذا في منزل الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فلما رآها عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، استرجع: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾، فاستيقظت على استرجاعه، فأناخ البعير، ووطئ على يد البعير، وركبت، وقاد بها البعير، ولحق بالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

عند ذلك تكلم المنافقون، واتهموها بأنها على موعد مع هذا الرجل، وحصل حادث الإفك، وحصل من الكرب عليها - رضي الله عنها وعن أبيها - وعلى رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من المنافقين والكلام ما حصل.

لكن المؤمنين لم يؤثر عليهم ذلك، ولم يشكوا في عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَبَدًا، ولم تؤثر عليهم هذه الشائعة، إلا نفرًا يسيرًا من المسلمين أثر عليهم، فتكلموا، تكلموا بالقذف.

فلما أنزل الله جَلَّ وَعَلَا براءة عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا في سورة النور، أقام النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الحد على ثلاثة من المسلمين، وترك المنافقين، ولم يقم عليهم الحد؛ لأنهم ليس لهم إيمان، الحد إنما يقام على المؤمن، وهؤلاء ليس فيهم إيمان، والحد طهرة، هؤلاء لا يطهرهم الحد، وهؤلاء في الدرك الأسفل من النار.

وقيل: ترك صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إقامة الحد عليهم؛ لأن لهم قبائل، ويخشى من أن يحصل ضرر أكثر من قبائلهم، فتركهم، هذه حادثة الإفك.



لَكِنْ قِصَّةُ الْإِفْكِ بِسَبَبِ فَقْدِ الْعِقْدِ، فَاشْتَبَهَ عَلَى بَعْضِهِمْ إِحْدَى الْقِصَّتَيْنِ  
بِالْأُخْرَى [١].

وَأَمَّا قِصَّةُ الْإِفْكِ، فَهِيَ فِي هَذِهِ الْغُرُوزَةِ إِلَى أَنْ قَالَ: فَأَشَارَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
بِفِرَاقِهَا تَلَوِيحًا لَا تَضَرِيحًا<sup>(١)</sup> [٢]، لَمَّا رَأَى أَنَّ مَا قِيلَ مَشْكُوكٌ فِيهِ، فَأَشَارَ بِتَرْكِ  
الشَّكِّ؛ لِيَتَخَلَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْغَمِّ الَّذِي لَحِقَهُ بِكَلَامِ النَّاسِ.

[١] يعني: أن القصتين فيهما فقدت عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عقدها؛ في القصة  
الأولى، وفي القصة الأخيرة التي حدث فيها الإفك.

[٢] لما اشتد الأمر على رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وآذوه، شاور أصحابه  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ: ماذا يفعل؟ فأشار عليه علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بفراقها؛ دفعًا  
للشك وكلام الناس، وأشار الآخرون عليه بإبقائها وعدم الالتفات لهذه  
الشائعة.

ولكن بقي المسلمين على إثر هذه الشائعة، بقي عليهم الشدة والكرب،  
لا سيما على رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وعلى أم المؤمنين عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وعلى أبي  
بكر الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وأما المؤمنون الصادقون، فإنهم لما سمعوا هذا، قالوا:  
﴿سُبْحَنَكَ هَذَا بُهْتَنٌ عَظِيمٌ﴾ [النور: ١٦]، فهذه مقالة المؤمنين ﴿سُبْحَنَكَ﴾؛  
ينزهون الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَنْ ذَلِكَ؛ لأنه لا يمكن، ولا يليق بالله أن يجعل

(١) انظر استشارة النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لعلي وأسامة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا في: سيرة ابن هشام (٢/ ٣٠١)،  
والروض الأنف (٧/ ٣٠)، والسيرة النبوية لابن كثير (٣/ ٣٠٧).

زوجة نبيه خاتنة في فراشه أبداً، لا يمكن هذا، ولذلك نزهوا الله عن ذلك:  
﴿سُبْحَنَكَ هَذَا بُهْتَنٌ عَظِيمٌ﴾، هكذا قال المؤمنون.

وقوله: (إِلَى أَنْ قَالَ)؛ أي: ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ في زاد المعاد، (إِلَى أَنْ قَالَ)  
الكلمة هذه للشيخ محمد بن عبد الوهاب رَحِمَهُ اللهُ؛ الْمُخْتَصَرُّ.



وَأَشَارَ أَسَامَةَ بِإِمْسَاكِهَا<sup>[١]</sup>؛ لِمَا عَلِمَ مِنْ حُبِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهَا وَلِأَيِّهَا، وَلِمَا عَلِمَ مِنْ عِفَّتِهَا وَدَيَانَتِهَا<sup>[٢]</sup>، وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَجْعَلُ حَبِيبَةَ نَبِيِّهِ وَبِنْتَ صَدِيقِهِ بِالْمَنْزِلَةِ الَّتِي قَالَهَا أَهْلُ الْإِفْكِ<sup>[٣]</sup>؛ كَمَا قَالَ أَبُو أَيُّوبَ وَغَيْرُهُ مِنْ سَادَاتِ الصَّحَابَةِ: ﴿سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَنٌ عَظِيمٌ﴾ [النور: ١٦]<sup>(١)</sup>.

وَتَأَمَّلْ مَا فِي تَسْيِيحِهِمْ فِي هَذَا الْمَقَامِ<sup>[٤]</sup> مِنَ الْمَعْرِفَةِ بِاللَّهِ وَتَنْزِيهِهِ أَنْ يَجْعَلَ لِرَسُولِهِ امْرَأَةً خَبِيثَةً<sup>[٥]</sup>.

[١] أسامة بن زيد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أشار على الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِمْسَاكِهَا، وَأَلَّا يَطْلُقَهَا.

[٢] لا تؤثر عليه الشائعات.

[٣] هذه واضحة الكذب؛ لأن صفوان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وجد امرأة منقطعة في الطريق وفي الليل، هل يتركها؟! هذه قضية إنقاذ، لاسيما وأنها زوجة رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ يعني: هل يذهب ويتركها؟! من يقول هذا؟ إنسان فيه إيمان وفيه مروءة؟! لا يقول هذا أحد، هذا إنقاذ.

[٤] سبحانك! كيف يقولون: «سبحانك»؟ لأن هذا لا يليق بالله عز وجل؛ أن يجعل زوجة نبيه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خائنة.

[٥] ولهذا قال الله جَلَّ وَعَلَا: ﴿الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [النور: ٢٦].

(١) انظر: سيرة ابن هشام (٢/ ٣٠٢)، والروض الأنف (٧/ ٤٢)، والسيرة النبوية لابن كثير (٧/ ٤٢).

فهذه براءة عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا؛ أنها طيبة، زوجة الطيب رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فلا يمكن أن يجعل مع الطيب امرأة خبيثة أبداً، إنما يجعل الله عَزَّوَجَلَّ الخبيث مع الخبيثة، هذه حكمة الله جَلَّوَعَلَا.





فَإِنْ قِيلَ: فَمَا بَالُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَقَّفَ وَسَأَلَ<sup>[١]</sup>؟ قِيلَ: هَذَا مِنْ تَمَامِ الْحِكْمِ  
الْبَاهِرَةِ، الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْقِصَّةَ سَبَبًا لَهَا وَابْتِلَاءً لِرَسُولِهِ، وَلِجَمِيعِ الْأُمَّةِ إِلَى  
يَوْمِ الْقِيَامَةِ؛ لِيَرْفَعَ بِهَا أَقْوَامًا، وَيَضَعَ بِهَا آخَرِينَ.

وَأَفْتَضَى تَمَامُ الْامْتِحَانِ بِأَنْ حُبِسَ الْوَحْيُ عَنْ نَبِيِّهِ شَهْرًا؛ لِيَتَّظَهَرَ حِكْمَتُهُ  
عَلَى أَكْمَلِ الْوُجُودِ، وَيَزْدَادَ الصَّادِقُونَ إِيمَانًا وَثَبَاتًا عَلَى الْعَدْلِ وَحُسْنِ الظَّنِّ،  
وَيَزْدَادَ الْمُنَافِقُونَ إِفْكًَا وَنِفَاقًا، وَتَظْهَرَ سَرَائِرُهُمْ<sup>[٢]</sup>، وَلِتَتِمَّ الْعُبُودِيَّةُ الْمُرَادَةُ  
مِنْهَا<sup>[٣]</sup> وَمِنْ أَبْوِيهَا<sup>[٤]</sup>،

[١] توقف، وسأل، وليس عنده شك، لكن ليدفع الريبة، ويدفع هذا الكلام.

[٢] هذا ابتلاء وامتحان وخذلان للمنافقين، ابتلاء وامتحان للمؤمنين؛

ليصبروا، ويثبت إيمانهم، ولم يهتزوا لهذه الشائعة أبدًا، وليظهر نفاق المنافقين؛  
حتى يحذرهم المسلمون، وليخزيهم الله عَزَّوَجَلَّ، فأخزاهم الله عَزَّوَجَلَّ في النهاية.

[٣] لأنها صبرت رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وانتظرت الفرج، حتى جاء الله بالفرج.

[٤] (أَبْوِيهَا)؛ هما أبو بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وأُم رومان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زوجة أبي بكر

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

تقول رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: إنها لم تتوقع أنه سينزل فيها قرآن، لم تظن أنه سيأتي

لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رؤيا يراها، لم تتوقع أن الله عَزَّوَجَلَّ سيتكلم في شأنها<sup>(١)</sup>.

(١) كما في الحديث الذي أخرجه البخاري (٢٦٦١)، ومسلم (٢٧٧٠)، من حديث عائشة

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وفيه: «وَلَكِنْ وَاللَّهِ مَا ظَنَنْتُ أَنْ يُنْزَلَ فِي شَأْنِي وَحَيًّا، وَلَا أَنَا أَحَقُّرُ فِي نَفْسِي مِنْ أَنْ  
يُتَكَلَّمَ بِالْقُرْآنِ فِي أَمْرِي».

وَتَتِمَّ نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ، وَلِتَشْتَدَّ الْفَاقَةُ مِنْهُمْ إِلَى اللَّهِ وَالذُّلُّ لَهُ، وَالرَّجَاءُ لَهُ، وَلِيَنْقَطِعَ رَجَاؤُهَا مِنَ الْمَخْلُوقِينَ<sup>[١]</sup>؛ وَهَذَا وَفَتْ هَذَا الْمَقَامَ حَقُّهُ، وَلَوْ أَطْلَعَ اللَّهُ رَسُولَهُ عَلَى الْقَوْرِ، لَفَاتَتْ هَذِهِ الْأُمُورُ وَالْحِكَمُ، وَأَضْعَافُهَا وَأَضْعَافُ أَضْعَافِهَا<sup>[٢]</sup>.

وَأَيْضًا فَإِنَّ اللَّهَ أَحَبُّ أَنْ تَظْهَرَ مَنْزِلَةُ رَسُولِهِ عِنْدَهُ وَأَهْلُ بَيْتِهِ، وَأَنْ يَتَوَلَّى بِنَفْسِهِ الدِّفَاعَ، وَالرَّدَّ عَلَى الْأَعْدَاءِ، وَذَمَّهُمْ وَعَيْبَهُمْ بِأَمْرِ لَا يَكُونُ لِرَسُولٍ فِيهِ عَمَلٌ<sup>[٣]</sup>.

[١] الله جَلَّ وَعَلَا مَدَّدَ هذه المحنة شهراً كاملاً، مَدَّدَهَا مِنْ أَجْلِ أَنْ تَنْضِجَ الْقَضِيَّةُ، فَيَرْسُخَ إِيمَانُ الْمُؤْمِنِينَ، وَيَحْصُلَ مِنْهُمْ الصَّبْرُ، وَيُظْهَرَ نِفَاقُ الْمُنَافِقِينَ، الَّذِينَ يَظْهَرُونَ الْإِيمَانَ وَهُمْ كَاذِبُونَ، أَظْهَرَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ كَذِبَهُمْ، وَفَضَحَهُمْ.

[٢] الذي رد عليهم هو الله جَلَّ وَعَلَا، هو الذي رد عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، لم يرد عنها الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ولم يرد عنها الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، الذي رد عنها هو الله عَزَّجَلَّ من فوق سبع سموات.

[٣] قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِإِلْفِكَ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبَرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [النور: ١١]، فالمقصود من قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبَرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ هو عبد الله بن أبي.

وَأَيْضًا فَإِنَّهُ الْمَقْصُودُ بِالْأَذَى، فَلَا يَلِيقُ أَنْ يَشْهَدَ بِبِرَائَتِهَا<sup>[١]</sup>، وَكَانَ عِنْدَهُ مِنَ الْقَرَائِنِ أَكْثَرُ مِمَّا عِنْدَ الْمُؤْمِنِينَ، وَلَكِنْ لِكَمَالِ ثَبَاتِهِ وَصَبْرِهِ وَرِفْقِهِ، وَفِي مَقَامِ الصَّبْرِ حَقًّا، وَلَمَّا جَاءَ الْوَحْيُ حُدَّ مَنْ صَرَّحَ بِالْإِنْفِكَ إِلَّا ابْنُ أَبِي<sup>[٢]</sup>، مَعَ أَنَّهُ رَأْسُ الْإِنْفِكَ، فَقِيلَ: لِأَنَّ الْحُدُودَ كَفَّارَةٌ، وَهَذَا لَيْسَ كَذَلِكَ، وَقَدْ وُعِدَ بِالْعَذَابِ الْأَلِيمِ، فَيَكْفِيهِ عَنِ الْحَدِّ.

وَقِيلَ: الْحَدُّ لَمْ يَثْبُتْ عَلَيْهِ بَيِّنَةٌ<sup>[٣]</sup>، فَإِنَّهُ إِنَّمَا يَذْكُرُهُ بَيْنَ أَصْحَابِهِ<sup>[٤]</sup>. وَقِيلَ: حَدُّ الْقَذْفِ حَقُّ الْأَدَمِيِّ لَا يُسْتَوْفَى إِلَّا بِمُطَالَبَةٍ.

[١] الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هو المقصود بالأذى، هم لم يقصدوا عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، يقصدون الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ والطعن في رسالته، هذا قصدهم أذية الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يبرئها من نفسه، مع أنه يعلم براءتها، ولكن الله أراد أن يبرئها هو سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

[٢] حَدُّ مَنْ صَرَّحَ بِالْإِنْفِكَ مِمَّنْ تَكَلَّمُوا فِيهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، وَهُمْ ثَلَاثَةٌ؛ رَجُلَانِ وَامْرَأَةٌ، وَأَقَامَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ حَدَّ الْقَذْفِ<sup>(١)</sup>.

[٣] أَي: لَمْ حَدِّ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَؤُلَاءِ النَّفَرِ الثَّلَاثَةَ، وَلَمْ يَحْدِ الْمُنَافِقِينَ؟ لِأَنَّهُ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةُ مُؤْمِنُونَ، وَالْحَدُّ يَطْهَرُهُمْ، أَمَّا هَذَا، فَمُنَافِقٌ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ، وَلَا يَطْهَرُهُ الْحَدُّ.

[٤] أَيْضًا هُوَ لَمْ يُظْهِرْ هَذَا، إِنَّمَا كَانَ يُسِرُّهُ بَيْنَ أَصْحَابِهِ، وَيَفْشِيهِ بَيْنَ أَصْحَابِهِ، وَلَا يَظْهَرُ بِهِ ظَاهِرًا، لَا يَتَكَلَّمُ بِهِ ظَاهِرًا؛ لِنَفَاقِهِ قَبْحَهُ اللَّهُ!

(١) انظر: سيرة ابن هشام (٢/ ٣٠٢)، وتاريخ المدينة لابن شبة (١/ ٣٢٨، ٣٣٧)، ومسند البزار (١٤/ ٣٣٤).

وَأِنْ قِيلَ: إِنَّهُ حَقٌّ لِلَّهِ، فَلَا بُدَّ مِنْ مُطَالَبَةِ الْمُقْدُوفِ<sup>[١]</sup>.  
 وَقِيلَ: تَرْكُهُ لِمَصْلَحَةٍ هِيَ أَكْثَرُ مِنْ إِقَامَتِهِ<sup>[٢]</sup>؛ كَمَا تَرَكَ قَتْلَهُ مَعَ ظُهُورِ  
 نِفَاقِهِ<sup>[٣]</sup>، وَهِيَ تَأْلِيفُ قَوْمِهِ، وَعَدَمُ تَنْفِيرِهِمْ عَنِ الْإِسْلَامِ، وَلَعَلَّهُ تَرَكَهُ لِهَذِهِ  
 الْوُجُوهِ كُلِّهَا<sup>[٤]</sup>.

[١] هذا من الإجابات؛ أن حد القذف للمخلوق، وهي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا لم  
 تطالب بأن يقام الحد على هؤلاء.

[٢] وهي درء المفسد؛ لأن له قبيلة، وله ناس.

[٣] الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ترك قتل عبد الله بن أبي بن سلول مع أنه كان  
 يصرح بالنفاق، لما أراد عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قتلَه؛ كما في الحديث: فَقَامَ عُمَرُ فَقَالَ:  
 يَا رَسُولَ اللَّهِ: دَعْنِي أَضْرِبْ عُنُقَ هَذَا الْمُنَافِقِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «دَعْهُ،  
 لَا يَتَحَدَّثُ النَّاسُ أَنَّ مُحَمَّدًا يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ»<sup>(١)</sup>.

[٤] تركه لهذه الوجوه كلها.

(١) أخرجه البخاري (٣٥١٨، ٤٩٠٥)، ومسلم (٢٥٨٤): عن جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ،  
 قَالَ: «كُنَّا فِي غَزَاةٍ - قَالَ سُفْيَانُ: مَرَّةً فِي جَيْشٍ - فَكَسَعَ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ، رَجُلًا مِنَ  
 الْأَنْصَارِ، فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ: يَا لِلْأَنْصَارِ، وَقَالَ الْمُهَاجِرِيُّ: يَا لِلْمُهَاجِرِينَ، فَسَمِعَ ذَلِكَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «مَا بَالُ دَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَسَعَ رَجُلٌ  
 مِنَ الْمُهَاجِرِينَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقَالَ: «دَعُوهَا فَإِنَّهَا مُنْتَنَةٌ»، فَسَمِعَ بِذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ  
 أَبِي، فَقَالَ: فَعَلُوهَا، أَمَا وَاللَّهِ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ، فَبَلَغَ النَّبِيُّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ عُمَرُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: دَعْنِي أَضْرِبْ عُنُقَ هَذَا الْمُنَافِقِ، فَقَالَ النَّبِيُّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «دَعْهُ، لَا يَتَحَدَّثُ النَّاسُ أَنَّ مُحَمَّدًا يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ»، وَكَانَتْ الْأَنْصَارُ أَكْثَرَ مِنَ  
 الْمُهَاجِرِينَ حِينَ قَدِمُوا الْمَدِينَةَ، ثُمَّ إِنَّ الْمُهَاجِرِينَ كَثُرُوا بَعْدَ.

وَفِي مَرْجِعِهِمْ مِنْ هَذِهِ الْغَزْوَةِ قَالَ ابْنُ أَبِي: ﴿لَيْنَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَا الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ﴾ [المنافقون: ٨]<sup>[١]</sup> فَلَبَّغَهَا زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَاءَ ابْنُ أَبِي يَعْتَذِرُ، وَيُخْلِفُ: مَا قَالَ، فَسَكَتَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَصْدِيقَ زَيْدٍ فِي سُورَةِ الْمُنَافِقِينَ، فَأَخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأُذُنِهِ، فَقَالَ: «أَبَشِّرْ فَقَدْ صَدَقَكَ اللَّهُ»، ثُمَّ قَالَ: «هَذَا الَّذِي وَفَى اللَّهُ بِأُذُنِهِ»، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مُرْ عَبَادَ بْنَ بَشِيرٍ أَنْ يَضْرِبَ عُنُقَهُ، فَقَالَ: «فَكَيْفَ إِذَا تَحَدَّثَ النَّاسُ أَنَّ مُحَمَّدًا يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ؟»<sup>(١)</sup>.

[١] في هذه الغزوة تكلم ابن أبي؛ لأنه حصلت واقعة بين فتيان من الأنصار ومن المهاجرين، حصل اقتتال أو تناوش بينهما، «وَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ: يَا لِلْأَنْصَارِ! وَقَالَ الْمُهَاجِرِيُّ: يَا لِلْمُهَاجِرِينَ! فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «مَا بَالُ دَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ؟... دَعُوهَا فَإِنَّهَا مُنْتِنَةٌ»<sup>(٢)</sup>، فالنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أطفأ هذه الفتنة بين المهاجرين والأنصار رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

فماذا كان من الخبيث عبد الله بن أبي بن سلول؟ قال: «لَيْنَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَا الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ»؛ يعني بهذا: رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

قال: «وَاللَّهِ مَا مَثَلْنَا وَمَثَلُ مُحَمَّدٍ إِلَّا كَمَا قَالَ الْقَائِلُ: سَمْنٌ كُلُّكَ يَأْكُلُكَ وَاللَّهُ لَيْنَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَا الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ». هكذا يقول قبحه الله!

(١) أخرجه البخاري (٤٩٠٠)، ومسلم (٢٧٧٢).

(٢) سبق تخريجه الصفحة السابقة.

فَقَوْلُهُ: (الْأَعَزُّ)؛ أَي: نَفْسُهُ.

وَقَوْلُهُ: (الْأَذَلُّ)؛ أَي: الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

فَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ ابْنَهُ، وَكَانَ رَجُلًا صَالِحًا يُقَالُ لَهُ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِيٍّ، قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، دَعْنِي أَقْتُلْهُ.

قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا، لَا تَقْتُلْهُ.

قَالَ: دَعْنِي أَتِيكَ بِرَأْسِهِ، لَا أُرِيدُ أَنْ يَقْتُلَهُ أَحَدٌ غَيْرِي؛ فَمَنْعَهُ الرَّسُولُ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ لِأَخْلَاقِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

فَلَمَّا وَصَلُوا إِلَى الْمَدِينَةِ، وَقَفَ ابْنُهُ بِالسِّيفِ مَسْلُورًا، وَقَالَ: وَاللَّهِ

لَا تَدْخُلُهَا حَتَّى يَأْذَنَ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَقَالَ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

دَعِهِ يَدْخُلُ؛ فَتَرَكَهُ وَدَخَلَ<sup>(١)</sup>.



## فَصْلٌ فِي غَزْوَةِ الْخَنْدَقِ<sup>[١]</sup>

[١] غزوة الخندق سميت بهذا الاسم؛ لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ حَفَرُوا خَنْدَقًا حَوْلَ الْمَدِينَةِ؛ لِيَمْنَعَهُمْ مِنْ وَصُولِ الْعَدُوِّ، فَسُمِّيَتْ غَزْوَةُ الْخَنْدَقِ، وَكَانَتْ فِي السَّنَةِ الْخَامِسَةِ مِنَ الْهَجْرَةِ - عَلَى التَّحْقِيقِ -؛ لِأَنَّهُ فِي السَّنَةِ الرَّابِعَةِ بَعْدَ غَزْوَةِ أُحُدٍ كَانَ أَبُو سَفْيَانَ قَدْ وَاعَدَ الْمُسْلِمِينَ فِي بَدْرِ مِنَ الْعَامِ الْقَادِمِ، الَّذِي هُوَ السَّنَةُ الرَّابِعَةُ، لَكِنَّهُمْ بَعْدَمَا تَهَيَّؤُوا، وَخَرَجُوا مِنْ مَكَّةَ، رَأَوْا أَنَّ الطَّرِيقَ مُجَدَّبٌ، فَارْجَعُوا، وَانْخَذَلُوا، وَلَمْ يَحْصُلْ غَزْوٌ فِي هَذِهِ السَّنَةِ.

ثم إن اليهود في المدينة سعوا عند المشركين في مكة؛ يستحثونهم على غزو رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ كما في تفسير الآية: «جَاءَ حِيَّيُّ بْنُ أَخْطَبَ وَكَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ، فَقَالُوا لَهُمْ: أَنْتُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ وَأَهْلُ الْعِلْمِ، فَأَخْبِرُونَا عَنَّا وَعَنْ مُحَمَّدٍ، فَقَالُوا: مَا أَنْتُمْ وَمَا مُحَمَّدٌ؟ فَقَالُوا: نَحْنُ نَصِلُ الْأَرْحَامَ، وَنَنْحُرُ الْكُومَاءَ<sup>(١)</sup>، وَنَسْقِي الْمَاءَ عَلَى اللَّبَنِ، وَنَفُكُ الْعُنَاةَ، وَنَسْقِي الْحَجِيجَ، وَمُحَمَّدٌ صُنْبُورٌ<sup>(٢)</sup>، قَطَعَ أَرْحَامَنَا، وَاتَّبَعَهُ سَرَّاقُ الْحَجِيجِ بَنُو غِفَارٍ، فَنَحْنُ خَيْرٌ أَمْ هُمْ؟

(١) الكوماء: هي النَّاقَةُ الْعَظِيمَةُ السَّامِ طَوِيلَتُهُ، وَالْكَوْمُ: الْعِظْمُ فِي كُلِّ شَيْءٍ. انظر: مادة (كوم) في العين للخليل (٥/٤١٨)، وغريب الحديث للقاسم ابن سلام (٣/٨٤)، وتهذيب اللغة (١٠/٢٢٠)، ومقاييس اللغة (٥/١٤٨)، ولسان العرب (١٥/٢٣٢).  
(٢) الصُّنْبُورُ: أَيُّ أَتَرٍّ، لَا عَقَبَ لَهُ. قال ابن الأعرابي: (الصُّنْبُورُ: الْوَحِيدُ، وَالصُّنْبُورُ: الضَّعِيفُ، وَالصُّنْبُورُ: الَّذِي لَا وَلَدَ لَهُ، وَلَا عَشِيرَةَ، وَلَا نَاصِرَ مِنْ قَرِيبٍ وَلَا غَرِيبٍ). انظر: مادة (صنبر) في لسان العرب (٤/٤٦٩)، وغريب الحديث لابن الجوزي =

قَالُوا: أَنْتُمْ خَيْرٌ وَأَهْدَى سَبِيلًا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا﴾ [النساء: ٥١] (١).

فقال أهل مكة هؤلاء اليهود: أنتم أهل العلم القديم، وأنتم أهل الكتاب، ونحن أميون، فأينا خير، أو محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟

قال اليهود: أنتم خير من محمد -والعياذ بالله-، أنتم خير من محمد وأهدى سبيلاً، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلَهُ: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا﴾ (٥١) ﴿وَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَن يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَن يَجِدَ لَهُ نَصِيرًا﴾ [النساء: ٥١-٥٢].

قوله: ﴿لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾؛ أي: أهل مكة.

لماذا؟ لأنهم أهل كتاب يعرفون أن محمداً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على الحق، وأن أهل مكة على الشرك؛ ولكنهم جحدوا، ولكنهم جحدوا من أجل الهوى -والعياذ بالله-، فلعنهم الله عَزَّوَجَلَّ، وفضحهم.

ثم إن المشركين بلغوا القبائل من حولهم، وجمعوا جيشاً قوامه عشرة آلاف لغزو رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ممن حولهم من القبائل -غطفان

---

= (١/٦٠٥)، وتهذيب اللغة (١٢/١٩٠). وقال ابن الأثير في النهاية في غريب الحديث والأثر (٣/٥٥): (وأصل الصنبور: سعفه تنبت في جذع النخلة لا في الأرض، وقيل: هي النخلة المنفردة التي يدق أسفلها. أرادوا أنه إذا قلع انقطع ذكره، كما ذهب أثر الصنبور؛ لأنه لا عقب له).

(١) انظر: تفسير ابن أبي حاتم (٣/٩٧٤)، ونقله عنه ابن كثير (٢/٣٣٠).



وغيرهم -، فجمعوا جيشاً عظيماً، وغزوا رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ في المدينة.

استشار الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ: ماذا يصنعون؟ فأشار عليه سلمان الفارسي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بأن يحفروا خندقاً حول المدينة، قال: إنا كنا -أي في فارس- إذا حصل مثل هذا، كنا نحفر خندقاً؛ لرد العدو، فأخذ النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بمشورته المباركة، فحفر الخندق في مواجهة العدو، من الجهة التي يأتي منها العدو، وكان هذا الخندق بعد جبل سَلْع؛ ليكون جبل سَلْع يحمي ظهورهم من الخلف، ويكون الخندق يحميهم من الأمام، إذا حصلت المواجهات.

فحفروا هذا الخندق على ما فيهم من الضعف والجوع، وحفر معهم رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كان يحفر معهم كواحد منهم، حتى جهزوه على الوجه المطلوب.

فلما جاء المشركون وعسكروا حول المدينة، وجدوا هذا الخندق حائلاً بينهم وبين المسلمين، قالوا: هذه مكيده ما كان يعرفها العرب، فمنعهم الله عَزَّ وَجَلَّ بهذا الخندق، ونفع الله به.

واقترح ثلاثة من فرسانهم، دخلوا الخندق بخيلهم، منهم عمرو بن ود، وكان فاتكاً شجاعاً مشهوراً، فقالوا من يبارزنا؟ يقولون لأصحاب رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: من يبارزنا؟ على عادة العرب بالمبارزة، فانتدب لهم علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، ومعه من الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ من معه، فقتل

علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عمرو بن ود الفاتك الشجاع، الذي لا يطاق، قتله هذا الشاب الشهم الهمام رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

فلما رأى زملاؤه ذلك، انهزموا، ورجعوا إلى قومهم.  
وأيضاً اليهود داخل المدينة خانوا، خانوا العهد، وانضموا إلى المشركين،  
ولهذا قال الله جَلَّ وَعَلَا: ﴿إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ  
الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا ۝١٠﴾ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ  
الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ﴿[الأحزاب: ١٠-١١].

وانحاز معهم طابور ثالث، وهم المنافقون، قال تعالى: ﴿وَإِذْ  
يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا﴾  
[الأحزاب: ١٢].

وطائفة ممن استأذنوا النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَرْجِعُوا إِلَى بَيْتِهِمْ، قَالَ  
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَأْهَلُ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا  
وَيَسْتَعِذُّ فَرِيقٌ مِنْهُمْ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا  
فِرَارًا﴾ [الأحزاب: ١٣].

فاجتمعت على المسلمين هذه الجموع من الداخل والخارج، فبينما  
هم كذلك، إذ أرسل الله جَلَّ وَعَلَا على المشركين ريحاً شديدة، ومعها الملائكة،  
فالريح اقتلعت خيامهم، وأطفأت نيرانهم، وحصبتهم بالحصبة، والملائكة  
خذلوهم، ونشروا فيهم الرعب، فتسارعوا إلى رواحلهم وخيلهم، وركبوها  
منهزمين، وولوا الأدبار، قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ

عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿٩﴾ [الأحزاب: ٩].

قوله: ﴿وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا﴾؛ أي: الملائكة.

هذه الآية في المشركين، وأما اليهود، فأنزل الله جَلَّوَعًا قوله: ﴿وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا ﴿٣٦﴾ وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطْعُوهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ [الأحزاب: ٢٦-٢٧].

قوله: ﴿صَيَاصِيهِمْ﴾؛ أي: حصونهم.

هذه النتيجة، بعد أن ابتلي المؤمنون، جاء النصر، وجاء الفرج من الله عَزَّوَجَلَّ، وانحلت هذه الأزمة الشديدة.

وأراد النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن يرتاح بعدها، وجعل يغتسل صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فجاءه جبريل عَلَيْهِ السَّلَام، قال له: إن الملائكة لم تضع أسلحتها إلى الآن، فأخرج إلى بني قريظة.

فأمر الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، قال: «لَا يُصَلِّينَ أَحَدُ الْعَصْرِ إِلَّا فِي بَنِي قُرَيْظَةَ»<sup>(١)</sup>، فخرجوا غازين بني قريظة، وحاصروهم، وفي النهاية استسلموا لحكم الله عَزَّوَجَلَّ؛ فقد قتلت مقاتلتهم، وسبيت نساؤهم وذرايرهم؛ نتيجة الخيانة -والعياذ بالله-.

والمنافقون أخزاهم الله، وحصلت عليهم الذلة -والعياذ بالله-، ونَصَرَ الله المسلمين.

(١) أخرجه البخاري (٩٤٦) من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

وقد ذكر في سبب تخاذل المشركين - أيضًا قبل أن تحصل الرياح - أن رجلاً من غطفان اسمه نعيم بن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَسْلَمَ، وكان رجلاً داعيةً محنكاً، جاء إلى الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وقال له: «يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي قَدْ أَسْلَمْتُ، وَإِنَّ قَوْمِي لَمْ يَعْلَمُوا بِإِسْلَامِي، فَمُرْنِي بِمَا شِئْتُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّمَا أَنْتَ فِينَا رَجُلٌ وَاحِدٌ، فَخَذَلْنَا عَنْكَ إِنْ اسْتَطَعْتَ، فَإِنَّ الْحَرْبَ خُدْعَةٌ». فَخَرَجَ نَعِيمُ بْنُ مَسْعُودٍ حَتَّى أَتَى بَنِي قُرَيْظَةَ، وَكَانَ هُمْ نَدِيمًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَقَالَ: يَا بَنِي قُرَيْظَةَ، قَدْ عَرَفْتُمْ وَدِّيَ إِيَّاكُمْ، وَخَاصَّةً مَا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ، قَالُوا: صَدَقْتَ، لَسْتُ عِنْدَنَا بِمُتَّهَمٍ، فَقَالَ هُمْ: إِنَّ قُرَيْشًا وَغُطَفَانَ لَيُسُوأ كَأَنْتُمْ، الْبَلَدُ بِلَدِّكُمْ، فِيهِ أَمْوَالُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَنِسَاؤُكُمْ، لَا تَقْدِرُونَ عَلَى أَنْ تَحْوِلُوا مِنْهُ إِلَى غَيْرِهِ، وَإِنَّ قُرَيْشًا وَغُطَفَانَ قَدْ جَاؤُوا لِحَزْبِ مُحَمَّدٍ وَأَصْحَابِهِ، وَقَدْ ظَاهَرْتُمُوهُمْ عَلَيْهِ، وَبِلَدِّهِمْ وَأَمْوَالُهُمْ وَنِسَاؤُهُمْ بِغَيْرِهِ، فَلَيُسُوأ كَأَنْتُمْ، فَإِنْ رَأَوْا مُهْزَةً أَصَابُوهَا، وَإِنْ كَانَ غَيْرَ ذَلِكَ لِحِقْوِ بِلَادِهِمْ وَخَلَّوْا بَيْنَكُمْ. وَبَيْنَ الرَّجُلِ بِلَدِّكُمْ، وَلَا طَاقَةَ لَكُمْ بِهِ إِنْ خَلَا بِكُمْ، فَلَا تُقَاتِلُوا مَعَ الْقَوْمِ حَتَّى تَأْخُذُوا مِنْهُمْ رَهْنًا مِنْ أَشْرَافِهِمْ، يَكُونُونَ بِأَيْدِيكُمْ ثَقَّةً لَكُمْ عَلَى أَنْ تُقَاتِلُوا مَعَهُمْ مُحَمَّدًا حَتَّى تُنَاجِزُوهُ، فَقَالُوا لَهُ: لَقَدْ أَشَرْتُ بِالرَّأْيِ.

ثُمَّ خَرَجَ حَتَّى أَتَى قُرَيْشًا، فَقَالَ لِأَبِي سُفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ وَمَنْ مَعَهُ مِنْ رِجَالِ قُرَيْشٍ: قَدْ عَرَفْتُمْ وَدِّيَ لَكُمْ وَفِرَاقِي مُحَمَّدًا، وَإِنَّهُ قَدْ بَلَغَنِي أَمْرٌ قَدْ رَأَيْتُ عَلَى حَقٍّ أَنْ أُبْلِغَكُمْوهُ، نُصَحًا لَكُمْ، فَاكْتُمُوا عَنِّي، فَقَالُوا: نَفْعَلُ، قَالَ: تَعْلَمُوا أَنَّ مَعْشَرَ يَهُودَ قَدْ نَدِمُوا عَلَى مَا صَنَعُوا فِيمَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مُحَمَّدٍ، وَقَدْ أَرْسَلُوا إِلَيْهِ:

إِنَّا قَدْ نَدِمْنَا عَلَى مَا فَعَلْنَا، فَهَلْ يُرْضِيكَ أَنْ نَأْخُذَ لَكَ مِنَ الْقَبِيلَتَيْنِ،  
 مِنْ قُرَيْشٍ وَغَطَفَانَ رَجُلًا مِنْ أَشْرَافِهِمْ فَنُعْطِيكَهُمْ، فَتَضْرِبَ أَعْنَاقَهُمْ ثُمَّ  
 نَكُونُ مَعَكَ عَلَى مَنْ بَقِيَ مِنْهُمْ حَتَّى نَسْتَأْصِلَهُمْ؟ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِمْ: أَنْ نَعَمْ.  
 فَإِنْ بَعَثْتَ إِلَيْكُمْ يَهُودٌ يَلْتَمِسُونَ مِنْكُمْ رَهْنًا مِنْ رِجَالِكُمْ فَلَا تَدْفَعُوا إِلَيْهِمْ  
 مِنْكُمْ رَجُلًا وَاحِدًا. ثُمَّ خَرَجَ حَتَّى أَتَى غَطَفَانَ، فَقَالَ: يَا مَعْشَرَ غَطَفَانَ، إِنَّكُمْ  
 أَصْلِي وَعَشِيرَتِي، وَأَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ، وَلَا أَرَاكُمْ تَتَّهَمُونِي، قَالُوا: صَدَقْتَ، مَا  
 أَنْتَ عِنْدَنَا بِمُتَّهَمٍ، قَالَ: فَانْكُتُمُوا عَنِّي، قَالُوا: نَفْعَلُ، فَمَا أَمْرُكَ؟، ثُمَّ قَالَ لَهُمْ  
 مِثْلَ مَا قَالَ لِقُرَيْشٍ وَحَذَرَهُمْ مَا حَذَرَهُمْ، وَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةُ السَّبْتِ مِنْ شَوَّالِ  
 سَنَةِ خَمْسٍ، وَكَانَ مِنْ صُنْعِ اللَّهِ لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَرْسَلَ أَبُو سُفْيَانَ بْنُ  
 حَرْبٍ وَرُءُوسُ غَطَفَانَ إِلَى بَنِي قُرَيْظَةَ عِكْرِمَةَ بْنِ أَبِي جَهْلٍ، فِي نَفَرٍ مِنْ قُرَيْشٍ  
 وَغَطَفَانَ، فَقَالُوا لَهُمْ: إِنَّا لَسْنَا بِدَارِ مَقَامٍ، قَدْ هَلَكَ الْخُفُّ وَالْحَافِرُ، فَاغْدُوا  
 لِلْقِتَالِ حَتَّى نُنَاجِزَ مُحَمَّدًا، وَنَفْرُغَ مِمَّا بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ، فَأَرْسَلُوا إِلَيْهِمْ: إِنَّ الْيَوْمَ يَوْمُ  
 السَّبْتِ، وَهُوَ (يَوْمٌ) لَا نَعْمَلُ فِيهِ شَيْئًا، وَقَدْ كَانَ أَحْدَثَ فِيهِ بَعْضُنَا حَدَثًا،  
 فَأَصَابَهُ مَا لَمْ يَخْفَ عَلَيْكُمْ، وَلَسْنَا مَعَ ذَلِكَ بِالَّذِينَ نُقَاتِلُ مَعَكُمْ مُحَمَّدًا حَتَّى  
 تُعْطُونَا رَهْنًا مِنْ رِجَالِكُمْ، يَكُونُونَ بِأَيْدِينَا ثِقَةً لَنَا حَتَّى نُنَاجِزَ مُحَمَّدًا، فَإِنَّا  
 نَخْشَى أَنْ ضَرَّسَتْكُمْ الْحَرْبُ، وَاشْتَدَّ عَلَيْكُمْ الْقِتَالُ أَنْ تَنْشَرُوا إِلَى بِلَادِكُمْ  
 وَتَتْرَكُونَا، وَالرَّجُلُ فِي بَلَدِنَا، وَلَا طَاقَةَ لَنَا بِذَلِكَ مِنْهُ. فَلَمَّا رَجَعَتْ إِلَيْهِمْ  
 الرُّسُلُ بِمَا قَالَتْ بَنُو قُرَيْظَةَ، قَالَتْ قُرَيْشٌ وَغَطَفَانُ: وَاللَّهِ إِنَّ الَّذِي حَدَّثَكُمْ  
 نَعِيمُ بْنُ مَسْعُودٍ لَحَقُّ، فَأَرْسَلُوا بَنِي قُرَيْظَةَ: إِنَّا وَاللَّهِ لَا نَدْفَعُ إِلَيْكُمْ رَجُلًا

وَاحِدًا مِنْ رِجَالِنَا، فَإِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْقِتَالَ فَاخْرُجُوا فَقَاتِلُوا، فَقَالَتْ بَنُو قُرَيْظَةَ، حِينَ انْتَهَتْ الرُّسُلُ إِلَيْهِمْ بِهَذَا: إِنَّ الَّذِي ذَكَرَ لَكُمْ نَعِيمٌ بِنُ مَسْعُودٍ لِحَقٍّ، مَا يُرِيدُ الْقَوْمَ إِلَّا أَنْ يُقَاتِلُوا، فَإِنْ رَأَوْا فُرْصَةً انْتَهَزُوهَا، وَإِنْ كَانَ غَيْرَ ذَلِكَ انْشَمِرُوا إِلَى بِلَادِهِمْ. وَخَلَّوْا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الرَّجُلِ فِي بَلَدِكُمْ، فَأَرْسَلُوا إِلَى قُرَيْشٍ وَغَطَفَانَ: إِنَّا وَاللَّهِ لَا نُقَاتِلُ مَعَكُمْ مُحَمَّدًا حَتَّى تُعْطُونَا رَهْنًا، فَأَبَوْا عَلَيْهِمْ، وَخَذَلَ اللَّهُ بَيْنَهُمْ، وَبَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الرِّيحَ فِي لَيَالٍ شَاتِيَةٍ بَارِدَةٍ شَدِيدَةٍ الْبَرْدِ، فَجَعَلَتْ تَكْفَأُ قُدُورَهُمْ، وَتَطْرَحُ أُنْبِيَتُهُمْ»<sup>(١)</sup>.

فعند ذلك انفل ما بين اليهود وبين المشركين، فكان هذا أول النصر. لما تآزمت الأمور -أيضًا- «بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عُيَيْنَةَ بْنِ حِصْنٍ وَالْحَارِثِ بْنِ عَوْفٍ، وَهُمَا قَائِدَا غَطَفَانَ، فَأَعْطَاهُمَا ثُلُثَ ثِمَارِ الْمَدِينَةِ عَلَى أَنْ يَرْجِعَا وَمَنْ مَعَهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ؛ فَجَرَى بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمُ الصُّلْحُ، حَتَّى كَتَبُوا الْكِتَابَ، وَلَمْ تَقَعْ الشَّهَادَةُ وَلَا عَزِيمَةُ الصُّلْحِ إِلَّا الْمُرَاوَضَةُ، وَفِي ذَلِكَ فَفَعَلَا. فَلَمَّا أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَفْعَلَ، بَعَثَ إِلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ، وَسَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ، وَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُمَا، وَاسْتَشَارَهُمَا فِيهِ، فَقَالَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَمْرٌ تَحْتَهُ فَنَصْنَعُهُ، أَوْ شَيْءٌ أَمَرَكَ اللَّهُ بِهِ لَا بُدَّ لَنَا مِنْ عَمَلٍ بِهِ، أَمْ شَيْءٌ تَصْنَعُهُ لَنَا؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا بَلْ لَكُمْ وَاللَّهِ مَا أَصْنَعُ ذَلِكَ، إِلَّا أَنِّي رَأَيْتُ الْعَرَبَ قَدْ رَمَتْكُمْ عَنْ قَوْسٍ وَاحِدَةٍ، وَكَالَبُوكُمْ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ؛ فَأَرَدْتُ أَنْ أَكْسِرَ عَنْكُمْ شَوْكَتَهُمْ. فَقَالَ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَدْ كُنَّا نَحْنُ

(١) انظر: سيرة بن هشام (٢/٢٢٩)، والروض الأنف (٦/٢١٨)، والسيرة النبوية لابن كثير (٣/٢١٧).

وَهَؤُلَاءِ الْقَوْمُ عَلَى الشَّرْكِ بِاللَّهِ وَعِبَادَةِ الْأَوْثَانِ، لَا نَعْبُدُ اللَّهَ وَلَا نَعْرِفُهُ، وَهُمْ لَا يَطْمَعُونَ أَنْ يَأْكُلُوا مِنْهَا ثَمَرَةً إِلَّا قَرَى أَوْ شَرَاءً، فَحِينَ أَكْرَمَنَا اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ، وَهَدَانَا لَهُ، وَأَعَزَّنَا بِكَ، نُعْطِيهِمْ أَمْوَالَنَا، مَا لَنَا بِهَذَا حَاجَةً، فَوَاللَّهِ لَا نُعْطِيهِمْ إِلَّا السَّيْفَ حَتَّى يَخُكِّمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَأَنْتَ وَذَاكَ. فَتَنَاولَ سَعْدُ الصَّحِيفَةَ فَمَحَاهَا، ثُمَّ قَالَ: لِيَجْهَدُوا عَلَيْنَا»<sup>(١)</sup>.

فهذا ملخص هذه الغزوة؛ غزوة الخندق<sup>(٢)</sup>.



(١) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (٣/ ٤٣٠ - ٤٣١)، وفي معرفة السنن والآثار (١٣/ ٤١٢)، وذكره ابن هشام في سيرته (٢/ ٢٢٣)، وابن حزم في جوامع السيرة (١/ ١٤٩ - ١٥٠).

(٢) انظر غزوة الخندق في: سيرة ابن هشام (٢/ ٢١٤)، والروض الأنف (٦/ ١٩٥)، والسيرة النبوية لابن كثير (٣/ ١٧٨).

وَهِيَ سَنَةٌ خَمْسٌ فِي شَوَّالٍ، وَسَبَبُهَا أَنَّ الْيَهُودَ لَمَّا رَأَوْا انْتِصَارَ الْمُشْرِكِينَ يَوْمَ أُحُدٍ، وَعَلِمُوا بِمِيعَادِ أَبِي سُفْيَانَ، فَخَرَجَ ثُمَّ رَجَعَ، خَرَجَ أَشْرَافُهُمْ إِلَى قُرَيْشٍ يُحَرِّضُونَهُمْ عَلَى غَزْوِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَجَابَتْهُمْ قُرَيْشٌ. ثُمَّ خَرَجُوا إِلَى غُطَفَانَ، فَدَعَوْهُمْ، وَاسْتَجَابُوا لَهُمْ، ثُمَّ طَافُوا فِي قَبَائِلِ الْعَرَبِ، ثُمَّ ذَكَرَ الْقِصَّةَ إِلَى أَنْ ذَكَرَ<sup>[١]</sup> قِصَّةَ الْعَرَنِيِّينَ<sup>(١)</sup>، وَقَالَ: فِيهَا مِنَ الْفِقْهِ جَوَازُ شُرْبِ أَبْوَالِ الْإِبِلِ، وَطَهَارَةُ بَوْلِ مَا كُولِ اللَّحْمِ<sup>[٢]</sup>.

[١] ذكر القصة؛ أي: الإمام ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ، هذا كلام المختصر رَحِمَهُ اللَّهُ، يقول: ذكر ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ في زاد المعاد قصة غزوة الخندق كاملة، فمن أراد التفصيل، فليراجعها في زاد المعاد الأصل<sup>(٢)</sup>.

[٢] العرنيون قوم من عُرَيْنَةَ، جاؤوا إلى المدينة يريدون اللقاء بالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بزعمهم أن يتعلموا من الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لكن أصابتهم الحمى؛ لأن المدينة فيها حمى، أصابتهم الحمى، اجتووا المدينة؛ أي: أصابهم جوعها بالحمى، فبعثهم رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلى إبل الصدقة؛ ليشربوا من ألبانها وأبوالها - لأن بول الإبل وألبان الإبل فيه علاج للحمى -، فذهبوا، وشربوا من البول ومن اللبن - استدلل العلماء بهذا على طهارة بول الإبل،

(١) أخرجه البخاري (١٥٠١)، ومسلم (١٦٧١) عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنَّ نَاسًا مِنْ عُرَيْنَةَ اجْتَوَوْا الْمَدِينَةَ، فَرَخَّصَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَأْتُوا إِبِلَ الصَّدَقَةِ، فَيَشْرَبُوا مِنْ أَلْبَانِهَا، وَأَبْوَالِهَا، فَكَتَلُوا الرَّاعِي، وَاسْتَأْفَوْا الدَّوْدَ، فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَتَى بِهِمْ، فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ، وَسَمَرَ أَعْيُنَهُمْ، وَتَرَكَهُمْ بِالْحَرَّةِ يَعْصُونَ الْحِجَارَةَ».

(٢) انظر: زاد المعاد (٣/ ٢٦٩).



وعلى جواز التداوي به، وكذلك ألبان الإبل-، فاستفادوا، وشفوا، إلا أن طبيعة الأعراب غلبتهم، لما رأوا إبل الصدقة، أخذهم الطمع على عادة الأعراب، فقتلوا راعي الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وسملوا عينه، ومثلوا به، ثم أخذوا الإبل.

ولما بلغ ذلك رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أرسل في طلبهم، فجيء بهم في النهار، جاؤوا بهم أثناء النهار، فصنع بهم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مثلما صنعوا في الراعي؛ قطع أطرافهم، وسمل أعينهم، وتركهم تحت الموت -يطلبون الماء، فلا يسقون- في الحرة، حتى ماتوا شرمية -والعياذ بالله.

فأنزل الله جَلَّ وَعَلَا قوله: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٣٣﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِن قَبْلِ أَنْ تَقْدَرُوا عَلَيْهِمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [المائدة: ٣٣-٣٤].

قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِن قَبْلِ أَنْ تَقْدَرُوا عَلَيْهِمْ﴾؛ أي: إذا تابوا، وألقوا السلاح، واستسلموا قبل القبض عليهم، فإنه تقبل توبتهم، أما بعد القبض عليهم، فلا تقبل توبتهم، ولا يسقط عنهم حد الحاربة، فهذا حد الحاربة في هذه الآية.

ومن قصة العرنيين أنهم إذا قتلوا، وأخذوا المال، يقتلون، ويصلبون على الخشب، وإذا قتلوا، ولم يأخذوا المال، قُتلوا، ولم يُصلبوا، وإذا أخذوا المال،

ولم يقتلوا، قطعت أرجلهم وأيديهم من خلاف، وإذا لم يقتلوا، ولم يأخذوا المال، بل أخافوا الطريق، وأخافوا الناس، فإنهم يطاردون، ويخرجون من البلاد، يخرجون من بلاد المسلمين، ولا يتركون يأوون إلى بلد من بلاد المسلمين، حتى يتوبوا.

فتكون «أو» في الآية ليست للتخير، وإنما هي للتنويع؛ تنويع الحد بحسب الجرائم، كل جريمة لها عقوبة، هذه قضية المحاربين، وهذا حدهم.

قال ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ: (فِيهَا مِنَ الْفَقْهِ جَوَازُ شُرْبِ أَبْوَالِ الْإِبِلِ)؛ من الفقه جواز شرب أبوال الإبل، الأصل أن الأبوال حرام، وأنها نجسة، إلا أبوال الإبل، وقاسوا عليها كل ما يؤكل لحمه، كل ما يؤكل لحمه فإن بوله طاهر، وروثه طاهر.

قال ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ: (وَطَهَارَةُ بَوْلِ مَاكُولِ اللَّحْمِ)؛ أي: قياساً عليه، من الغنم ومن البقر.



وَالْجَمْعُ لِلْمُحَارِبِ بَيْنَ قَطْعِ يَدِهِ وَرِجْلِهِ وَقَتْلِهِ إِذَا أَخَذَ الْمَالَ <sup>[١]</sup>، وَأَنَّهُ يُفْعَلُ بِالْجَانِي كَمَا فَعَلَ <sup>[٢]</sup>، فَإِنَّهُمْ سَمَلُوا عَيْنَ الرَّاعِي فَسَمَلَ أَعْيُنُهُمْ. فَظَهَرَ أَنَّ الْقِصَّةَ مُحْكَمَةٌ، وَإِنْ كَانَتْ قَبْلَ الْحُدُودِ <sup>[٣]</sup>، فَالْحُدُودُ نَزَلَتْ بِتَقْرِيرِهَا <sup>[٤]</sup>.

[١] أي: على التفصيل الذي ذكرناه: إن قتلوا وأخذوا المال، إن قتلوا ولم يأخذوا المال، إن لم يقتلوا، ولم يأخذوا المال، وأخافوا المسلمين.

[٢] أي: أنه يفعل بالجاني كما فعل بالمجني عليه؛ لأنهم قطعوا أطراف الراعي، وسملوا عينيه، وتركوه حتى مات، فالنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فعل بهم مثلما فعلوا بالراعي، وهذا هو القصاص؛ لأن القصاص معناه: أن يفعل بالجاني مثلما فعل بالمجني عليه، إلا إذا كان ما فعله بالمجني عليه حراماً، فلا يفعل به الحرام، لكن يقتل بغير ما فعل بالمجني عليه، أما إذا لم يكن حراماً - أي: ليس بفعل محرم -، فإنه يفعل به مثلما فعل بالمجني عليه، وقد قال الله جَلَّ وَعَلَا: ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ﴾ [النحل: ١٢٦]، وهذه مسألة معروفة.

### بماذا يكون القصاص؟

القول المشهور - والمطابق للأدلة -: أنه يفعل به مثلما فعل بالمجني عليه، يقتل قتلة تشبه قتله للمجني عليه، هذه هو المشهور، وهو الذي يوافقه الدليل.

القول الثاني: أنه يقتل بالسيف؛ لقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا قُوْدَ إِلَّا بِالسَّيْفِ»<sup>(١)</sup>، وهذا هو المذهب؛ أنه يقتل بالسيف، ولا يمثل به<sup>(٢)</sup>.

قوله: (وَأَنَّهُ يُفْعَلُ بِالْجَانِي كَمَا فَعَلَ)؛ أي: بالمجني عليه، هذا قول الجمهور، وهو الموافق للدليل<sup>(٣)</sup>.

[٣] قصة العرنين لم تنسخ -محكمة أي: لم تنسخ-، وإن كانت حصلت قبل تشريع الحدود.

[٤] فالآية نزلت في تقرير ما فعله الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالعرنين؛ لأن آية المائدة من آخر ما نزل.



(١) أخرجه ابن ماجه (٢٦٦٧)، والبيهقي في الكبرى (١١٠/٨)، والدارقطني (١٠٥/٤)

عن النعمان بن بشير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) انظر: المغني (٣٠١/٨)، والعدة شرح العمدة (ص ٥٣٨)، والشرح الكبير (٤٠٠/٩)،  
و الروض المربع شرح زاد المستقنع (ص ٦٣٩).

(٣) الدليل هنا هو قصة العرنين.

## فَصْلٌ فِي قِصَّةِ الْحُدَيْبِيَّةِ

وَذَكَرَ الْقِصَّةَ إِلَى أَنْ قَالَ: وَجَرَى الصُّلْحُ عَلَى وَضْعِ الْحَرْبِ عَشْرَ سِنِينَ، وَأَنْ يَرْجَعَ عَنْهُمْ عَامَهُ ذَلِكَ<sup>[١]</sup>.

[١] الحديبية، سماها الله جَلَّوَعَلَا بالفتح، وأنزل فيها سورة الفتح؛ قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ [الفتح: ١].

وذلك أن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خرج هو وأصحابه في السنة السابعة من الهجرة أو قبلها، خرجوا يريدون العمرة، ومعهم الهدى، وكان المشركون يسيطرون على مكة، فلما رأوا الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ -وكانوا ألفاً وأربعمائة- قادمين إلى مكة، منعوهم من الدخول، منعوهم من أداء العمرة بعدما أحرموا، أحرموا من ذي الحليفة عند المدينة، منعوهم من أداء العمرة، صدوهم عن المسجد الحرام، وصدوا الهدى، قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُمْ﴾ [الفتح: ٢٥]؛ صدوا الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وصدوا الهدى.

تفاوض معهم الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وحصلت المراسيل بين الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وبينهم، فأبوا، ثم حصل التفاوض والصلح فيما بينهم على أن يرجع الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هذا العام هو وأصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، على أن يأتوا من العام القادم، فيؤدوا العمرة -عمرة القضاء أو القضية-، وتصالحو -أيضاً- على وضع الحرب بينهم وبين الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(١)</sup>.

(١) انظر قصة صلح الحديبية في: سيرة ابن هشام (٢/ ٣٠٨-٣٢٣)، والروض الأنف (٧/ ٧٦)، وتاريخ الطبري (٣/ ٧١)، والسيرة النبوية لابن كثير (٣/ ٣١٢-٣٣٧).

وتصالحوا -أيضاً وهذه أشد على المسلمين- على أن من جاء مسلماً من المشركين، فإن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يرده إليهم، وأن من ذهب من المسلمين إلى المشركين، لا يردونه إلى الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

التزم الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بذلك، وشق هذا على أصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مشقة عظيمة، ولكن الله جَلَّ وَعَلَا ثبت رسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ لأن هذا من صالح المسلمين، من صالح الإسلام، فصار من جاء من المشركين تائباً، يرد على المشركين، ومن ذهب من المسلمين إلى الكفار، لا يرد: «... فَاشْتَرَطُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ مَنْ جَاءَ مِنْكُمْ لَمْ نَرُدَّهُ عَلَيْكُمْ، وَمَنْ جَاءَكُمْ مِنَّا رَدَدْنَاهُ عَلَيْنَا، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَنْكُتُبُ هَذَا؟ قَالَ: «نَعَمْ، إِنَّهُ مَنْ ذَهَبَ مِنَّا إِلَيْهِمْ فَأَبْعَدَهُ اللَّهُ، وَمَنْ جَاءَنَا مِنْهُمْ سَيَجْعَلُ اللَّهُ لَهُ فَرْجًا وَمَخْرَجًا»<sup>(١)</sup>.

وكان كذلك، وبموجب الصلح -وَضَعِ الحَرْبِ- أسلم أناسٌ من أهل مكة من أفذاذهم؛ مثل: خالد بن الوليد، وعمر بن العاص، وغيرهم، صار الذي يسلم لا يمنع، ولا يؤذى، ولا يضر، ولا شيء.

(١) أخرجه البخاري (٢٧٣١)، ومسلم (١٧٨٤)، واللفظ لمسلم: «أَنَّ قُرَيْشًا صَالَحُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِمْ سُهَيْلُ بْنُ عَمْرٍو، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلِيٍّ: «اُكْتُبْ، بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ»، قَالَ سُهَيْلٌ: أَمَّا بِاسْمِ اللَّهِ، فَمَا نَذْرِي مَا بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، وَلَكِنْ اُكْتُبْ مَا نَعْرِفُ بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ، فَقَالَ: «اُكْتُبْ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ»، قَالُوا: لَوْ عَلِمْنَا أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ لَاتَّبَعْنَاكَ، وَلَكِنْ اُكْتُبْ اسْمَكَ وَاسْمَ أَبِيكَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اُكْتُبْ مِنْ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ»، فَاشْتَرَطُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ مَنْ جَاءَ مِنْكُمْ لَمْ نَرُدَّهُ عَلَيْكُمْ، وَمَنْ جَاءَكُمْ مِنَّا رَدَدْنَاهُ عَلَيْنَا، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَنْكُتُبُ هَذَا؟ قَالَ: «نَعَمْ، إِنَّهُ مَنْ ذَهَبَ مِنَّا إِلَيْهِمْ فَأَبْعَدَهُ اللَّهُ، وَمَنْ جَاءَنَا مِنْهُمْ سَيَجْعَلُ اللَّهُ لَهُ فَرْجًا وَمَخْرَجًا».

وأيضاً انفتحت الهجرة؛ صار لا يمنع المهاجر مثلما كان قبل الصلح،  
فحصل بهذا الفتح مصالح عظيمة، خفيت على صحابة رسول الله  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حتى عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أصابه من هذا الصلح كربٌ  
عظيم، وحتى إنهم قالوا للرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَوَلَيْسَ كُنْتَ تُحَدِّثُنَا أَنَّا سَنَأْتِي  
الْبَيْتَ فَتَطُوفُ بِهِ؟»، لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رأى رؤيا، رأى أنه سيدخل  
مكة هو وأصحابه معتمرين آمنين لا يخافون، قالوا: «أَوَلَيْسَ كُنْتَ تُحَدِّثُنَا أَنَّا  
سَنَأْتِي الْبَيْتَ فَتَطُوفُ بِهِ؟ قَالَ: «بَلَى، فَأَخْبَرْتُكَ أَنَّا نَأْتِيهِ الْعَامَ»، قَالَ: قُلْتُ:  
لَا، قَالَ: «فَإِنَّكَ آتِيهِ وَمَطُوفٌ بِهِ»<sup>(١)</sup>، فأنزل الله جَلَّ وَعَلَا: ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ  
رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَنَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُحْلِقِينَ  
رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ ذَٰلِكَ  
فَتْحًا قَرِيبًا﴾ [الفتح: ٢٧].

فقوله تعالى: ﴿فَتْحًا قَرِيبًا﴾، الذي هو صلح الحديبية، سماه الله عَزَّ وَجَلَّ  
فتحاً للمسلمين، فهذه حكم عظيمة في هذا الصلح، في صلح الحديبية.  
وقد سمي صلح الحديبية؛ لأنه وقع في مكان يسمى الحديبية، على  
حدود الحرم من جهة الغرب الشمالي من مكة، يسمى الآن بالشميسي.  
قوله رَحِمَهُ اللَّهُ: (عَلَى وَضْعِ الْحَرْبِ عَشْرَ سِنِينَ)؛ أي: لا يقوم بين المسلمين  
وبين المشركين حرب مدة عشر سنين، لكن المشركين نقضوا العهد؛ كما سيأتي  
في غزوة الفتح.

قوله رَحِمَهُ اللَّهُ: (وَأَنْ يَرْجِعَ عَنْهُمْ عَامَهُ ذَلِكَ)؛ لا يعتمر فيه، وهذا مما شق على المسلمين -أيضاً-، ولكن الله جَلَّوَعَلَا جعل فيه الخير الكثير.

والله جَلَّوَعَلَا يقول: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢١٦]؛ أي: وعسى أن تكرهوا شيئاً، ويجعل الله فيه خيراً كثيراً.





فَإِذَا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ، خَلُّوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَكَّةَ، فَأَقَامَ بِهَا ثَلَاثًا<sup>[١]</sup>، وَأَنْ لَا يَدْخُلَهَا إِلَّا بِسِلَاحِ الرَّاحِبِ وَالسُّيُوفِ فِي الْقَرَبِ<sup>[٢]</sup>، وَمَنْ أَتَاهُمْ، لَمْ يَرُدُّوهُ، وَمَنْ أَتَى مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِنْهُمْ، رَدُّوهُ.

وَفِي قِصَّةِ الْحَدِيثِ أَنْزَلَ اللَّهُ فِدْيَةَ الْأَذَى فِي كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ<sup>(١)</sup> [٣].

[١] أي: في الحديبية لما تم الصلح، قام النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ونحر هديه، نحره في الحديبية، أما الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، فلم يبادروا؛ ترددوا، يريدون أن يأتي أمر ثان، لم يبادروا، فغضب الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من عدم مبادرتهم، فأشارت عليه أم سلمة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِأَنْ يَخْرُجَ، وَيَحْلُقَ رَأْسَهُ، وَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ، ثُمَّ إِنَّهُمْ سِيَحْلِقُونَ كُلَّهُمْ، ففعل صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ، فبادروا إلى الحلق، حتى كاد يقتل بعضهم بعضًا من السرعة، لما رأوا رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حلق رأسه، تبادروا إلى الحلق والتحلل من إحرامهم؛ اقتداءً بالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(٢)</sup>، هذا من الحكم العظيمة.

(١) أخرجه البخاري (١٨١٤)، ومسلم (١٢٠١) عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «لَعَلَّكَ أَذَاكَ هَوَاؤُكَ»، قَالَ: نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَخْلِقْ رَأْسَكَ، وَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، أَوْ أَطْعِمْ سِتَّةَ مَسَاكِينٍ، أَوْ انْسُكْ بِشَاةٍ».

(٢) جزء من حديث طويل أخرجه البخاري (٢٧٣١)، وفيه: «... فَلَمَّا فَرَّغَ مِنْ قِصَّةِ الْكِتَابِ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ: «قُومُوا فَانْحَرُوا ثُمَّ اخْلِقُوا»، قَالَ: فَوَاللَّهِ مَا قَامَ مِنْهُمْ رَجُلٌ حَتَّى قَالَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، فَلَمَّا لَمْ يَقُمْ مِنْهُمْ أَحَدٌ دَخَلَ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ، فَذَكَرَ لَهَا مَا لَقِيَ مِنَ النَّاسِ، فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، أَتُحِبُّ ذَلِكَ، اخْرُجْ ثُمَّ لَا تُكَلِّمْ أَحَدًا مِنْهُمْ كَلِمَةً، حَتَّى تَنْحَرَ بُدْنَكَ، وَتَدْعُو حَالِقَكَ فَيَخْلِقَكَ، فَخَرَجَ فَلَمْ يُكَلِّمْ أَحَدًا مِنْهُمْ =

[٢] هذا من الصلح، لا يدخلها بسلاح غزو، إنما يدخلها بسلاح الراكب فقط، هذا من بنود الصلح.

[٣] كعب بن عجرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كان محرماً، فأصابه القمل في رأسه، فتأذى منه، فجيء به إلى الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يتناثر القمل من رأسه، وهو محرم، فالله جَلَّ وَعَلَا أنزل هذه الآية: ﴿وَلَا تَخْلَقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ، فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ، فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾ [البقرة: ١٩٦]؛ أي: أنه يخلق، وعليه الفدية، يخير بين هذه الأمور الثلاثة، بينها الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بأن الصيام ثلاثة أيام، وأن الفدية هي إطعام ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع، وأن النسك أن يذبح شاة؛ خیر بينها.



= حَتَّىٰ فَعَلَ ذَلِكَ نَحَرَ بُذْنَهُ، وَدَعَا حَالِقَهُ فَحَلَقَهُ، فَلَمَّا رَأَوْا ذَلِكَ قَامُوا، فَتَحَرُّوا وَجَعَلَ بَعْضُهُمْ يَخْلُقُ بَعْضًا حَتَّىٰ كَادَ بَعْضُهُمْ يَقْتُلُ بَعْضًا عَمًا.

وَفِيهَا: دَعَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمُحَلِّقِينَ بِالْمَغْفِرَةِ ثَلَاثًا، وَلِلْمُقَصِّرِينَ مَرَّةً<sup>[١]</sup>.  
 وَفِيهَا: نَحَرَ الْبَدَنَةَ وَالْبَقْرَةَ عَنْ سَبْعَةٍ<sup>(١)</sup><sup>[٢]</sup>.  
 وَفِيهَا: أَهْدَى جَمَلَ أَبِي جَهْلٍ؛ لِيَغِظَ بِهِ الْمُشْرِكِينَ<sup>(٢)</sup><sup>[٣]</sup>.  
 وَفِيهَا: أُنْزِلَتْ سُورَةُ الْفَتْحِ<sup>[٤]</sup>.

[١] قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُحَلِّقِينَ»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَالْمُقَصِّرِينَ؟، قَالَ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُحَلِّقِينَ»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَالْمُقَصِّرِينَ؟، قَالَ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُحَلِّقِينَ»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَالْمُقَصِّرِينَ؟ قَالَ: «وَالْمُقَصِّرِينَ»<sup>(٣)</sup>، فدل هذا على أن الحلق أفضل من التقصير.

[٢] نحر البدنة - وهي البعير - والبقرة يشترك فيها سبعة؛ في الهدي وفي الأضحية، وأما الشاة، فهي عن واحد.

[٣] الذي أُخِذَ فِي غَزْوَةِ بَدْرٍ، جَمَلَ أَبِي جَهْلٍ زَعِيمَ الْكُفَّارِ أَهْدَاهُ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ لِيَغِظَ بِهِ الْمُشْرِكِينَ.

(١) كما في الحديث الذي أخرجه مسلم (١٣١٨): عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: «نَحَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْحُدَيْبِيَّةِ الْبَدَنَةَ عَنْ سَبْعَةٍ، وَالْبَقْرَةَ عَنْ سَبْعَةٍ».

(٢) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (١٥٣/٤). وانظر: السيرة النبوية لابن كثير (٣٧٦/٤)، والبداية والنهاية (٦١٤/٧).

(٣) أخرجه البخاري (١٧٢٨)، ومسلم (١٣٠٢) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وقوله: (أَهْدَى)؛ أي: جعله في الهدى، وليس المراد بأهدى أنه أعطاه لأحد، بل جعله في الهدى الذي ساقه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ ليغيظ بذلك المشركين.

[٤] من أولها إلى آخرها، من قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ [الفتح: ١]، إلى آخر السورة<sup>(١)</sup>.

وأما فتح مكة، فأنزل الله جَلَّ وَعَلَا فيه: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [النصر: ١]<sup>(٢)</sup>.




---

(١) انظر: تفسير الطبري (٢٣٦/٢١)، وزاد المسير (١٢٥/٤)، والقرطبي (٢٥٩/١٦)، وابن كثير (٣٢٨/٧).

(٢) انظر: تفسير الطبري (٧٠٥/٢٤)، وزاد المسير (٥٠١/٤)، والقرطبي (٢٣٠/٢٠)، وابن كثير (٥١٣/٨).

فَلَمَّا رَجَعَ جَاءَهُ نِسَاءُ مُؤْمِنَاتٍ، فَهَاهُ اللَّهُ عَنْ إِرْجَاعِهِنَّ.  
 فَقِيلَ: هَذَا نَسْخٌ لِلشَّرْطِ فِي النِّسَاءِ.  
 وَقِيلَ: تَخْصِيصٌ لِلسُّنَّةِ بِالْقُرْآنِ، وَهُوَ عَزِيزٌ جِدًّا.  
 وَقِيلَ: لَمْ يَقَعْ الشَّرْطُ إِلَّا عَلَى الرِّجَالِ خَاصَّةً، فَأَرَادَ الْمُشْرِكُونَ تَعْمِيمَهُ،  
 فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ<sup>[١]</sup>.

[١] من بنود الصلح والاتفاقية بين الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وبين المشركين:  
 أن من جاء إلى المسلمين من المشركين، يرد عليهم، وأن من ذهب من المسلمين  
 إلى المشركين، لا يرده المشركون، وقد شق ذلك على أصحاب رسول الله  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ كما ثبت في الصحيح، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «نَعَمْ، إِنَّهُ مَنْ ذَهَبَ  
 مِنَّا إِلَيْهِمْ فَأَبْعَدَهُ اللَّهُ، وَمَنْ جَاءَنَا مِنْهُمْ سَيَجْعَلُ اللَّهُ لَهُ فَرْجًا وَمَخْرَجًا»<sup>(١)</sup>،  
 فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يفي بالعهود.

لكن الله جَلَّ وَعَلَا أنزل قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ  
 مُهْجِرَاتٍ فَاَمْتَحِنُوهُنَّ ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ ۚ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ  
 لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَءَاثُوهُمْ مَا أَنْفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا  
 ءَايَتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ ۚ﴾ [المتحنة: ١٠].

فالكافرة إذا أسلمت تحت رجل كافر انفسخ عقدها منه؛ لأنه لا يجوز  
 للمسلمة أن تبقى تحت كافر، وهذا الشيء معروف، لكن كيف ترد المرأة، إذا  
 جاءت من المشركين أو إنها لا ترد؟ هل العقد يشملها، أو لا يشملها؟

لاشك أنها لا ترد؛ لأن الله جَلَّ وَعَلَا قال: ﴿فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ﴾، لاشك أنها لا ترد، ولكن ما السبب في ذلك، مع أن الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عاقدهم على أنه من جاء منهم مسلماً يرد إليهم، وهو أوفى الناس بالعقود؟ فأجابوا عن هذا بعدة أجوبة، منها: أن هذا العقد لا يشمل النساء، وإنما هو خاص بالرجال، بدليل هذه الآية.

وَمِنْهَا: أن العقد عام للرجال وللنساء، ولكن القرآن خصصه بأنه لا يشمل النساء، فهذا من باب التخصيص؛ تخصيص السنة بالقرآن. يقول رَحِمَهُ اللهُ: (وَهُوَ عَزِيزٌ جِدًّا)؛ أي: تخصيص السنة بالقرآن نادر، ولكنه وإن كان نادراً، فإنه وقع؛ كما في هذه القصة، فهذا تخصيص. وتخصيص العمومات هذا معروف في المصطلح، قاعدة معروفة أن العام يخصص<sup>(١)</sup>.

وقيل: إن هذا نسخ في حق النساء؛ فكان عاماً في حق الرجال والنساء، ثم نسخ في حق النساء، وهذا لا يختلف عن التخصيص، حتى عند الحنفية أن التخصيص نسخ.

فالمهم أن بند الصلح يشمل الرجال والنساء، فلماذا النساء لا ترد؟ الله جَلَّ وَعَلَا نهى عن ردهم؛ كما قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ﴾، سواء عرفنا الحكمة أو لم نعرفها، فالمرأة لها وضع خاص، فلم يردوا النساء اللاتي جئن من الكفار مسلمات، ومنهن أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط رَحِمَهُ اللهُ عَنْهَا؛ فإنها لم ترد على المشركين.

(١) انظر: روضة الناظر (٢/٦٠)، والمسودة في أصول الفقه (ص ١١٧)، والموافقات (٤/٤٣)، والبحر المحيط في أصول الفقه (٤/٣٢٥)، ومذكرة الشنقيطي (ص ٢٥٧).

وَفِيهَا مِنَ الْفِقْهِ: اِغْتِمَارُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ<sup>[١]</sup>، وَأَنَّ الْإِحْرَامَ بِالْعُمْرَةِ مِنَ الْمِيقَاتِ<sup>(١)[٢]</sup>.

[١] وهذه مسألة كان من المعروف عند المسلمين في أول الإسلام أنه لا يجوز الاعتمار في أشهر الحج، ويستنكرونه.

الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعتمر بذي القعدة، وكل عمره الأربع في أشهر الحج<sup>(٢)</sup>؛ فدل على جواز ذلك؛ أنه يجوز الاعتمار في أشهر الحج، سواءً اعتمر متمتعاً، أو قارناً، أو اعتمر عمرة مفردة؛ كما في هذه القصة أنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جاء معتمراً، ولم يأت حاجاً.

[٢] وأن الإحرام بالعمرة يكون من الميقات كالإحرام بالحج؛ لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أحرم هو وأصحابه من ذي الحليفة، وهو ميقات أهل المدينة، فإذا نوى العمرة، ومَرَّ على ميقات، فإنه يحرم منه، وإن نوى العمرة، وهو في مكة، فإنه يخرج، ويحرم من الحل، أو من التنعيم، أو من خارج حدود الحرم، وإن نوى العمرة، وهو دون الميقات، وليس في مكة، فإنه يحرم من مكانه الذي نوى منه.

(١) كما في الحديث الذي أخرجه البخاري (١٥٢٤)، ومسلم (١١٨١) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: «إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ، وَلِأَهْلِ الشَّامِ الْجُحْفَةَ، وَلِأَهْلِ نَجْدٍ قَرْنَ الْمَنَازِلِ، وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمَلَمَ، هُنَّ هُنَّ، وَلَمَّا أَتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِهِنَّ مِمَّنْ أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ، وَمَنْ كَانَ دُونَ ذَلِكَ، فَمِنْ حَيْثُ أَنْشَأَ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ مِنْ مَكَّةَ».

(٢) أخرجه البخاري (١٧٧٨)، ومسلم (١٢٥٣)، واللفظ للبخاري عَنْ قَتَادَةَ، «سَأَلْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، كَمْ اِعْتَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ: «أَرْبَعُ: عُمْرَةُ الْحُدَيْبِيَّةِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ حَيْثُ صَدَّهُ الْمُشْرِكُونَ، وَعُمْرَةُ مِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ حَيْثُ صَالَحَهُمْ، وَعُمْرَةُ الْجِعْرَانَةِ إِذْ قَسَمَ غَنِيمَةً - أَرَاهُ - حَتَيْنِ قُلْتُ: كَمْ حَجَّ؟ قَالَ: وَاحِدَةً».

وَأَمَّا حَدِيثُ: «مَنْ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ، غُفِرَ لَهُ»، فَلَا يَثْبُتُ <sup>(١)</sup> [١].  
وَمِنْهَا: أَنَّ سَوْقَ الْهَدْيِ سُنَّةٌ فِي الْعُمْرَةِ الْمَفْرَدَةِ أَفْضَلُ <sup>[٢]</sup>، وَأَنَّ إِشْعَارَ  
الْهَدْيِ سُنَّةٌ، لَا مُثْلَهُ <sup>[٣]</sup>.

[١] أما الإحرام بالعمرة من بيت المقدس -المسجد الأقصى-، فهذا الحديث لم يثبت، فيه اضطراب كثير.

[٢] ومن الفوائد: أن سوق الهدي في العمرة مشروع؛ لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ساق الهدي في عمرة الحديبية، فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ساق الهدي في العمرة، وساقه في الحج، وساقه وهو في المدينة، ولم يعتمر، ولم يحج؛ أي: أرسله.

[٣] الإشعار معناه: أن يشرط سنام البعير، يشرط بمشرط؛ حتى يسيل الدم، ثم يسلت على الجلد؛ ليتبين، ويعرف أنه هدي، قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿لَا تُحِلُّوا شَعْيِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ﴾ [المائدة: ٢]، فتوضع القلادة على الهدي؛ لأن الإشعار قد يكون بسلت الدم على سنامه، وقد يكون بالقلادة، التي توضع على رقبة البعير. وأما الغنم، فإنها تقلد فقط، ولا تشعر بما يشعر به البعير في سنامه؛ لأنها ضعيفة، لا تتحمل هذا، فتقلد بالهدي فقط، يجعل عليها قلادة؛ ليعرف من يراها أنها هدي؛ فلا يتعرض لها.

(١) الحديث أخرجه أبو داود (١٧٤١)، وابن ماجه (٣٠٠١، ٣٠٠٢)، وابن حبان في صحيحه (١٤/٩)، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وَفِي سَنَدِهِ مَجْهُولَانِ، وَقَدْ ضَعَفَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي الْمَشْكَاةِ (٢/٧٧٧)، وَفِي السَّلْسَلَةِ الضَّعِيفَةِ (٢١١) (١/٣٧٨).



وَمِنْهَا: اسْتِحْبَابُ مُغَايَظَةِ أَعْدَاءِ اللَّهِ <sup>[١]</sup>.  
 وَمِنْهَا: أَنَّ الْأَمِيرَ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَبْعَثَ الْعُيُونَ أَمَامَهُ نَحْوَ الْعَدُوِّ <sup>[٢]</sup>.  
 وَمِنْهَا: أَنَّ الْإِسْتِعَانَةَ بِالْمُشْرِكِ الْمَأْمُونِ فِي الْجِهَادِ جَائِزَةٌ عِنْدَ الْحَاجَةِ؛ لِأَنَّ  
 عُيُنَهُ الْخَزَاعِيَّ كَافِرٌ <sup>[٣]</sup>.

[١] من الفوائد: استحباب مغايظة أعداء الله عَزَّوَجَلَّ؛ بإظهار القوة، وإظهار العزة؛ لأن الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ جاؤوا بجمع كثير، ألف وأربعمائة أو حوالي هذا العدد.

وأيضاً لما طافوا في طواف عمرة القضاء، كانوا يرملون في الأشواط الأولى من طواف العمرة من أجل إظهار القوة أمام المشركين، الذين يظنون أن المسلمين ضعفاء، وأنهم قد وهنتهم حمى يثرب <sup>(١)</sup>، وما أشبه ذلك، ففيه إظهار القوة؛ إظهار المسلمين للقوة أمام المشركين، حتى في العبادات، وألا تضعف أمامهم.

[٢] لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لما سار لذي الحليفة، أرسل رجلاً يسبر له الطريق؛ لكي لا يعترضه أحد من المشركين، ففيه بعث العيون أمام الأمير والجنود.

(١) أخرجه البخاري (١٦٠٢)، ومسلم (١٢٦٦) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ، فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ: إِنَّهُ يَقْدَمُ عَلَيْكُمْ وَقَدْ وَهَنَهُمْ حُمَى يَثْرِبَ، فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَرْمُلُوا الْأَشْوَاطَ الثَّلَاثَةَ، وَأَنْ يَمْشُوا مَا بَيْنَ الرُّكْنَيْنِ، وَلَمْ يَمْنَعَهُ أَنْ يَأْمُرَهُمْ أَنْ يَرْمُلُوا الْأَشْوَاطَ كُلَّهَا إِلَّا الْإِبْقَاءَ عَلَيْهِمْ».

[٣] لأن عيينة الذي أرسله الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ليسبر له كان كافرًا، لكن كانت خزاعة حليفة لرسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وهم أهل وفاء، وهم عليهم نصرة الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.



وَمِنْهَا: اسْتِحْبَابُ الْمَشَاوِرَةِ<sup>(١)</sup> [١].

وَمِنْهَا: سَبِيُّ ذُرِّيَّةِ الْمُتَفَرِّدِينَ عَنِ الرِّجَالِ قَبْلَ الْقِتَالِ<sup>[٢]</sup>.

وَمِنْهَا: رَدُّ الْكَلَامِ الْبَاطِلِ وَلَوْ نُسِبَ إِلَى غَيْرِ مُكَلَّفٍ، وَذَلِكَ فِي قَوْلِهِمْ:  
«خَلَّاتِ الْقُصَوَاءُ»<sup>[٣]</sup>.

[١] لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لما صده المشركون عن الوصول إلى مكة، شاور أصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ: ماذا يفعل؟ ليستطلع رأيهم، وليطيب خواطرهم.

[٢] لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال لأصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ: «أَشِيرُوا عَلَيَّ، أَتَرَوْنَ أَنْ نَمِيلَ إِلَى ذَرَارِيِّ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَعَانُوهُمْ فَنُصِيبَهُمْ؟» أي: بدون قتال، فدل هذا على جواز هذا الأمر، إذا كان فيه نكاية للمشركين.

[٣] لما هموا بدخول مكة من الحديبية، بركت ناقة رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وأبت أن تقوم، فقالوا: «خَلَّاتِ الْقُصَوَاءُ؟» أي: حرنت، وهذا وصف ذم للدابة، قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا خَلَّاتِ الْقُصَوَاءُ، وَمَا ذَاكَ لَهَا بِخُلُقٍ، وَلَكِنْ حَبَسَهَا حَابِسُ الْفِيلِ»<sup>(٢)</sup>؛ أي: حبسها الله عَزَّجَلَّ عن الدخول إلى مكة بالقوة.

(١) كما جاء في الحديث الذي أخرجه البخاري (٢٧٣١) عَنِ الْمُسَوَّرِ بْنِ حُزَيْمَةَ، وَمَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ فِي قِصَّةِ الْحُدَيْبِيَّةِ قَالَا: «... فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَشِيرُوا عَلَيَّ، أَتَرَوْنَ أَنْ نَمِيلَ إِلَى ذَرَارِيِّ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَعَانُوهُمْ فَنُصِيبَهُمْ، أَمْ تَرَوْنَ أَنْ نُوْثَمَ الْبَيْتِ، فَمَنْ صَدَّنَا عَنْهُ قَاتِلُنَاهُ؟» قَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، إِنَّمَا جِئْنَا مُعْتَمِرِينَ، وَلَمْ نَجِئْ لِقِتَالِ أَحَدٍ، وَلَكِنْ مِنْ حَالٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْبَيْتِ قَاتِلُنَاهُ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَرَوْحُوا إِذَا...».

(٢) كما في الحديث السابق.

وَمِنْهَا: اسْتِحْبَابُ الْحَلِفِ عَلَى الْخَيْرِ الدِّينِيِّ الَّذِي يُرِيدُ تَأْكِيدَهُ<sup>[١]</sup>.  
 وَحِفْظَ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَلِفُ فِي أَكْثَرِ مِنْ ثَمَانِينَ مَوْضِعًا<sup>[٢]</sup>.  
 وَأَمَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِالْحَلِفِ عَلَى صِدْقِ مَا أَخْبَرَ بِهِ فِي ثَلَاثَةِ مَوَاضِعَ فِي  
 (يُونُسَ)، وَ(سَبَأٍ) وَ(التَّغَابُنِ)<sup>[٣]</sup>.

[١] قوله تعالى: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ﴾ [الفتح: ٢٧].  
 فقوله: ﴿إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ هذا تأكيد، وهو بمثابة اليمين.

[٢] أنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان يحلف على الفتوى، يحلف على أكثر من ثمانين موضعًا حلف فيه الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على أمور متأكدة، لكن زيادة تأكيد.  
 [٣] وذلك في أمر البعث، أمره الله أن يقسم بربه عَزَّوَجَلَّ على أحقية البعث، وذلك في سورة يونس، في قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَنْشِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُمْ لَحَقُّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ [يونس: ٥٣]؛ أي: البعث، وفي سورة سبأ في قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَالِمِ الْغَيْبِ﴾ [سبأ: ٣]، وفي سورة التغابن في قوله تعالى: ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ﴾ [التغابن: ٧].



وَمِنْهَا: أَنَّ الْمُشْرِكِينَ وَأَهْلَ الْفُجُورِ إِذَا طَلَبُوا أَمْرًا يُعَظَّمُونَ بِهِ حُرْمَاتِ اللَّهِ، أُجِيبُوا إِلَيْهِ، وَإِنْ مَنَعُوا غَيْرَهُ<sup>[١]</sup>، فَمَنْ التَّمَسَّ الْمَعَاوَنَةَ عَلَى مَحْبُوبٍ لِلَّهِ تَعَالَى، أُجِيبَ<sup>[٢]</sup>، مَا لَمْ يَتَرْتَبْ عَلَى ذَلِكَ الْمَحْبُوبِ مَبْغُوضٌ لِلَّهِ أَعْظَمُ مِنْهُ<sup>[٣]</sup>، وَهَذَا مِنْ أَدَقِّ الْمَوَاضِعِ وَأَصْعَبِهَا<sup>[٤]</sup>؛ وَلِذَلِكَ ضَاقَ عَنْهُ مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مَنْ ضَاقَ<sup>[٥]</sup>،

[١] لأن المشركين لما طلبوا الصلح مع الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وأن يرجع من هذا العام، ويأتي العام القادم، فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تحاشى القتال؛ لأن في هذا تعظيمًا للحرم، تعظيمًا لمكة.

[٢] ولو كان كافرًا، إذا التمس المعاونة على طاعة لله عَزَّوَجَلَّ، أُجِيبَ، وأعين على ذلك.

[٣] ما لم يترتب على الإجابة ضرر أعظم.

[٤] أصعبها على النفوس؛ لأن هذا شق على المسلمين.

[٥] بعض الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ شق عليهم صلح الحديبية، وترددوا فيه، وطلبوا مناجزة المشركين، وأبوا أن يكفوا عن العمرة، والرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عزم على ذلك؛ لما فيه من المصلحة والخير. وقد قال تَعَالَى: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ [البقرة: ٢١٦]، إلا أبا بكر الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ فإنه لما قال عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «فَعَلَامَ نُعْطِي الدِّينَةَ فِي دِينِنَا»<sup>(١)</sup>، قال: هذا

(١) كما ثبت هذا في الحديث الصحيح الذي سبق تخريجه (١/ ٨٩٢) عن حَبِيبُ بْنُ أَبِي ثَابِتٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو وَائِلٍ، قَالَ: «كُنَّا بِصَفَيْنَ، فَقَامَ سَهْلُ بْنُ حُنَيْفٍ، فَقَالَ: أَيُّهَا النَّاسُ اتِّهَمُوا =

رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وهو مستسلم لأمر الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ولم يحصل عنده أي تردد؛ لقوة إيمانه رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.



=أَنْفُسَكُمْ، فَإِنَّا كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ، وَلَوْ نَرَى قِتَالًا لَقَاتَلْنَا، فَجَاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَلَسْنَا عَلَى الْحَقِّ وَهُمْ عَلَى الْبَاطِلِ؟ فَقَالَ: «بَلَى». فَقَالَ: أَلَيْسَ قِتَالُنَا فِي الْجَنَّةِ وَقِتَالُهُمْ فِي النَّارِ؟ قَالَ: «بَلَى»، قَالَ: فَعَلَامَ نُعْطِي الدِّيَّةَ فِي دِينِنَا، أَنْزِجُ وَلَمَّا يَحْكُمِ اللَّهُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ؟ فَقَالَ: «يَا ابْنَ الْخَطَّابِ، إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ، وَلَكِنْ يُضَيِّعُنِي اللَّهُ أَبَدًا»، فَانْطَلَقَ عُمَرُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ لَهُ مِثْلَ مَا قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «إِنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ، وَلَنْ يُضَيِّعَهُ اللَّهُ أَبَدًا».

وَأَجَابَ الصَّدِيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِيهَا بِجَوَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ أَفْضَلُ الصَّحَابَةِ<sup>[١]</sup>، وَأَكْمَلُهُمْ وَأَعَرَفُهُمْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَدِينِهِ<sup>[٢]</sup>،

[١] أبو بكر الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هو أفضل الصحابة، لأدلة كثيرة، منها هذا الموقف العظيم، الذي حصل على المسلمين فيه تضايق، حتى عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، إلا أبا بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فهو مُسَلَّمٌ، ولم يحصل عنده أدنى تردد لما قالوا له.

[٢] هو أقوى الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إيماناً، وزن إيمانه، فرجح بإيمان الأمة كلها رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ كما جاء هذا في الحديث، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَوْ وَزَنَ إِيْمَانُ الْأُمَّةِ بِإِيْمَانِ أَبِي بَكْرٍ لَرَجَحَ إِيْمَانُ أَبِي بَكْرٍ»<sup>(١)</sup>.

الدليل على هذا مواقفه مع الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وبعده؛ مواقفه العظيمة مع الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: في نصرته، والسير معه، وحمايته، وبذل المال له صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

وكذلك في يوم وفاته لما خار المسلمون، وحصل عندهم ما حصل، بينما أبو بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ثابت، وقال قولته المشهورة: «أَمَّا بَعْدُ، فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ يَعْبُدُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَإِنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ مَاتَ، وَمَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ، فَإِنَّ اللَّهَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ»<sup>(٢)</sup>.

(١) أخرجه أحمد في فضائل الصحابة (٤١٨/١)، وذكره الدارقطني في العلل (٢٢٣/٢)، وابن عدي في الكامل (٢٠١/٤)، والحكيم الترمذي في نوادر الأصول (٢٨٠/١)، والذهبي في السير (٤٠٥/٨)، ولفظه: عَنْ هُزَيْلِ بْنِ شُرَحْبِيلَ الْأَوْدِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ: «لَوْ وَزَنَ إِيْمَانُ أَبِي بَكْرٍ بِإِيْمَانِ أَهْلِ الْأَرْضِ لَرَجَحَ بِهِمْ».

(٢) سبق تخريجه (ص ٨٩).

وبعد وفاة الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طلب الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ منه - بعدما بويع بالخلافة - أن لا يرسل جيش أسامة بن زيد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إلى الشام، وكان قد عقد لواءه الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قبل وفاته، وأرسله.

قالوا: تبقيه قوة للمسلمين، قال: «وَاللَّهِ لَا أَحُلُّ رَايَةَ عَقْدَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»<sup>(١)</sup>.

فمضى الجيش بقيادة أسامة بن زيد الشاب، فلما علم المشركون بقدوم أسامة أو سير أسامة، تخاذلوا، قالوا: ما أرسلوا هذا الجيش، إلا أن عندهم قوة، فتخاذلوا، فكان هذا عين المصلحة للمسلمين.

وأيضاً الموقف الذي وقفه لما ارتدت كثير من قبائل العرب، تردد الصحابة في قتالهم، وهم يقولون: لا إله إلا الله، بينما أبو بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أصر على قتالهم، فعرفوا أنه على الحق، فساعدوه على ذلك، وقاتلوا معه<sup>(٢)</sup>.

فثبت الله عزَّ وجلَّ به الإسلام، وقمع به المرتدين، هذه مواقف الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(١) انظر: البداية والنهاية (٢٥٢/٨)، والسيرة النبوية لابن كثير (٦١٦/٤).

(٢) أخرجه البخاري (٣٩٢)، ومسلم (٢٤٠٥)، واللفظ لمسلم عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «لَمَّا تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَاسْتُخْلِفَ أَبُو بَكْرٍ بَعْدَهُ، وَكَفَرَ مَنْ كَفَرَ مِنَ الْعَرَبِ، قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لِأَبِي بَكْرٍ: كَيْفَ تُقَاتِلُ النَّاسَ، وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَمَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَقَدْ عَصَمَ مِنِّي مَالَهُ، وَنَفْسَهُ، إِلَّا بِحَقِّهِ وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ»، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: وَاللَّهِ لَا أَقَاتِلَنَّ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ، وَالزَّكَاةِ، فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ، وَاللَّهُ لَوْ مَنَعُونِي عَقَالًا كَانُوا يُؤَدُّونَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَى مَنَعِهِ، فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: فَوَاللَّهِ، مَا هُوَ إِلَّا أَنْ رَأَيْتُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ شَرَحَ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ لِلِقَتَالِ، فَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ».



وَأَشَدُّهُمْ مُوَافَقَةً لَهُ، وَلِذَلِكَ لَمْ يَسْأَلْ عُمَرُ إِلَّا النَّبِيَّ، وَالصَّدِيقَ  
خَاصَّةً<sup>[١]</sup>.

[١] عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلَ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «أَلَسْنَا عَلَى الْحَقِّ  
وَهُمْ عَلَى الْبَاطِلِ؟ أَلَيْسَ قَتَلَانَا فِي الْجَنَّةِ، وَقَتْلَاهُمْ فِي النَّارِ؟ قَالَ: «بَلَى»، قَالَ:  
فَفِيمَ نُعْطِي الدِّينَةَ فِي دِينِنَا وَنَرْجِعُ، وَلَمَّا يَخْكُمُ اللَّهُ بَيْنَنَا، فَقَالَ: «يَا ابْنَ الْخَطَّابِ  
إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ وَلَنْ يُضَيِّعَنِي اللَّهُ أَبَدًا». فَرَجَعَ مُتَغَيِّظًا فَلَمْ يَصْبِرْ حَتَّى جَاءَ أَبَا  
بَكْرٍ فَقَالَ: يَا أَبَا بَكْرٍ أَلَسْنَا عَلَى الْحَقِّ وَهُمْ عَلَى الْبَاطِلِ؟ قَالَ: أَيُّهَا الرَّجُلُ إِنَّهُ  
لَرَسُولُ اللَّهِ وَلَيْسَ يَعْصِي رَبَّهُ وَهُوَ نَاصِرُهُ، فَاسْتَمْسِكْ بِغَرْزِهِ فَإِنَّهُ عَلَى  
الْحَقِّ<sup>(١)</sup>. فهذا إيمان أبي بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، لا يوجد عنده شك في هذا.

ولما قالوا له صبيحة الإسراء والمعراج: «هَذَا صَاحِبُكَ، يَزْعُمُ أَنَّهُ قَدْ  
أُسْرِيَ بِهِ اللَّيْلَةَ إِلَى بَيْتِ الْمُقَدَّسِ، ثُمَّ رَجَعَ مِنْ لَيْلَتِهِ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَوْ  
قَالَ ذَاكَ؟ قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ: فَأَنَا أَشْهَدُ إِنْ كَانَ قَالَ ذَلِكَ لَقَدْ صَدَقَ،  
قَالُوا: تُصَدِّقُهُ بِأَنَّهُ جَاءَ إِلَى الشَّامِ فِي لَيْلَةٍ وَاحِدَةٍ وَرَجَعَ قَبْلَ أَنْ يُضْبَحَ، قَالَ  
أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: نَعَمْ أَصَدِّقُهُ بِأَبْعَدَ مِنْ ذَلِكَ، أَصَدِّقُهُ بِخَبَرِ السَّمَاءِ غُدُوَّةً  
وَعَشِيَّةً<sup>(٢)</sup>. ولم يتردد في هذا.

(١) سبق تخريجه (١/٨٥٧).

(٢) أخرجه البخاري (٣٢٠٧)، ومسلم (١٦٤)، وهو حديث طويل فيه قصة الإسراء  
والمعراج.

وَعِنْدَ أَحْمَدَ فِي الْقِصَّةِ أَنَّهُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي الْحَرَمِ وَهُوَ مُضْطَرَبٌّ فِي الْحِلِّ <sup>(١)</sup> [١].

وَفِيهِ الدَّلَالَةُ عَلَى أَنَّ الْمَضَاعِفَةَ مُتَعَلِّقَةٌ بِجَمِيعِ الْحَرَمِ، لَا تَخْتَصُّ بِالمَسْجِدِ <sup>[٢]</sup>،  
وَأَنَّ قَوْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «صَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ» <sup>(٢)</sup>، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَلَا  
يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا﴾ [التوبة: ٢٨] <sup>[٣]</sup>.

[١] الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نزل بالحديبية، والحديبية بعضها من الحرم وبعضها من الحل، فنزل صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في الحل، وكان يصلي في الحرم؛ لأن الحرم قريب من الحد، فكان صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يدخل ويصلي داخل الحرم، ثم يرجع إلى منزله في خارج الحرم، ففي هذا دليل على أفضلية الصلاة في الحرم، إذا أمكن ذلك.

وكان ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يفعل هذا، كان ينزل على حد الحرم - خارج الحرم -، ثم إذا جاءت الصلاة، دخل وصلى في الحرم.

[٢] المضاعفة بمائة ألف صلاة هذه في جميع الحرم، إذا كان داخل حدود الحرم، وليس هذا خاصاً بالمسجد الحرام، الذي هو مسجد الكعبة، هذا هو القول الصحيح.

[٣] الله عَزَّ وَجَلَّ قال للمشركين: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا﴾ [التوبة: ٢٨].

(١) أخرجه أحمد (٢١٢/٣١)، من حديث الْمُسَوَّرِ بْنِ مَخْرَمَةَ، وَمَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٢) أخرجه ابن ماجه (١٤٠٦)، وأحمد (٤٦/٢٣)، من حديث جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

فالمسجد الحرام هو الحرم كله، كله يسمى المسجد الحرام، وبدليل أن الله جَلَّوَعَلَا قال: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [الإسراء: ١].

وهو صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُسْرِيَ به من مكة، من بيت أم هانئ، وليس من المسجد -مسجد الكعبة-، فدل على أن كل الحرم يسمى المسجد الحرام. ولذلك المسلمون نفذوا قوله تَعَالَى: ﴿فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ [التوبة: ٢٨]، فجعلوا المسافرين من الكفار إذا أقبلوا على الحرم، فإنهم يذهبون مع طريق آخر، هُمِّيَ لهم الآن، يسمونه طريق الخواجات، لا يدخلون في الحرم، ولم يفهموا أن المراد لا يدخلون مسجد الكعبة فقط.



وَمِنْهَا: أَنَّ مَنْ نَزَلَ قَرِيبًا مِنْ مَكَّةَ، يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَنْزَلَ فِي الْحِلِّ، وَيُصَلِّيَ فِي الْحَرَمِ<sup>[١]</sup>. وَكَذَلِكَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَصْنَعُ<sup>[٢]</sup>.

وَمِنْهَا: ابْتِدَاءُ الْإِمَامِ بِطَلَبِ الصُّلْحِ إِذَا رَأَى الْمَصْلَحَةَ لِلْمُسْلِمِينَ فِيهِ<sup>[٣]</sup>، وَفِي قِيَامِ الْمَغِيرَةِ عَلَى رَأْسِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(١)</sup> - وَلَمْ تَكُنْ عَادَتُهُ - سُنَّةٌ عِنْدَ قُدُومِ رُسُلِ الْكُفَّارِ مِنْ إِظْهَارِ الْعِزِّ وَتَعْظِيمِ الْإِمَامِ<sup>[٤]</sup>،

[١] كما فعل النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[٢] كان ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ينزل في الحل، ويصلي في الحرم - أي: على حدود الحرم - من أي جهة تيسرت له.

[٣] لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طلب من المشركين المصالحة، ابتدأهم بذلك، فدل على أن إمام المسلمين إذا رأى أن المصلحة في المصالحة، يطلبها من المشركين.

[٤] الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نهى عن القيام على رأس الإنسان، على رأس الناس يقومون عليه؛ لأن هذا فعل الأعاجم الذين يعظمون ملوكهم، فنحن نهينا عن التشبه بهم، حتى في الصلاة لما صلوا وراءه قيامًا، أمرهم بالجلوس في الصلاة - وهو قاعد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لمرضه -، قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «... وَإِذَا صَلَّيْ قَاعِدًا فَصَلُّوا قُعُودًا أَجْمَعِينَ»<sup>(٢)</sup>.

(١) كما في الحديث الطويل الذي أخرجه البخاري (٢٧٣١)، وفيه: «... وَالْمَغِيرَةُ بَنُ شُعْبَةَ قَائِمٌ عَلَى رَأْسِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَمَعَهُ السَّيْفُ وَعَلَيْهِ الْمَغْفَرُ...».

(٢) سبق تخريجه (ص ٤٥).

فقيام الناس على رأس المعظم هذا لا يجوز، وهو من فعل الأعاجم، لكن في أحوال يجوز للمسلمين، يجوز لإمام المسلمين أن يتخذه، وذلك إذا كان هذا للحراسة، إذا كان هذا للحراسة، فلا بأس؛ لأنه لمصلحة راجحة.

أو كان ذلك لأجل إظهار قدر إمام المسلمين عند الكفار، إذا جاءه رسل من الكفار، فيجعل من يقوم على رأسه؛ من أجل أن يظهر عظمة إمام المسلمين؛ لأن هذا فيه نكاية للكفار.

كما أنه لما جاء عروة بن مسعود يفاض الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من قبل المشركين قبل أن يسلم رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، لما جاء، وقف المغيرة بن شعبة على رأس الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ومعه السيف، فقد كان بمنزلة السلحدار بين يدي رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ كما كان رافعاً السيف في يده، وهو واقف على رأس النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في الخيمة يوم الحديبية، فجعل كلما أهوى عمه عروة بن مسعود الثقفي حين قدم في الوساطة إلى لحية رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - على ما جرت به عادة العرب في مخاطباتها - يقرع يده بقائمة السيف، ويقول: «أَخْرُ يَدَكَ عَنْ لِحْيَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ تَصِلَ إِلَيْكَ»<sup>(١)</sup>.

فدل هذا على أنه يجوز للملك أو ولي الأمر أن يقيم على رأسه من يقيم؛ من أجل الحراسة، ولأجل إظهار القوة أمام المشركين.



وَلَيْسَ هُوَ مِنَ النَّوعِ الْمَذْمُومِ<sup>[١]</sup>؛ كَمَا أَنَّ الْفَخْرَ وَالْخِيَلَاءَ فِي الْحَرْبِ لَيْسَ  
مِنَ الْمَذْمُومِ<sup>[٢]</sup>.

وَفِي بَعْثِ الْبُذْنِ فِي وَجْهِ الرَّسُولِ الْآخِرِ دَلِيلٌ عَلَى اسْتِحْبَابِ إِظْهَارِ  
شَعَائِرِ الْإِسْلَامِ لِرُسُلِ الْكُفَّارِ<sup>[٣]</sup>.

[١] النوع المذموم الذي لأجل الكبر، أما النوع الذي فيه مصلحة في القيام على رأس الإمام، فلا بأس بذلك.

[٢] الفخر والخيلاء محرمان، لكن إذا كانا في الحرب، فيجوز الفخر والخيلاء؛ لأجل إغاية المشركين التبخر في المشي؛ يظهر لهم أنه لا يبالي بهم<sup>(١)</sup>.

[٣] لأنهم لما جاء المشركون يريدون صد الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أظهروا الهدى، وساقوه أمامهم؛ لأجل أن يعظموا الهدى، ويسمحوا للمسلمين.

وقوله: (فِي وَجْهِ الرَّسُولِ)؛ أي: رسول الكفار، أي: إظهار الهدى، وسوقه أمام رسول الكفار، من أجل أن يؤثر ذلك عليه.



(١) كما في الحديث الذي أخرجه الطبراني في الكبير (١٠٤/٧)، والبيهقي في الكبرى (٥٠٤/٦)، وعبد الرزاق في مصنفه (٤٦٩/٩): «أَنَّ أَبَا دُجَانَةَ يَوْمَ أُحُدٍ أَعْلَمَ بِعَصَابَةِ حُمْرَاءَ، فَنَظَرَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْتَالٌ فِي مِشْيَتِهِ بَيْنَ الصَّفَيْنِ، فَقَالَ: «إِنَّهَا مِشْيَةُ يُبْغِضُهَا اللَّهُ، إِلَّا فِي هَذَا الْمَوْضِعِ».

وَفِي قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمُغِيرَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَمَّا الْإِسْلَامُ، فَأَقْبَلُ، وَأَمَّا الْمَالُ، فَلَسْتُ مِنْهُ فِي شَيْءٍ»<sup>(١)</sup><sup>(١)</sup>، فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ مَالَ الْمُشْرِكِ الْمُعَاهِدِ مَعْصُومٌ، وَأَنَّهُ لَا يُمْلِكُ<sup>(٢)</sup>، بَلْ يَرُدُّ عَلَيْهِ<sup>(٣)</sup>، فَإِنَّ الْمُغِيرَةَ صَحِبَهُمْ عَلَى الْأَمَانِ، ثُمَّ غَدَرَ، فَلَمْ يَتَعَرَّضْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَمْوَالِهِمْ، وَلَا ذَبَّ عَنْهَا، وَلَا ضَمِنَهَا لَهُمْ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ قَبْلَ إِسْلَامِ الْمُغِيرَةِ.

[١] كَانَ الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ قَتَلَ رَجُلَيْنِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ غَدْرًا؛ غَدَرَ بِهِمْ، وَأَخَذَ مَالَهُمْ؛ فَجَاءَ إِلَى الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَظْهَرَ إِسْلَامَهُ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَّا الْإِسْلَامُ فَأَقْبَلُ، وَأَمَّا الْمَالُ فَلَسْتُ مِنْهُ فِي شَيْءٍ». الْمَالُ لَا يَتَحَمَلُهُ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - الْمَالُ الَّذِي أَخَذَهُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ -، وَالْدَمُ الَّذِي قَتَلَ لَا يَتَحَمَلُهُ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

قَوْلُهُ: «وَأَمَّا الْمَالُ، فَلَسْتُ مِنْهُ فِي شَيْءٍ»؛ أَيُّ: أَنَّ الْمَالَ عَلَيْكَ أَنْتَ، وَأَمَّا إِسْلَامُكَ، فَأَقْبَلُهُ.

[٢] لِأَنَّ فِعْلَ الْمُغِيرَةِ هَذَا لَا يَجُوزُ؛ لِأَنَّهُ غَدَرَ بِهِمْ، وَأَخَذَ مَالَهُمْ، وَهُمْ مُعَاهِدُونَ لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ فَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ مَالَ الْمُعَاهِدِ مُحْتَرَمٌ، وَأَنَّ الْمُغِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَخْطَأَ بِهَذَا.

[٣] لَا يَمْلِكُ إِذَا أَخَذَهُ أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، لَا يَجُوزُ أَنْ يَمْلِكَهُ الْمُسْلِمُونَ؛ بَلْ يَرُدُّ عَلَى الْمُعَاهِدِ؛ لِأَنَّ الْعَهْدَ يَعْصِمُ دِمَاءَهُمْ، وَيَعْصِمُ أَمْوَالَهُمْ.

وَفِي قَوْلِ الصَّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِعُرْوَةَ: «امْصُصْ بَظَرَ اللَّاتِ»<sup>(١)</sup>، دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ التَّضَرِّيحِ بِاسْمِ الْعُورَةِ<sup>[١]</sup> إِذَا كَانَ فِيهِ مَصْلَحَةٌ<sup>[٢]</sup>، كَمَا أَمَرَ أَنْ يَصْرَحَ لِمَنْ ادَّعَى بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ بِهِنَّ أَبِيهِ<sup>[٣]</sup>، فَلِكُلِّ مَقَامٍ مَقَالٌ.

[١] عروة بن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لما جاء يتفاوض مع الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَيُّ مُحَمَّدٍ أَرَأَيْتَ إِنْ اسْتَأْصَلْتَ قَوْمَكَ، هَلْ سَمِعْتَ بِأَحَدٍ مِنَ الْعَرَبِ اجْتَاَحَ أَهْلَهُ قَبْلَكَ؟ وَإِنْ تَكُنِ الْآخَرَى فَوَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَى وُجُوهًا وَأَرَى أَوْبَاشًا مِنَ النَّاسِ خَلِيقًا أَنْ يَفِرُّوا وَيَدْعُوكَ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: امْصُصْ بَظَرَ اللَّاتِ، نَحْنُ نَفِرُ وَنَدْعُهُ؟». قوله: «وَأَرَى أَوْبَاشًا مِنَ النَّاسِ خَلِيقًا أَنْ يَفِرُّوا وَيَدْعُوكَ؟» أي: الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.

فقوله: «امْصُصْ بَظَرَ اللَّاتِ؟» أي: فَرَجَ اللَّاتِ، هذا من باب النكاية به. ففي هذا دليل على أنه يرد على الكافر والمشرِك إذا قال كلمة فيها تنقص للمسلمين؛ لأن «البَظَرَ» هو الذكر.

[٢] وهذا فيه مصلحة؛ لأن فيه رد على هذا المشرِك؛ نكاية به، وهو عنده أنه معظم، عروة بن مسعود سيد أهل الطائف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. [٣] قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ سَمِعْتُمُوهُ يَدْعُو بِدُعَاءِ الْجَاهِلِيَّةِ، فَأَعِضُوهُ بِهِنَّ أَبِيهِ، وَلَا تَكُنُوا»<sup>(٢)</sup>.

قوله: «بِهِنَّ أَبِيهِ؟» أي: بذكر أبيه؛ تحقيرًا له، وإهانة له. فكلمة أبي بكر الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لعروة مثل قول الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(١) سبق تخريجه (ص ١١٩).

(٢) أخرجه النسائي في الكبرى (٣٥٧/٩)، وأحمد في مسنده (١٥٧/٣٥)، من حديث أبي ابن كعب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



وَمِنْهَا: اخْتِالٌ قِلَّةٌ أَدَبِ رَسُولِ الْكُفَّارِ لِلْمَصْلَحَةِ<sup>[١]</sup>؛ لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يُقَابِلْ عُرْوَةَ عَلَى أَخْذِهِ بِلَحِيَّتِهِ.  
وَمِنْهَا: طَهَارَةُ النُّخَامَةِ<sup>[٢]</sup>، وَالْمَاءِ الْمُسْتَعْمَلِ<sup>[٣]</sup>.

[١] لأن عروة حصل منه شيء من سوء الأدب مع الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، بحيث أنه يقبض لحيته، وهو يقول للصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ: «وَأَرَى أَوْبَاشًا مِنَ النَّاسِ خَلِيقًا أَنْ يَفْرُوا وَيَدْعُوكَ»، فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يرد عليه؛ لأجل المصلحة؛ لأنه جاء ليتفاوض.

[٢] لأنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في هذا الموقف كان الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ يتبركون بنخامة الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إذا تنخم، تبادروا إليها، وتدلکوا بها، وإذا توضأ، تبادروا إلى ماء وضوئه؛ يتبركون به، وعروة ينظر إليهم. فلما ذهب إلى قومه، قال: «أَيُّ قَوْمٍ، وَاللَّهِ لَقَدْ وَفَدْتُ عَلَى الْمُلُوكِ، وَوَفَدْتُ عَلَى قَيْصَرَ، وَكِسْرَى، وَالنَّجَاشِيِّ، وَاللَّهِ إِنْ رَأَيْتُ مَلِكًا قَطُّ يُعْظِمُهُ أَصْحَابُهُ مَا يُعْظِمُ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ مُحَمَّدًا، وَاللَّهِ إِنْ تَنَخَّمَ نُخَامَةً، إِلَّا وَقَعَتْ فِي كَفِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ، فَذَلِكَ بِهَا وَجْهُهُ وَجِلْدُهُ، وَإِذَا أَمَرَهُمْ، ابْتَدَرُوا أَمْرَهُ، وَإِذَا تَوَضَّأَ، كَادُوا يَقْتَتِلُونَ عَلَى وَضُوئِهِ، وَإِذَا تَكَلَّمُوا، خَفَضُوا أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَهُ، وَمَا يُحْدِثُونَ النَّظَرَ إِلَيْهِ؛ تَعْظِيماً لَهُ، وَإِنَّهُ عَرَضَ عَلَيْكُمْ خُطَّةً رُشِدٍ، فَاقْبَلُوهَا»<sup>(١)</sup>. فهذا مظهر شريف، بعث هذا في نفس عروة، وتأثر منه، وذكره لأصحابه.

[٣] الماء المستعمل في الوضوء.

وَمِنْهَا: اسْتِحْبَابُ التَّفَاوُلِ؛ لقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «سَهْلٌ أَمْرُكُمْ»<sup>(١)</sup>، لَمَّا جَاءَ سُهَيْلٌ<sup>[١]</sup>، وَأَنَّ مُصَالَحَةَ الْمُشْرِكِ بِمَا فِيهِ ضَيْمٌ جَائِزَةٌ لِلْمَصْلَحَةِ<sup>[٢]</sup>.  
وَمِنْهَا: أَنَّ مَنْ حَلَفَ، أَوْ نَذَرَ، أَوْ وَعَدَ، وَلَمْ يُعَيِّنْ وَقْتًا، لَمْ يَكُنْ عَلَى الْقَوْرِ<sup>[٣]</sup>.

[١] «سَهْلٌ أَمْرُكُمْ»، لما جاء سهيل بن عمرو - وكان مشركاً قبل إسلامه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -، جاء يتفاوض مع الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فلما أقبل، قال النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «قَدْ سَهِّلَ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ»؛ تفاؤلاً باسمه، فكان كذلك، تفاوض سهيل، فكان هو آخر من جاء وتفاوض مع الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وتم الصلح بين سهيل وبين الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فتسهل الأمر؛ كما تفاءل الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ فالفأل طيب، إنما الممنوع الطيرة، أما الفأل، فهو حسن<sup>(٢)</sup>.

[٢] لقول أبي بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: كذا وكذا.

[٣] لما جاء في الآية في قوله تعالى: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُحَقِّقِينَ رُءُوسَكُمْ﴾ [الفتح: ٢٧]، ولهذا قالوا للرسول في نفس هذه الحادثة: «أَوَلَيْسَ كُنْتَ تُحَدِّثُنَا أَنَّا سَنَأْتِي الْبَيْتَ، فَتُطَوُّفُ بِهِ؟ قَالَ: «بَلَى،

(١) سبق تخريجه (ص ١١٩).

(٢) كما جاء في الحديث الذي أخرجه البخاري (٥٧٧٦)، ومسلم (٢٢٢٤) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا عُدْوَى وَلَا طِيرَةَ، وَيُعْجِبُنِي الْفَأَلُ». قَالُوا: وَمَا الْفَأَلُ؟ قَالَ: «الْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ».

فَأَخْبَرْتُكَ أَنَا نَأْتِيهِ الْعَامُ؟»، قَالَ: قُلْتُ: لَا، قَالَ: «فَإِنَّكَ آتِيهِ وَمُطَوِّفٌ بِهِ». فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّءْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ [الفتح: ٢٧]؛<sup>(١)</sup> لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان قد رأى رؤية أنهم يدخلون المسجد الحرام، ورؤياه وحي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

فقوله تَعَالَى: ﴿فَتَحًّا قَرِيبًا﴾؛ أي: صلح الحديبية.



وَمِنْهَا: أَنَّ الْحَلْقَ نُسْكٌ، وَأَنَّهُ أَفْضَلُ مِنَ التَّقْصِيرِ<sup>[١]</sup>، وَأَنَّهُ نُسْكٌ فِي الْعُمْرَةِ كَالْحَجِّ<sup>[٢]</sup>، وَأَنَّهُ نُسْكٌ فِي الْمَحْصَرِ<sup>[٣]</sup>.

[١] قَالَ تَعَالَى: ﴿مُحَقِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ﴾ [الفتح: ٢٧]، قَدِمَ عَزَّوَجَلَّ التحليق على التقصير، فدل على أن التحليق أفضل من التقصير، وقد دعا الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ للمحلقين ثلاثاً، ودعا للمقصرين مرة<sup>(١)</sup>.

[٢] الحلق أو التقصير في العمرة وفي الحج نسك، نسك من مناسك الحج، واجب من واجبات، الحج لا بد منه.

[٣] وَأَنَّ الْمَحْصَرَ إِذَا أَحْصَرَ، وَمُنْعٌ مِنْ دُخُولِ مَكَّةَ لِأَدَاءِ النَّسْكِ، فَإِنَّهُ يَحْلِقُ رَأْسَهُ، وَيَتَحَلَّلُ؛ لِأَنَّ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا تَمَّ الصَّلْحُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمُشْرِكِينَ، حَلَقَ، وَأَمَرَ أَصْحَابَهُ بِالْحَلْقِ، لَكِنْهُمْ تَأَخَّرُوا، فَغَضِبَ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. لَمَّا تَمَّ الصَّلْحُ، أَمَرَ أَصْحَابَهُ بِالْحَلْقِ، وَأَنْ يَتَحَلَّلُوا، لَمْ يَبَادِرُوا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، فَغَضِبَ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ: «... فَلَمَّا فَرَّغَ مِنْ قَضِيَّةِ الْكِتَابِ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ: «قُومُوا فَانْحَرُوا ثُمَّ اخْلِقُوا»، قَالَ: فَوَاللَّهِ، مَا قَامَ مِنْهُمْ رَجُلٌ، حَتَّى قَالَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، فَلَمَّا لَمْ يَقُمْ مِنْهُمْ أَحَدٌ، دَخَلَ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ، فَذَكَرَ لَهَا مَا لَقِيَ مِنَ النَّاسِ، فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، أَتُحِبُّ ذَلِكَ، اخْرُجْ ثُمَّ لَا تُكَلِّمْ أَحَدًا مِنْهُمْ كَلِمَةً، حَتَّى تَنْحَرَ بُدْنَكَ، وَتَدْعُو حَالِقَكَ فَيَحْلِقَكَ، فَخَرَجَ فَلَمْ يُكَلِّمْ أَحَدًا مِنْهُمْ، حَتَّى فَعَلَ ذَلِكَ؛ نَحَرَ بُدْنَهُ، وَدَعَا حَالِقَهُ، فَحَلَقَهُ، فَلَمَّا رَأَوْا ذَلِكَ، قَامُوا، فَانْحَرُوا، وَجَعَلَ بَعْضُهُمْ يَحْلِقُ بَعْضًا، حَتَّى كَادَ بَعْضُهُمْ يَقْتُلُ بَعْضًا غَمًّا»<sup>(٢)</sup>.

وَأَنَّ الْمُحْصَرَ يَنْحَرُ هَدِيَّةً حَيْثُ أُحْصِرَ مِنَ الْحِلِّ أَوْ الْحَرَمِ<sup>[١]</sup>، وَأَنَّهُ لَا يَجِبُ أَنْ يُوَاعِدَ مَنْ يَنْحَرُهُ فِي الْحَرَمِ، إِذَا لَمْ يَصِلْ إِلَى مَحَلِّهِ<sup>[٢]</sup>؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالْهَدْيَ مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ﴾ [الفتح: ٢٥]<sup>[٣]</sup>.

وَمِنْهَا: أَنَّ الَّذِي نَحَرُوا فِيهِ مِنَ الْحِلِّ لِلْآيَةِ<sup>[٤]</sup>؛ لِأَنَّ الْحَرَمَ كُلَّهُ مَحَلُّ نَحْرِ الْهَدْيِ<sup>[٥]</sup>.

[١] لِأَنَّ الرُّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحَرَ هَدِيَّةً فِي الْحَدِيدِيَّةِ، وَالْمَكَانَ الَّذِي نَحَرَ بِهِ لَيْسَ مِنَ الْحَرَمِ، فَدَلَّ هَذَا عَلَى أَنَّ الْمُحْصَرَ يَنْحَرُ هَدِيَّةً فِي أَيِّ مَكَانٍ أُحْصِرَ فِيهِ.

وَفِي هَذَا اسْتِثْنَاءٌ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ [البقرة: ١٩٦]. فَقَوْلُهُ: ﴿مَحَلَّهُ﴾؛ أَيُّ: الْحَرَمِ؛ أَيُّ: أَنَّهُ فِي حَالِ الْإِحْصَارِ وَعَدَمِ الْوُصُولِ إِلَى الْحَرَمِ يَنْحَرُ فِي مَكَانِهِ، وَيَتَحَلَّلُ الْمَحْرَمُ.

[٢] وَلَا يُلْزَمُهُ أَنْ يَرْسِلَ الْهَدْيَ إِلَى الْحَرَمِ، بَلْ يَنْحَرُهُ فِي مَكَانِهِ؛ لِأَنَّ الرُّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَرْسِلْ هَدِيَّةً إِلَى الْحَرَمِ.

[٣] قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَالْهَدْيَ مَعْكُوفًا﴾؛ أَيُّ: مَمْنُوعًا. وَقَوْلُهُ: ﴿أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ﴾، فَدَلَّ هَذَا عَلَى أَنَّهُمْ خَارَجَ الْحَرَمَ، وَأَنَّ الرُّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَبَحَ هَدِيَّةً خَارِجَ الْحَرَمِ.

[٤] قَوْلُهُ: (أَنَّ الَّذِي نَحَرُوا فِيهِ مِنَ الْحِلِّ)؛ أَيُّ: أَنَّ الْمَكَانَ الَّذِي نَحَرُوا فِيهِ لَيْسَ مِنَ الْحَرَمِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ﴾ [الفتح: ٢٥]، لَمْ يَبْلُغْ.

[٥] أن الحرم كله محل نحر الهدي للحج أو العمرة، وليس خاصاً بمنى. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مِنَى كُلُّهَا مَنْحَرٌ، وَكُلُّ فِجَاجٍ مَكَّةَ طَرِيقٌ وَمَنْحَرٌ»<sup>(١)</sup>.



وَمِنْهَا: أَنَّ الْمُحْصَرَ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ الْقَضَاءُ<sup>[١]</sup>، وَسُمِّيَتْ الَّتِي بَعْدَهَا عُمْرَةً الْقَضِيَّةَ؛ لِأَنَّهَا الَّتِي قَاضَاهُمْ عَلَيْهَا<sup>[٢]</sup>.

وَمِنْهَا: أَنَّ الْأَمْرَ الْمُطْلَقَ عَلَى الْفَوْرِ<sup>(١)</sup>، وَإِلَّا لَمْ يَغْضَبْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِتَأْخُرِهِمْ عَنِ الْأَمْرِ<sup>[٣]</sup>،

[١] المحصر يتحلل، ولا قضاء عليه - سواء عن الحج أو عن العمرة -، يتحلل، وتحسب له حجة أو عمرة، ولا يقضي ثاني عام.

أما كون الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ اعتمرُوا في العام التالي، فهذا من المقاضاة، وليس هو من القضاء، المقاضاة مع المشركين؛ أي يرجع هذا العام، ويعتمر في العام التالي؛ مقاضاة، وليس هو من القضاء، ولهذا تسمى بعمره القضية.

[٢] (قَاضَاهُمْ عَلَيْهَا)؛ أي: صالحهم عليها.

[٣] هذه مسألة أصولية، من الفوائد: أن الأمر الأصل فيه أنه للفورية، وليس للتراخي؛ لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غضب لما أمرهم أن يخلقوا ولم يبادروا؛ فدل على أن الأمر الأصل فيه أنه على الفور، إلا إذا دل دليل أنه للتراخي.

من الفوائد المستنبطة من قصة غزوة الحديبية، أو صلح الحديبية أن الأمر على الفور، فالأمر إذا صدر عن الله عَزَّجَلَّ، أو عن رسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فإن

(١) انظر: الإحكام في أصول الأحكام لابن حزم (٢/٣)، والعدة في أصول الفقه لأبي يعلى (٢٢٤/١)، والمسودة في أصول الفقه (ص ٥)، ومعالم أصول الفقه عند أهل السنة والجماعة (ص ٢٩٢).

امثاله في الحال، حال أنه يبلغ المأمور، فلا يتأخر، قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾ [الأحزاب: ٣٦]، وإنما يتأخر لدليل، إذا دل دليل على التأخر في الامتثال، عَمِلَ به، وإذا لم يدل دليل على جواز التأخر في الامتثال، فإنه لا يجوز.

#### من أين أخذ هذا؟

ما جاء في الحديث: «... فَلَمَّا فَرَّغَ مِنْ قَضِيَّةِ الْكِتَابِ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ: «قُومُوا فَاَنْحَرُوا ثُمَّ اٰخِلِقُوا»، قَالَ: فَوَاللَّهِ، مَا قَامَ مِنْهُمْ رَجُلٌ، حَتَّى قَالَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، فَلَمَّا لَمْ يَقُمْ مِنْهُمْ أَحَدٌ، دَخَلَ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ، فَذَكَرَ لَهَا مَا لَقِيَ مِنَ النَّاسِ، فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، أَتُحِبُّ ذَلِكَ، اخْرُجْ ثُمَّ لَا تُكَلِّمَ أَحَدًا مِنْهُمْ كَلِمَةً، حَتَّى تَنْحَرُ بُدْنَكَ، وَتَدْعُو حَالِقَكَ فَيَحْلِقَكَ، فَخَرَجَ فَلَمْ يُكَلِّمَ أَحَدًا مِنْهُمْ، حَتَّى فَعَلَ ذَلِكَ؛ نَحَرَ بُدْنَهُ، وَدَعَا حَالِقَهُ، فَحَلَقَهُ، فَلَمَّا رَأَوْا ذَلِكَ، قَامُوا، فَانْحَرُوا، وَجَعَلَ بَعْضُهُمْ يَخْلُقُ بَعْضًا، حَتَّى كَادَ بَعْضُهُمْ يَقْتُلُ بَعْضًا غَمًّا»<sup>(١)</sup>.

فقوله: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ: «قُومُوا فَاَنْحَرُوا ثُمَّ اٰخِلِقُوا»، قَالَ: فَوَاللَّهِ، مَا قَامَ مِنْهُمْ رَجُلٌ، حَتَّى قَالَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ»، هذا واضح أن الأمر يجب المبادرة بامثاله لمن بلغه.





وَأِنَّمَا كَانَ تَأْخِيرُهُمْ رَحْمَةً مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّعْيِ الْمَغْفُورِ لَا الْمَشْكُورِ، وَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَهُمْ، وَأَوْجَبَ لَهُمُ الْجَنَّةَ<sup>[١]</sup>.

وَمِنْهَا: أَنَّ الْأَصْلَ مُشَارَكْتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَحْكَامِ، إِلَّا مَا خُصَّ؛ لِقَوْلِ أُمِّ سَلَمَةَ<sup>[٢]</sup>.

وَمِنْهَا: جَوَازُ الصُّلْحِ عَلَى رَدِّ مَنْ جَاءَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِنَ الرِّجَالِ<sup>[٣]</sup>،

[١] تأخيرهم لا يجوز، لكن الله عَزَّوَجَلَّ غفر لهم.

وقيل: إن تأخيرهم ينتظرون لعل الأمر ينسخ، ولكن هو لا يرضى، ابن القيم لا يرضى، يقول: لا، ليس هو منه، ينتظرون النسخ، وإنما هو شيء غضب منه الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فدل على أنه لا يجوز لهم، لكن الله جَلَّوَعَلَا غفر لهم<sup>(١)</sup>.

أما ما حصل من الصحابة رَحِمَهُمُ اللَّهُ مِنْ التَّأَخُّرِ فِي امْتِثَالِهِمُ لِلْحَلْقِ، فَإِنَّمَا هُوَ اجْتِهَادٌ مِنْهُمْ، أَخْطَؤُوا فِيهِ، فَالْمُجْتَهِدُ إِذَا أَخْطَأَ فِي اجْتِهَادِهِ، فَهُوَ مَغْفُورٌ لَهُ، وَقَدْ أَوْجَبَ لَهُمُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ الْجَنَّةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ.

[٢] ومن الفوائد: أَنَّ الْأُمَّةَ تَشَارِكُ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَحْكَامِ، إِلَّا مَا دَلَّ الدَّلِيلُ عَلَى اخْتِصَاصِهِ بِهِ، فَيَخْتَصُّ بِهِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَقَ بِأَمْرِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ؛ فَالْأُمَّةُ مِثْلُهُ تَحْلُقُ.

[٣] أي: أن من بنود الصلح رد من جاء من المشركين مسلماً إلى المسلمين، فإنهم يردونه إلى المشركين؛ لأن هذا من شروط الصلح، والنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يفي بالشروط، ويفي بالعهد، وإن كان في ذلك مشقة على المسلمين؛ لكن العاقبة تكون حميدة؛ لأنه يجب الامتثال بالأمر، وإن كرهه بعض المسلمين؛ لما يظهر له أن فيه دناءة أو ذلة.



إِلَّا النِّسَاءَ؛ فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ<sup>[١]</sup>، وَهُوَ مَوْضِعُ النَّسْخِ خَاصَّةً بِنَصِّ الْقُرْآنِ<sup>[٢]</sup>،  
فَلَا سَبِيلَ إِلَى دَعْوَى النَّسْخِ فِي غَيْرِهِ.

وَمِنْهَا: أَنَّ خُرُوجَ الْبُضْعِ عَنِ مَلِكِ الزَّوْجِ مُتَقَوِّمٌ، وَأَنَّهُ بِالْمُسَمَّى، لَا بِمَهْرِ  
الْمِثْلِ<sup>[٣]</sup>.

[١] أما النساء، فلا تدخل في الرد، إذا جاءت المرأة من الكفار مسلمة  
إلى المسلمين، فلا يردونها، إنما هذا خاص بالرجال؛ لقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ  
ءَامَنُوا إِذَا جَاءَ كُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَجَّرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ  
مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ ۚ﴾ [المتحنة: ١٠]، فهي  
مسلمة، وهذا كافر، الله جَلَّ وَعَلَا قال: ﴿وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا ۚ﴾  
[البقرة: ٢٢١]، فلا يجوز لامرأة مسلمة أن تتزوج بكافر، وإذا أسلمت وهي في  
عصمته، فإنه ينفسخ عقده عليها، فتكون الآية مخصصة لهذا البند الذي في  
الصلح.

والله أعلم؛ لأن الرجل أقوى من المرأة، الرجل يستطيع أن يتخلص،  
والرجل قوي يصبر على دينه، خلاف المرأة؛ فإنها تفتتن، وقد تردت عن  
الإسلام؛ لضعفها، وتغلب الزوج عليها، فلا تُرجع إلى الكفار.

[٢] فتكون الآية ناسخة للسنّة -على هذا القول-، أو أن المرأة لم تدخل  
في الشرط أصلاً.

[٣] ومنها أن الرجل إذا فاتته زوجته بمسوغ شرعي، وخلعت منه؛ أنه يجب أن يعطى ما دفعه إليها.

قال تعالى: ﴿وَأَتَوْهُمْ مَا أَنْفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجْرَهُنَّ﴾ [المتحنة: ١٠].

فقوله: ﴿وَأَتَوْهُمْ مَا أَنْفَقُوا﴾ دليل على أن الكافر إذا أسلمت زوجته، وانخلعت منه بالإسلام، فإنه يعطى مهره.



وَمِنْهَا: أَنَّ الشَّرْطَ لَا يَتَنَاوَلُ مَنْ خَرَجَ إِلَى غَيْرِ بِلَادِ الْإِمَامِ<sup>[١]</sup>، وَإِذَا جَاءَ إِلَى بَلَدِ الْإِمَامِ، لَا يَجِبُ رَدُّهُ بِدُونِ الطَّلَبِ<sup>[٢]</sup>.  
وَمِنْهَا: أَنَّهُ إِذَا قُتِلَ الَّذِينَ تَسَلَّمُوهُ، لَمْ يَضْمَنْهُ الْإِمَامُ<sup>[٣]</sup>.

[١] لأن أبا جندل رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لما أسلم، وجاء، رده الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فهو وأبو بصير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا اعتصما بالجبل، وجعلا يقطعان الطريق بسابلة الكفار، ويأخذون أموالهم، حتى إنهم طلبوا من الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن يأخذهم؛ لئلا يؤذوهم، فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ليس له سلطة عليهم؛ ليمنعهم، وإن كانوا مسلمين، فهم خارجون عن سلطة الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فإذا كان المسلم ليس في ولاية ولي أمر المسلمين، فإنه لا يدخل تحت سيطرته، ولا يُسأل عن تصرفات هذا الفرد.

[٢] لأن أبا بصير وأبا جندل رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لم يردهما الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، بل تركهما، لما جاء، تركهما، حتى طالب المشركون بردهما، فلما طالبوا بالشرط الذي في العقد، رده إليهم؛ وفاءً بالعقد<sup>(١)</sup>، أما ما لم يطلبوا، فإن ولي الأمر لا يتعرض لهم.

(١) أخرج قصته البخاري في حديث الحديبية الطويل السابق تخريجه (ص ١١٩): «... فَجَاءَهُ أَبُو بَصِيرٍ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ وَهُوَ مُسْلِمٌ، فَأَرْسَلُوا فِي طَلَبِهِ رَجُلَيْنِ، فَقَالُوا: الْعَهْدُ الَّذِي جَعَلْتَ لَنَا، فَدَفَعَهُ إِلَى الرَّجُلَيْنِ، فَخَرَجَا بِهِ حَتَّى بَلَغَا ذَا الْحُلَيْفَةِ، فَتَزَلُّوا يَأْكُلُونَ مَنْ تَمَرَّ هُمْ، فَقَالَ أَبُو بَصِيرٍ لِأَحَدِ الرَّجُلَيْنِ: وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَى سَيْفَكَ هَذَا يَا فَلَانُ جَيْدًا، فَاسْتَلَّهُ الْآخَرُ، فَقَالَ: أَجَلٌ، وَاللَّهِ إِنَّهُ لَجَيْدٌ، لَقَدْ جَرَّبْتُ بِهِ، ثُمَّ جَرَّبْتُ، فَقَالَ أَبُو بَصِيرٍ: أَرِنِي أَنْظُرُ إِلَيْهِ، =

[٣] لأن أبا جندل وأبا بصير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَتَلُوا، لم يضمن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ما فعلوه، وكذلك نفس القاتل، المسلم القاتل لا يُضمن أيضاً، لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يضمنه.



= فَأَمَكْنَهُ مِنْهُ، فَضَرَبَهُ حَتَّى بَرَدَ، وَفَرَ الْآخِرُ حَتَّى أَتَى الْمَدِينَةَ، فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ يَعْذُو، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ رَأَاهُ: «لَقَدْ رَأَى هَذَا دُغْرًا»، فَلَمَّا انْتَهَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: قُتِلَ وَاللَّهِ صَاحِبِي وَإِنِّي لَمُقْتُولٌ، فَجَاءَ أَبُو بَصِيرٍ فَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، قَدْ وَاللَّهِ أَوْفَى اللَّهِ ذِمَّتَكَ، قَدْ رَدَدْتَنِي إِلَيْهِمْ، ثُمَّ أَتَجَانِي اللَّهُ مِنْهُمْ، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَيْلُ أُمَّهِمْ مَسْعَرَ حَرْبٍ، لَوْ كَانَ لَهُ أَحَدٌ»، فَلَمَّا سَمِعَ ذَلِكَ عَرَفَ أَنَّهُ سِيرُهُ إِلَيْهِمْ، فَخَرَجَ حَتَّى أَتَى سِيفَ الْبَحْرِ قَالَ: وَنَفَلْتُ مِنْهُمْ أَبُو جَنْدَلِ بْنِ سَهْلٍ، فَلَحِقَ بِأَبِي بَصِيرٍ، فَجَعَلَ لَا يَخْرُجُ مِنْ قُرَيْشٍ رَجُلٌ قَدْ أَسْلَمَ إِلَّا لَحِقَ بِأَبِي بَصِيرٍ، حَتَّى اجْتَمَعَتْ مِنْهُمْ عَصَابَةٌ، فَوَاللَّهِ مَا يَسْمَعُونَ بِعِيرٍ خَرَجَتْ لِقُرَيْشٍ إِلَى الشَّأَمِ إِلَّا اعْتَرَضُوا لَهَا، فَقَتَلُوهُمْ وَأَخَذُوا أَمْوَالَهُمْ، فَأَرْسَلَتْ قُرَيْشُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُنَاشِدُهُ بِاللَّهِ وَالرَّحِمِ، لَمَّا أَرْسَلَ، فَمَنْ أَنَاهُ فَهُوَ آمِنٌ، فَأَرْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِطَرْفِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ [الفتح: ٢٤] حَتَّى بَلَغَ ﴿الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ [الفتح: ٢٦] وَكَانَتْ حَمِيَّتُهُمْ أَنَّهُمْ لَمْ يَقْرَأُوا أَنَّهُ نَبِيُّ اللَّهِ، وَلَمْ يَقْرَأُوا بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، وَحَالُوا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْبَيْتِ.

وَمِنْهَا: أَنَّهُ إِذَا كَانَ بَيْنَ بَعْضِ مُلُوكِ الْمُسْلِمِينَ وَبَيْنَ النَّصَارَى عَهْدٌ، جَازَ لِمَلِكٍ آخَرَ أَنْ يَغْزُوهُمْ<sup>[١]</sup>؛ كَمَا أَفْتَى بِهِ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةَ رَحِمَهُ اللَّهُ مُسْتَدَلًّا بِقِصَّةِ أَبِي بَصِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ<sup>(١)</sup><sup>[٢]</sup>، وَالَّذِي فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ مِنَ الْحُكْمِ أَكْبَرُ وَأَجَلُّ مِنْ أَنْ يُحِيطَ بِهِ إِلَّا اللَّهُ<sup>[٣]</sup>.

[١] إذا كان المسلمون منقسمين إلى دول، وكل دولة لها حكمها، ولا يسري حكمها على الدولة الإسلامية الأخرى؛ لأن أبا بصير وأبا جندل

(١) انظر: الفتاوى الكبرى (٥/٢٤٢)، والمستدرك على الفتاوى (٣/٢٢٤). قال رَحِمَهُ اللَّهُ:

(وَسُئِلَ أَبُو الْعَبَّاسِ: عَنْ سَبِيٍّ مَلَطِيَّةٍ مُسْلِمِيهَا وَنَصَارَاهَا فَحَرَّمَ مَالَ الْمُسْلِمِينَ وَأَبَاحَ سَبِيَّ النَّصَارَى وَذُرِّيَّتَهُمْ وَمَالَهُمْ كَسَائِرِ الْكُفَّارِ إِذْ لَا ذِمَّةَ لَهُمْ وَلَا عَهْدَ لِأَنَّهُمْ نَقَضُوا عَهْدَهُمْ السَّابِقَ مِنَ الْأَيْمَةِ بِالْمَحَارَبَةِ وَقَطَعَ الطَّرِيقَ وَمَا فِيهِ الْغَضَاضَةُ عَلَيْنَا وَالْإِعَانَةُ عَلَى ذَلِكَ وَلَا يَعْقِدُ لَهُمْ إِلَّا مَنْ عَنْ قِتَالِهِمْ حَتَّى يُسَلِّمُوا أَوْ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ. وَهَؤُلَاءِ التَّتَرُ لَا يَقَاتِلُونَهُمْ عَلَى ذَلِكَ بَلْ بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ لَا يَقَاتِلُونَ النَّاسَ عَلَى الْإِسْلَامِ، وَهَذَا وَجَبَ قِتَالُ التَّتَرِ حَتَّى يَلْتَزِمُوا شُرَائِعَ الْإِسْلَامِ مِنْهَا الْجِهَادُ وَالْتِزَامُ أَهْلِ الذِّمَّةِ بِالْجِزْيَةِ وَالصَّغَارِ، وَتَوَابُ التَّتَرِ الَّذِينَ يُسَمُّونَ الْمُلُوكَ لَا يُجَاهِدُونَ عَلَى الْإِسْلَامِ وَهُمْ تَحْتَ حُكْمِ التَّتَرِ وَنَصَارَى مَلَطِيَّةٍ وَأَهْلُ الْمَشْرِقِ وَيَهُودُهُمْ لَوْ كَانَ لَهُمْ ذِمَّةٌ وَعَهْدٌ مِنْ مَلِكٍ مُسْلِمٍ يُجَاهِدُهُمْ حَتَّى يُسَلِّمُوا أَوْ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ كَأَهْلِ الْمَغْرِبِ وَالْيَمَنِ لَمَا لَمْ يُعَامِلُوا أَهْلَ مِصْرَ وَالشَّامِ مُعَامَلَةَ أَهْلِ الْعَهْدِ جَازًا لِأَهْلِ مِصْرَ وَالشَّامِ غَزَوْهُمْ وَاسْتَبَاحَهُ دِيَارَهُمْ وَمَالَهُمْ لِأَنَّ أَبَا جَنْدَلٍ وَأَبَا نُصَيْرٍ حَارَبَا أَهْلَ مَكَّةَ مَعَ أَنَّ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَهْدًا، وَهَذَا بِاتِّفَاقِ الْأَيْمَةِ لِأَنَّ الْعَهْدَ وَالذِّمَّةَ إِنَّمَا يَكُونُ مِنَ الْجَانِبَيْنِ وَالسَّبِيُّ الْمُشْتَبَهُ يُحْرَمُ اسْتِرْقَاقُهُ وَمَنْ كَسَبَ شَيْئًا فَادَّعَاهُ رَجُلٌ وَأَخَذَهُ فَعَلَى الْأَخِيذِ لِلْمَأْخُوذِ مِنْهُ مَا عَرِمَهُ عَلَيْهِ مِنْ نَفَقَةٍ وَغَيْرِهَا إِنْ لَمْ يَعْرِفْ أَنَّهُ مِلْكُهُ أَوْ مِلْكُ الْغَيْرِ أَوْ عَرَفَ وَأَنْفَقَ غَيْرَ مُتَبَرِّعٍ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ).

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لم يتناولهما حكم الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، غزوا الكفار، وترصدوا لهم في الطريق، فلم يكن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مسؤولاً عنهما، فيجوز لولي أمر آخر من المسلمين أن يغزوا هؤلاء الكفار، الذين عاهدتهم بعض ولاية أمور المسلمين في بلده؛ لأن عهده لا يسري على الآخرين من المسلمين، كل دولة إسلامية لها حكمها المستقل.

قوله: (جَازَ لِلْمَلِكِ آخَرَ أَنْ يَغْزُوهُمْ)؛ لما في قصة أبي بصير وأبي جندل رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا؛ لأنهم غزوا الكفار.

[٢] أفتى بهذا شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللَّهُ؛ لأن عهد أحد ولاية المسلمين لا يسري على الولاية الآخرين.

[٣] هذا ما تيسر، وإلا فإن في هذه القصة حكم وأحكام كثيرة.





فَمِنْهَا: أَنَّهَا مُقَدِّمَةٌ بَيْنَ يَدَيْ الْفَتْحِ الْأَعْظَمِ <sup>[١]</sup>، وَهَذِهِ عَادَتُهُ -سُبْحَانَهُ- فِي الْأُمُورِ الْعِظَامِ شَرْعًا وَقَدَرًا أَنْ يُوْطَى بَيْنَ يَدَيْهَا بِمُقَدِّمَاتٍ <sup>[٢]</sup>.

[١] من هذه الحكم: أن صلح الحديبية مقدمة للفتح الأعظم، الذي هو فتح مكة، مقدمة لفتح مكة؛ ولهذا سُمي الله جَلَّ وَعَلَا صلح الحديبية فتحًا. قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ [الفتح: ١]، فسماه الله عَزَّجَلَّ فتحًا؛ لما حصل بسببه من المصالح الكثيرة للمسلمين، والتي سيذكر الشيخ رَحِمَهُ اللهُ بعضها.

حصل بسبب هذا الصلح مصالح كثيرة، وصار فتحًا للمسلمين، وإن كان المسلمون قد كرهوا هذا الصلح في بداية الأمر؛ ولكن تبين لهم فيما بعد أنه فيه مصالح عظيمة، ولهذا قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ [الفتح: ٢٧].

قوله: ﴿مِنْ دُونِ ذَلِكَ﴾؛ أي: فتح مكة.  
وقوله: ﴿فَتْحًا قَرِيبًا﴾؛ أي: صلح الحديبية، فكأنه - والله أعلم - تمهيد لفتح مكة.

[٢] الأمور العظام -أي: فتح مكة-، وهو أعظم الفتوح، فقدم سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بين يديه مقدمات، منها: صلح الحديبية، وغزوة خيبر،... إلى آخره.



وَمِنْهَا: أَنَّهَا مِنْ أَعْظَمِ الْفُتُوحِ <sup>[١]</sup>؛ فَإِنَّ النَّاسَ اخْتَلَطُوا وَتَنَاظَرُوا وَدَخَلَ فِي الْإِسْلَامِ فِي هَذِهِ الْمُدَّةِ <sup>[٢]</sup> مَا شَاءَ اللَّهُ <sup>[٣]</sup>.

[١] وصلح الحديبية من أعظم الفتوح؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ [الفتح: ١]، سماه الله عَزَّوَجَلَّ مبيناً؛ فهو عظيم، صلح الحديبية عظيم.

[٢] أي: انفتح للمسلمين - وإن كانت مكة لم تفتح به -، ولكن انفتح للمسلمين بصلح الحديبية أمور كثيرة، وتيسرت لهم.  
منها: أن المستضعفين في مكة زال الضغط عنهم.

وَمِنْهَا: أَنْ مَنْ أَرَادَ أَنْ يَسْلَمَ، فَإِنَّهُ يَسْلَمُ، وَلَا يَمْنَعُونَهُ، خِلَافَ مَا كَانَ قَبْلَ الْفَتْحِ؛ فَإِنَّهُمْ كَانُوا يَضَايِقُونَهُ.

وَمِنْهَا: أَنْ مَنْ أَرَادَ أَنْ يَهَاجِرَ، فَإِنَّهُ يَهَاجِرُ إِلَى الْمَدِينَةِ، وَلَا يَمْنَعُ، وَقَدْ هَاجَرَ أَشْخَاصٌ كَثِيرُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَالَّذِينَ أَسْلَمُوا مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ، وَفِي مَقْدَمَتِهِمْ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَعُمَرُ بْنُ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، هَؤُلَاءِ أَسْلَمُوا بَعْدَ صَلْحِ الْحَدِيبَةِ، تيسر لهم الأمر، فأسلموا، وهاجروا إلى المدينة، وانضموا إلى المسلمين.

[٣] اختلط المسلمون، وتلاحق ببعضهم بعض، كانوا من قبل مفصولين بعضهم عن بعض، فحصل للمسلمين تنفس عظيم بسبب هذا الصلح العظيم، ولذلك سماه الله عَزَّوَجَلَّ ﴿فَتْحًا مُبِينًا﴾.



وَتِلْكَ الشُّرُوطُ مِنْ أَكْثَرِ الْجُنْدِ الَّتِي أَقَامَهَا الْمُشْتَرِطُونَ لِحَرْبِهِمْ<sup>[١]</sup>، فَذُلُّوا  
مِنْ حَيْثُ طَلَبُوا الْعِزَّ<sup>[٢]</sup>،

[١] لأن الشروط التي أملاها هم المشركون، هم الذين أملاوا شروط صلح الحديبية، وقد قبلها الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ لما تضمنه من النتائج العظيمة، قبلها، وإن كانوا هم الذين أملوها؛ لتكون عليهم.

هذا من حكمة الله عَزَّجَلَّ، أملاوا هذه الشروط؛ لتكون عونًا على حربهم، والانتصار عليهم، لما خانوا العهد، وخالفوا هذه الشروط، غزا رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أهل مكة في رمضان؛ لفتح مكة؛ لأن عهدهم انتقض.

[٢] ذل المشركون من حيث طلبوا العز بهذه الشروط، فصارت سببًا لهزيمتهم، لما خانوا العهد، وقاتلوا حلفاء الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ أي: ناصروا حلفاءهم على حلفاء الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فانتقض بذلك عهدهم، فغزاهم رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ لأن خزاعة دخلت في ذمة الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، انضموا إليه، ودخلت بنو بكر في ذمة المشركين، ومن بنود العهد أو العقد: أن لا يعان أحد على أحد ممن دخلوا تحت الحلفين. فلما خانوا العهد، حل قتالهم، وانتقض عهدهم، وكان ذلك من أسباب النصر عليهم.



وَعَزَّ الْمُسْلِمُونَ مِنْ حَيْثُ انْكَسَرُوا لِلَّهِ<sup>[١]</sup>، فَانْقَلَبَ الْعِزُّ بِالْبَاطِلِ ذُلًّا بِحَقِّ<sup>[٢]</sup>.

وَمِنْهَا: مَا سَبَّهَ اللَّهُ - سُبْحَانَهُ - لِلْمُؤْمِنِينَ مِنْ زِيَادَةِ الْإِيمَانِ، وَالْإِدْعَانِ عَلَى مَا كَرِهُوا<sup>[٣]</sup>،

[١] المسلمون لما استسلموا لله عَزَّجَلَّ، وقبلوا الصلح على ما فيه عن كراهة منهم، أعزهم الله، بينما المشركون، لما تجبروا بهذه الشروط، أذلهم الله جَلَّوَعَلَا، وصارت سبباً لذلتهم.

[٢] وكذلك كل من تعزز بالباطل، فإنه يذل، وكل من ذل لله وخضع لله، فإنه يعز، ويتنصر؛ كما جاء عن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّا قَوْمٌ أَعَزَّنَا اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ، فَلَنْ نَبْتَغِيَ الْعِزَّةَ بغيرِهِ»<sup>(١)</sup>.

[٣] قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ﴾ [الفتح: ٤]، وقال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ [الفتح: ١٨].  
فقوله تعالى: ﴿السَّكِينَةَ﴾؛ أي: خضوعهم لقبول الصلح.

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک (١/ ١٣٠)، وابن أبي شيبة (٧/ ١٠)، والبيهقي في شعب الإيمان (١٠/ ٤٨٧)، وأبو نعيم في الحلية (١/ ٤٧): عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ قَالَ: «لَمَّا قَدِمَ عُمَرُ الشَّامَ، لَقِيَهِ الْجُنُودُ، وَعَلَيْهِ إِزَارٌ وَخُفَّانٌ وَعِمَامَةٌ، وَهُوَ آخِذٌ بِرَأْسِ بَعِيرِهِ، يُخَوِّضُ الْمَاءَ، فَقَالَ لَهُ -يَعْنِي قَائِلٌ-: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، تَلَقَّاكَ الْجُنُودُ وَبَطَارِقَةُ الشَّامِ وَأَنْتَ عَلَى حَالِكَ هَذَا؟ فَقَالَ عُمَرُ: إِنَّا قَوْمٌ أَعَزَّنَا اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ، فَلَنْ نَبْتَغِيَ الْعِزَّةَ بغيرِهِ».

وَمَا حَصَلَ لَهُمْ مِنَ الرِّضَى بِالْقَضَاءِ وَانْتِظَارِ وَعْدِ اللَّهِ <sup>[١]</sup>، وَشُهُودِ مِثَّتِهِ  
بِالسَّكِينَةِ فِي تِلْكَ الْحَالِ الَّتِي تُزْعِزُ الْجِبَالَ <sup>[٢]</sup>.

وَمِنْهَا: أَنَّهُ -سُبْحَانَهُ- جَعَلَهُ سَبَبًا لِلْمَغْفِرَةِ لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>[٣]</sup>،  
وَلِإِتْمَامِ نِعْمَتِهِ عَلَيْهِ، وَهِدَايَتِهِ وَنَصْرِهِ <sup>[٤]</sup>، وَأَنْشِرَاحِ صَدْرِهِ بِهِ، مَعَ مَا فِيهِ مِنَ  
الضَّيْمِ. وَلِهَذَا ذَكَرَهُ -سُبْحَانَهُ- جَزَاءً وَغَايَةً <sup>[٥]</sup>، وَإِنَّمَا يَكُونُ ذَلِكَ عَلَى فِعْلٍ قَامَ  
بِالرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِالْمُؤْمِنِينَ <sup>[٦]</sup>.

[١] لأنهم استسلموا لأمر رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ورضوا بقضاء الله  
وقدره لهم، فزادهم الله جَلَّ وَعَلَا عِزَّةً، وَفِي الْحَدِيثِ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
عَلَى الْمُنْبَرِ: «أَيُّهَا النَّاسُ، تَوَاضَعُوا، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ:  
«مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ» <sup>(١)</sup>.

[٢] تلك الحال في صلح الحديبية؛ بنوده قاسية على المسلمين، ومع هذا  
قبلوها، وخضعوا لها؛ امْتِثَالًا لأمر الله جَلَّ وَعَلَا وَرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَصَارَتْ  
عَاقِبَتُهَا حَمِيدَةً، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى  
أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢١٦].

[٣] قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ۖ ﴿١﴾ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ  
مِنْ ذُنُوبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ١-٢]. فَجَعَلَ اللَّهُ جَلَّ وَعَلَا صَلْحَ الْحَدِيبَةِ سَبَبًا  
لِمَغْفِرَةِ اللَّهِ لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، مَغْفِرَةِ اللَّهِ لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ  
ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ.

[٤] قَالَ تَعَالَى: ﴿وَبُيِّنَ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾

[الفتح: ٢].

[٥] قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ﴿١﴾ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ

ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ١-٢]، هذا غاية وجزاء.

[٦] (عَلَى فِعْلٍ قَامَ بِالرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)، وهو أنهم خضعوا لحكم الله

جَلَّ وَعَلَا ورسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ولم يعترضوا ويخالفوا.



وَتَأْمَلْ وَصْفَهُ قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ فِي هَذَا الْمَوْطِنِ الَّذِي اضْطَرَبَتْ فِيهِ،  
فَارْذَادُوا بِالسَّكِينَةِ إِيْمَانًا<sup>[١]</sup>.

ثُمَّ أَكَّدَ بَيْعَتَهُمْ لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا بَيْعَةٌ لَهُ<sup>[٢]</sup>، وَأَنَّ مَنْ نَكَهَهَا، فَعَلَى  
نَفْسِهِ<sup>[٣]</sup>، وَكُلُّ مُؤْمِنٍ قَدْ بَايَعَ اللَّهَ عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ عَلَى الْإِيْمَانِ وَحُقُوقِهِ<sup>[٤]</sup>.

[١] قال تعالى: ﴿فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ﴾ [الفتح: ١٨]، أنزل الله عزَّ وجلَّ

السكينة عليهم، فقبلوا هذا الصلح على ما فيه من القسوة.

[٢] قال سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَكَ اللَّهُ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ

أَيْدِيهِمْ﴾ [الفتح: ١٠]؛ لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أرسل عثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى أَهْلِ  
مَكَّةَ؛ لِيَتَفَاوَضَ مَعَهُمْ؛ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَأْتُوا لِلْقِتَالِ، وَإِنَّمَا جَاءُوا لِلْعُمْرَةِ، وَيَطْلُبُ  
مِنَ الْمُشْرِكِينَ أَنْ يَخْلُوا سَبِيلَهُ لِلْعُمْرَةِ، فَذَهَبَ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ،  
وَأَشْبَعَهُ أَنَّهُ قَدْ قُتِلَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَلَمَّا أَشْبَعَهُ أَنَّهُ قُتِلَ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، طَلَبَ الرَّسُولُ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنْ يُبَايِعُوهُ عَلَى الْقِتَالِ؛ يُبَايِعُوهُ عَلَى الْمَوْتِ،  
فَبَايَعُوهُ تَحْتَ الشَّجَرَةِ، قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ  
يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثْبَتَهُمْ فَتَحًا  
قَرِيبًا ۝ ١٨ ۝ وَمَعَانِهِ كَثِيرَةٌ يَأْخُذُ بِهَا ۝ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ [الفتح: ١٨-١٩]،

وَصَارَتْ هَذِهِ الْبَيْعَةُ سَبَبًا لِرِضْوَانِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَسَبَبًا لِلانْتِصَارِ عَلَى الْمُشْرِكِينَ  
فِي الْمُسْتَقْبَلِ، وَلَمَّا بَايَعُوهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكَانَ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمْ يَحْضُرْ؛ لِأَنَّهُ أَشْبَعَهُ

أَنَّهُ قُتِلَ، النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى، وَقَالَ: «وَهَذِهِ لِعُثْمَانَ»<sup>(١)</sup>، فَبَايَعَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَهَذَا مِنْ فَضَائِلِ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ<sup>(٢)</sup>.

قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَكَ اللَّهُ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ [الفتح: ١٠]؛ لِأَنَّ مَنْ أَطَاعَ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ، وَمَنْ بَايَعَ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَدْ بَايَعَ اللَّهَ جَلَّ وَعَلَا.

[٣] قَالَ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِيسُورٌ بِهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الفتح: ١٠].

[٤] كُلُّ مَنْ بَايَعَ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ بَايَعَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ؛ لِأَنَّ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَبْلَغٌ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، بَلْ كُلُّ مُؤْمِنٍ، كُلُّ مَنْ آمَنَ، فَقَدْ بَايَعَ اللَّهَ تَعَالَى بِإِيْمَانِهِ.



(١) سبق تخريجه في قصة الحديبية (ص ١١٩).

(٢) انظر: بيعة الشجرة في: البخاري (٤١٦٩)، ومسلم (١٨٦٠). وانظر: دلائل النبوة للبيهقي (٤/ ١٣٥)، وسيرة ابن هشام (٢/ ٣١٥)، والروض الأنف (٧/ ٨٢)، والسيرة النبوية لابن كثير (٣/ ٣١٩).



ثُمَّ ذَكَرَ ظَنَّ الْأَعْرَابِ، وَأَنَّهُ مِنْ جَهْلِهِمْ بِهِ - سُبْحَانَهُ -<sup>[١]</sup>، ثُمَّ أَخْبَرَ - سُبْحَانَهُ - بِرِضَاهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ بِالْبَيْعَةِ<sup>[٢]</sup>، وَأَنَّهُ حَبِطَتْ عَلَمًا فِي قُلُوبِهِمْ مِنْ صِدْقِ الطَّاعَةِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ بِالْفَتْحِ وَالْمَغَانِمِ الْكَثِيرَةِ<sup>[٣]</sup>، أَوَّلَ ذَلِكَ خَيْرٌ، ثُمَّ اسْتَمَرَّتْ إِلَى الْأَبَدِ<sup>[٤]</sup>.

[١] قال تعالى: ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلْفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِالِئْسَنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ [الفتح: ١١]، فالأعراب يعتذرون بهذا، وهم كذبة، قال تعالى: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْفَلِبَ الرُّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَذُتْ ذَٰلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَنْتُمْ ظَنًّا سَوِيًّا وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾ [الفتح: ١٢]؛ أي: لم تشغلكم أموالكم وأهلوكم عن الخروج، إنما شغلكم سوء الظن بالله عَزَّوَجَلَّ، وأن الله لا ينصر رسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وأنهم سيقتلون، هذا الذي من أجله تخلفوا عن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ففضحهم الله عَزَّوَجَلَّ، وكذبهم.

[٢] قال تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الفتح: ١٨]. وقال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ٧٢]، هذا أكبر شيء، أكبر نعمة، أكبر من الجنة، وأكبر من النعيم؛ رضوان الله عَزَّوَجَلَّ؛ لقوله تَعَالَى: ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ٧٢]، هذا أعطاه الله جَلَّوَعَلَا للمؤمنين، الذين بايعوا رسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تحت الشجرة.

[٣] أُنَابَهُم بِالْفَتْح؛ فَتَحَ خَيْبَرَ، وَفَتْحَ مَكَّةَ، وَالْفَتْوحُ فِي الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ.

[٤] ثُمَّ اسْتَمَرَّتِ الْفَتْوحُ إِلَى الْأَبَدِ، إِذَا جَاهَدَ الْمُسْلِمُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ يُعْطِيهِمُ الْفَتْوحَ وَالْمَغَانِمَ، لَيْسَ هَذَا خَاصًّا بِالصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.



وَكَفَّ الْأَيْدِيَ عَنْهُمْ، قِيلَ: أَهْلُ مَكَّةَ، وَقِيلَ: الْيَهُودُ حِينَ هُمُوا بِقِتَالٍ مَنْ  
بِالْمَدِينَةِ بَعْدَ خُرُوجِ الصَّحَابَةِ<sup>[١]</sup>.

وَقِيلَ: أَهْلُ خَيْبَرَ وَحُلَفَاؤُهُمْ مِنْ أَسَدٍ وَعَظَفَانِ<sup>[٢]</sup>، وَالصَّحِيحُ: تَنَاوَلُوا  
لِلْجَمِيعِ<sup>(١)[٣]</sup>.

[١] قَالَ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ  
مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾ [الفتح: ٢٤]، وَذَلِكَ  
قِيلَ: إِنْ الْيَهُودَ فِي الْمَدِينَةِ لَمَّا خَرَجَ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ إِلَى الْعَمْرَةِ،  
أَرَادُوا أَنْ يَغْتَنِمُوا الْفُرْصَةَ، وَأَنْ يَنْقُضُوا عَلَى الْمُسْلِمِينَ فِي الْمَدِينَةِ، فَكَفَّ اللَّهُ  
جَلَّ وَعَلَا أَيْدِيَهُمْ عَنِ الْمُسْلِمِينَ، وَأَذْهَبَهُمْ.

وَقِيلَ: الْمُرَادُ الْمَشْرِكُونَ؛ لِأَنَّ الْمَشْرِكِينَ لَمَّا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْسُكِرًا  
فِي الْحَدِيثِيَّةِ، جَاءُوا خَلْسَةً بِرِجَالٍ وَجُنُودٍ وَأَسْلِحَةٍ، يُرِيدُونَ الْقِضَاءَ عَلَى  
الْمُسْلِمِينَ، فَانْتَبَهَ الْمُسْلِمُونَ لَهُمْ، فَقَبَضُوا عَلَيْهِمْ، وَهَمُّوا أَنْ يَقْتُلُوهُمْ، لَكِنَّ اللَّهَ  
جَلَّ وَعَلَا مَنَعَهُمْ؛ لِأَنَّهُمْ فِي الْحَرَمِ، مَنَعَهُمْ مِنْ قَتْلِ الْمَشْرِكِينَ؛ كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ:  
«أَنَّ ثَمَانِينَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ هَبَطُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ جَبَلِ  
التَّنْعِيمِ مُتَسَلِّحِينَ، يُرِيدُونَ غِرَّةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ، فَأَخَذَهُمْ  
سَلَامًا فَاسْتَحْيَاهُمْ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ

(١) انظر: تفسير الطبري (٢٨١/٢١ - ٢٨٢)، و زاد المسير (١٣٣/٤)، وابن كثير  
(٣٤١/٧).

عَنْهُمْ يَبْطِنُ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَطْفَرَكَمُ عَلَيْهِمْ ﴿[الفتح: ٢٤]﴾<sup>(١)</sup>، فهذه منَّةٌ من الله عزَّ وجلَّ.

[٢] وقيل: كف أيدي أهل خيبر ومن حالفهم من قبائل العرب؛ من قبيلة بني أسد وغطفان، كف الله جَلَّوَعَلَا أيديهم عن المسلمين.

[٣] والصحيح أن الله جَلَّوَعَلَا كف أيدي هؤلاء كلهم؛ اليهود في المدينة، والمشركون في مكة، وقبيلتي أسد وغطفان عند خيبر.



وَقَالَ -سُبْحَانَهُ-: ﴿وَلِتَكُونَ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الفتح: ٢٠]، قِيلَ: كَفَّ  
الْأَيْدِي، وَقِيلَ: فَتَحَ خَيْرٌ<sup>(١)</sup> <sup>[١]</sup>، ثُمَّ جَمَعَ -سُبْحَانَهُ- لَهُمْ مَعَ ذَلِكَ كُلِّهِ  
الْهُدَايَةَ<sup>[٢]</sup>.

ثُمَّ وَعَدَهُمْ -سُبْحَانَهُ- مَغَانِمَ كَثِيرَةً وَفَتْوحًا أُخْرَى<sup>[٣]</sup>، لَمْ يَقْدِرُوا عَلَيْهَا  
ذَلِكَ الْوَقْتُ<sup>[٤]</sup>، قِيلَ: مَكَّةُ، وَقِيلَ: فَارِسُ وَالرُّومُ، وَقِيلَ: مَا بَعْدَ خَيْرٍ مِّنَ  
الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ<sup>(٢)</sup> <sup>[٥]</sup>.

[١] قوله تعالى: ﴿وَلِتَكُونَ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الفتح: ٢٠]، ما هي في قوله:  
﴿وَلِتَكُونَ آيَةً﴾، الضمير يرجع إلى ماذا؟  
قيل: فتح خير، وقيل: كف الأيدي آية؛ علامة على قدرة الله عَزَّوَجَلَّ.  
[٢] قوله تعالى: ﴿وَيَهْدِيكُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا﴾ [الفتح: ٢٠].  
قوله: ﴿وَيَهْدِيكُمْ﴾؛ هذا للمستقبل.  
وقوله: ﴿صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا﴾؛ أي: مستمرًا، الهداية مستمرة للمسلمين؛  
فيما مضى، وفي المستقبل.

[٣] قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾  
[الفتح: ١٩]، وهذه المغانم لم تحدد في أي وقت، ولا في أي مكان، بل هي مطلقة،  
وكذلك المسلمون؛ فكلما جاهدوا الكفار في سبيل الله، فإن الله عَزَّوَجَلَّ يعطيهم  
أموالهم، ومغانمهم في الجهاد الصحيح، جهاد الكفار الصحيح الشرعي.

(١) انظر: تفسير الطبري (٢٨٣-٢٨٢)، ووزاد المسير (٤/١٣٣)، وابن كثير (٧/٣٤١).

(٢) انظر: تفسير الطبري (٢٨٣-٢٨٥)، ووزاد المسير (٤/١٣٤)، وابن كثير (٧/٣٤١).

وليس المراد بالجهاد نهب أموال الكفار؛ فإن البعض يقول: إن أموال الكفار حلال في أي وقت وفي أي مكان، بدون قتال، وكل شيء حلال، اقتل من وجدت.

لا يجوز هذا إلا بالقتال في الجهاد، تحت راية ولي الأمر، وأموالهم لا تحل إلا بالغنائم، لا تحل بالسرقة والغدر والخيانة، هذا من الافتراء على الإسلام.

[٤] قال تعالى: ﴿وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا﴾ [الفتح: ٢١]؛ أي: في الوقت الحاضر، في وقتهم الحاضر، وسيقدرون عليها في المستقبل، وقد قدروا عليها.

[٥] وهذا هو الصحيح؛ لأن هذا في المستقبل، كلما قاتل المسلمون الكفار قتالاً شرعياً وجهاداً في سبيل الله عَزَّوَجَلَّ، فسيحصلون على هذا الوعد.



ثُمَّ ذَكَرَ -سُبْحَانَهُ- أَنَّهُمْ لَوْ قَاتَلَهُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَدْبَارَ<sup>[١]</sup>، وَأَنَّهَا سُنَّتُهُ<sup>[٢]</sup>.

فَإِنْ قِيلَ: فَيَوْمُ أَحَدٍ؟ قِيلَ: هُوَ وَعَدٌ مُعَلَّقٌ بِشَرْطٍ<sup>[٣]</sup>، وَهُوَ الصَّبْرُ وَالتَّقْوَى<sup>[٤]</sup>، فَفَاتَ يَوْمُ أَحَدٍ بِالْفَشْلِ الْمُنَافِي لِلصَّبْرِ، وَالْمَعْصِيَةِ الْمُنَافِيَةِ لِلتَّقْوَى<sup>[٥]</sup>.

[١] أي: أن الله عَزَّجَلَّ هو الذي كف أيدي الكفار، كف أيدي الكفار لحكمة، ولو قاتلوا المسلمين، لم يكن هذا من صالحهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَوْ قَتَلْتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يَجِدُوكَ وَإِنَّا وَلَا نَصِيرًا﴾ [الفتح: ٢٢]، وينصر الله عَزَّجَلَّ المسلمين عليهم.

[٢] لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُوكَ وَإِنَّا وَلَا نَصِيرًا﴾ [الفتح: ٢٢].

[٣] أي: لو أورد على قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَلَوْ قَتَلْتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَدْبَارَ﴾ [الفتح: ٢٢]، هذا وعد من الله جَلَّ وَعَلَا أنه إذا التقى المسلمون والكفار، أن المسلمين سينتصرون عليهم، فهذا وعد من الله عَزَّجَلَّ.

فإذا قيل: لماذا الكفار انتصروا في وقعة أحد؟

فيجاب عن ذلك: بأن الله رتب انتصار المسلمين، قد رتبه على شرط؛ إذا وجد الشرط، وجد المشروط؛ ففي وقعة أحد لم يصبروا، وحصلت منهم معصية من بعضهم، فلم يصبروا، فحصلت عليهم النكبة، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ حَتَّىٰ

إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ مَا أَرْسَلْنَاكُمْ مَّا  
تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَّن يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَّن يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ  
صَرَفْنَا عَنْهُمْ لِبَتْلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى  
الْمُؤْمِنِينَ ﴿آل عمران: ١٥٢﴾، لما بين الله جَلَّ وَعَلَا السبب، بشرهم بأن الله قد عفا  
عنهم ما حصل منهم.

[٤] قال تعالى: ﴿بَلَىٰ إِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَٰذَا  
يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُم بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾ [آل عمران: ١٢٥]، هذا في  
وقعة أحد.

قوله: ﴿وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ﴾؛ أي: الملائكة، المدد من الملائكة.

[٥] قال تعالى: ﴿بَلَىٰ إِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا﴾ [آل عمران: ١٢٥].

الفشل هذا منافٍ للصبر، والمعصية -وعصيتم- منافية للتقوى، فلما  
تخلف الشرط، تخلف المشروط.





ثُمَّ ذَكَرَ كَفَّ الْأَيْدِي لِأَجْلِ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ الْمَذْكُورِينَ <sup>[١]</sup>، فَدَفَعَ الْعَذَابَ عَنْهُمْ بِهَؤُلَاءِ <sup>[٢]</sup>؛ كَمَا دَفَعَهُ بِرُسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا كَانَ بَيْنَ أَظْهَرِهِمْ <sup>[٣]</sup>.

[١] ومن الحكم في أن الله عَزَّوَجَلَّ كف أيدي المسلمين عن الكفار في مكة: أن مكة فيها مسلمون مستضعفون، لا يقدرّون على الهجرة، فلو أن الله جَلَّوَعَلَا سلط المسلمين عليهم، لقتلوا المسلمين الذين في مكة، قال تعالى: ﴿وَلَوْلَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَّمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّوَّهُمْ فُتْصِبْكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بَغَيْرِ عِلْمٍ لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [الفتح: ٢٥]، فهذه هي الحكمة -أيضاً-، هذه حكمة ثانية.

[٢] فدل هذا على أن وجود الصالحين في المجتمع يدفع الله به العذاب، حتى عن الكفار، فدفع الله جَلَّوَعَلَا عن الكفار العذاب بسبب المسلمين الذين بين أظهرهم، لما كان الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في مكة، الله يدافع عنهم لوجود الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثم لما هاجر الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أصبح فيها مسلمون، فدافع عنهم لوجود المسلمين.

[٣] قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ [الأنفال: ٣٣]، الله جَلَّوَعَلَا لم يعذب أهل مكة مع ما قاموا به من الصد عن سبيل الله والأذى للمسلمين؛ لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فيهم، فإذا خرج الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من أمته، حلَّ بهم العذاب، فهذه سنة الله جَلَّوَعَلَا، إذا خرج الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من أمته، أحل الله بهم العذاب، طالما أن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ موجود فيهم، فإن الله يدفع عنهم العذاب.

ثُمَّ أَخْبَرَ -سُبْحَانَهُ- عَمَّا فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْحِمِيَّةِ الَّتِي مَصَدَرُهَا الْجَهْلُ وَالظُّلْمُ<sup>[١]</sup>، وَأَخْبَرَ -سُبْحَانَهُ- بِإِنزَالِهِ فِي قُلُوبِ أَوْلِيَائِهِ مِنَ السَّكِينَةِ مَا يُقَابِلُ الْحِمِيَّةَ<sup>[٢]</sup>، وَإِلْزَامِهِمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى<sup>[٣]</sup>، وَهِيَ جِنْسٌ تَعُمُّ كُلَّ كَلِمَةٍ يُتَقَى بِهَا اللَّهُ<sup>[٤]</sup>، وَأَعْلَاهَا كَلِمَةُ الْإِخْلَاصِ<sup>[٥]</sup>.

[١] ما في قلوب المشركين من حمية الجاهلية، قال تعالى: ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحِمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةَ﴾ [الفتح: ٢٦].  
قوله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾؛ أي: من أهل مكة.

فكل شيء ينسب إلى الجاهلية مذموم: حمية الجاهلية، حكم الجاهلية،...، كل هذا مذموم، كل ما نسب إلى الجاهلية، فإنه مذموم، وكذلك عزاء الجاهلية؛ كما جاء في الحديث: «مَنْ تَعَزَّى بِعَزَاءِ الْجَاهِلِيَّةِ، فَأَعِضُّوهُ، وَلَا تَكْنُؤا»<sup>(١)</sup>، كل ما ينسب للجاهلية، فهو مذموم.

[٢] هذا لأن المشركون عندهم حمية الجاهلية، والمسلمون عندهم الإيمان يقابل الحمية.

[٣] قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحِمِيَّةَ حِمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ [الفتح: ٢٦]، ينتصرون للشرك والكفر.

قال تعالى: ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحِمِيَّةَ حِمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى﴾ [الفتح: ٢٦]، هذا في مقابل ما عند المشركين من حمية الجاهلية.

فَقَوْلُهُ: ﴿كَلِمَةُ التَّقْوَى﴾؛ أَي: كَلِمَةُ الْحَقِّ، وَمِنْهَا أَوْ أَعْلَاهَا «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»؛ فَإِنَّهَا كَلِمَةُ التَّقْوَى، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَالْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ [الفتح: ٢٦].

[٤] كُلُّ الْكَلَامِ الطَّيِّبِ.

[٥] وَهِيَ «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»، هَذِهِ أَعْلَى كَلِمَةِ التَّقْوَى.



ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّهُ أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ<sup>[١]</sup>،  
فَقَدْ تَكَفَّلَ لِهَذَا الْأَمْرِ بِالتَّامِّ وَالْإِظْهَارِ<sup>[٢]</sup>، فَلَا تَظُنُّوا مَا وَقَعَ لِغَيْرِ ذَلِكَ<sup>[٣]</sup>.  
ثُمَّ ذَكَرَ رَسُولَهُ وَحِزْبَهُ وَمَدَحَهُمْ بِأَحْسَنِ الْمَدْحِ<sup>[٤]</sup>، وَالرَّافِضَةَ<sup>(١)</sup> تَصْنِفُهُمْ  
بِضِدِّهِ<sup>[٥]</sup>.

[١] أخبر الله جَلَّ وَعَلَا أنه أرسل رسوله بأمرين، وهما:

الأمر الأول: الهدى، الذي هو العلم النافع.

الأمر الثاني: ودين الحق، الذي هو العمل الصالح.

ووعده الله عَزَّجَلَّ أنه سيظهره على الدين؛ أي: جميع الأديان: اليهودية،  
النصرانية، كل الأديان التي على وجه الأرض سيظهر الله الإسلام عليها،  
وقد تحقق وعد الله جَلَّ وَعَلَا، فظهر دين الله في المشارق والمغارب.

[٢] قال تعالى: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ [التوبة: ٣٣].

[٣] فلا تظنوا ما حصل عليكم من تطاول الكفار أنه سيؤخر هذا

الوعد الكريم أبداً.

(١) هي فرقة من فرق الشيعة الضالة، سموها (روافض)؛ لرفضهم إمامة أبي بكر وعمر  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، ويقال: سموها بالروافض؛ لأن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خرج على هشام بن عبد الملك، فطعن عسكره على أبي بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فمنعهم  
من ذلك، فرفضوه، فقال لهم زيد بن علي: رفضتموني؟ قالوا: نعم، فبقي عليهم هذا  
الاسم، وهم مجمعون على أن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نص على استخلاف علي بن أبي طالب  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ باسمه وأظهر ذلك، وأعلنه، وأن أكثر الصحابة ضلوا بتركهم الاقتداء به بعد  
وفاه النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. انظر: مقالات الإسلاميين (ص ١٦ وما بعدها)، والفرق بين  
الفرق (ص ١٥)، واعتقادات فرق المسلمين والمشركين (ص ٥٢).

[٤] قال تعالى: ﴿ثُمَّ حَمَدُ رَسُولِ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَبَّعُوا رُكْعًا سَجَدًا يَلْبِتُونَ فُضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِمَّنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَتَازَرَهُ، فَاسْتَخْلَطَ فَاسْتَوَى عَلَى سَوْقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الفتح: ٢٩].

قوله: ﴿مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ﴾؛ أي: صفتهم المذكورة في التوراة، التي أنزلت على موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ.

وقوله: ﴿وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ﴾؛ الذي أنزل على عيسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ. فأخبر الله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى أنه لا يفتاخر من الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، ولا ييغض الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ إلا الكفار.

وعلى هذا فإن الرافضة كفار -الذين ييغضون صحابة رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ويلعنونهم، ويكفرونهم- بنص هذه الآية؛ أنهم كفار<sup>(١)</sup>، نسأل الله العافية!

[٥] الرافضة تصفهم بضد ما مدحهم الله عَزَّوَجَلَّ به، تصفهم بالخيانة، تصفهم بالكفر، تلعنهم، تسبهم، هذا ما عليه الرافضة، قبحهم الله!



(١) انظر: الفرق بين الفرق (ص ٢٣٨)، ودقائق التفسير (٢/ ١٥١-١٥٣)، ومنهاج السنة النبوية (٢/ ٦٥)، والصواعق المحرقة على أهل الرفض والضلال والزندقة (١/ ١٨٦).

## فَصْلٌ فِي غَزْوَةِ خَيْبَرَ <sup>[١]</sup>

قَالَ مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ: لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ مِنَ الْحُدَيْبِيَّةِ، مَكَثَ عِشْرِينَ لَيْلَةً أَوْ قَرِيبًا مِنْهَا، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى خَيْبَرَ <sup>[٢]</sup>، وَاسْتَخْلَفَ عَلَى الْمَدِينَةِ سِبَاعَ بْنَ عَرْفُطَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ <sup>[٣]</sup>.

[١] لما انتهى ما دار وحصل في الحديبية، وتم الصلح بين الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وبين المشركين على وضع الحرب بينهما عشر سنين، حينئذ تفرغ الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من قتال قريش ومن حولها، بقي أن يكمل صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إجراءاته مع اليهود، الذين خانوا العهد بالمدينة، ورحلوا إلى خيبر وإلى أذرعات بالشام، فغزا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غزوة خيبر، وهي بين صلح الحديبية وبين فتح مكة.

وخيبر اسم للبلد الزراعي الذي يقع شمالي المدينة، ولا يزال بهذا الاسم إلى الآن، وكانت تقطنه فلول اليهود، الذين خانوا العهد، ورحلوا عن المدينة، لكن شرهم باقٍ، لم ينتهوا. فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أراد أن يكمل ما بدأه معهم لما نقضوا العهد؛ لأنهم يتألبون على الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أراد أن يجهز عليهم؛ لأنهم خونة من عهد موسى عَلَيْهِ السَّلَام، فهم خونة الأنبياء وخونة العهود.

قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿أَوْكَلِمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [البقرة: ١٠٠]، فهم آفة بشرية، لا بد من القضاء عليهم مع الإمكان.

[٢] بعد الحديبية وإبرام العهد مع المشركين أراد الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن يواصل مع اليهود للانتقام منهم؛ ليسلم المسلمون من شرهم، فغزا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خيبر بعد ذلك مباشرة، بعدها بأيام.

[٣] كان صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من سنته أنه يستخلف على المدينة إذا سافر منها، يستخلف عليها من يقوم بشؤونها، ويتولى أمور المسلمين فيها، لاسيما في الصلاة، فاستخلف سباع بن عرفطة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ<sup>(١)</sup>.



(١) انظر أخبار غزوة خيبر في: سيرة ابن هشام (٣٢٨/٢)، والروض الأنف (٨٦/٧)، والسيرة النبوية لابن كثير (٣/٣٤٤).

وَقَدِمَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَئِذٍ فَوَافَى سِبَاعَ بْنَ عُرْفُطَةَ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ <sup>[١]</sup>،  
 فَسَمِعَهُ يَقْرَأُ فِي الْأُولَى (كهيعص)، وَفِي الثَّانِيَةِ (وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ) <sup>[٢]</sup>، فَقَالَ فِي  
 صَلَاتِهِ: «وَيْلٌ لِّفُلَانٍ إِذَا اكْتَالَ اكْتَالَ بِالْوَافِي، وَإِذَا كَالَ كَالَ بِالنَّاقِصِ» <sup>(١) [٣]</sup>،  
 ثُمَّ زَوَّدَهُ سِبَاعٌ، فَقَدِمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>[٤]</sup>، فَكَلَّمَ الْمُسْلِمِينَ، فَأَثَرَكُوهُ  
 وَأَصْحَابَهُ فِي سَهْمَانِهِمْ <sup>[٥]</sup>.

[١] أبو هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تأخر إسلامه إلى عام خيبر، وهو من قبيلة دوس في الطائف، فقدم على المدينة مسلماً، وصادف سباع بن عرفطة أميراً عليها بعد خروج الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، صلى معه الفجر، وزوده سباع بالزاد، فواصل السير إلى خيبر، ولحق بالنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في خيبر.

[٢] سمع أبو هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سباعاً يقرأ في الفجر في الركعة الأولى سورة مريم، وفي الثانية سورة المطففين، قال تعالى: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾ [المطففين: ١].

[٣] لما سمع أبو هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الآية، وهي قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾ <sup>(١)</sup> الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ <sup>(٢)</sup> وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴿[المطففين: ١-٣]، تذكر أن هناك رجلاً متلبساً بهذه الجريمة؛ أي: أنه يأخذ الكيل لنفسه وافيًا، ويعطي الناس الكيل ناقصًا، هذا هو التطفيف.

[٤] قدم عليه في خيبر.

(١) أخرجه أحمد (٢٢٦/١٤)، وابن حبان (١٠٩/١٦)، والحاكم (٣/٣٩)، والبيهقي في الكبرى (٢/٥٤٥)، وفي معرفة السنن والآثار (٣/٣٣٣)، وفي دلائل النبوة (٤/١٩٨).



[٥] لما قدم أبو هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وقد غنم المسلمون من هذه الغزوة، وهو لم يحضرها، لكنه قدم إليها، سافر إليها قاصداً الجهاد مع المسلمين، الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كلم أصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ بأن يجعلوا له شيئاً من سهامهم؛ مواساة له.



وَلَمَّا قَدِمَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الصُّبْحَ، ثُمَّ رَكِبَ<sup>[١]</sup>،  
فَخَرَجَ أَهْلُ خَيْبَرَ بِمَسَاحِيهِمْ وَمَكَاتِلِهِمْ لِأَرْضِهِمْ وَلَا يَشْعُرُونَ، فَقَالَ النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اللَّهُ أَكْبَرُ، خَرِبَتْ خَيْبَرُ، إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ  
الْمُنْذَرِينَ»<sup>[١]</sup><sup>[٢]</sup>.

[١] لما قدم الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خيبر، صلى الصبح قريباً منها، ثم  
ركب، وحاصرها في الصباح الباكر.

[٢] اليهود لم يعلموا بقدوم الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إليهم، فاجأهم  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، خرجوا على عادتهم لحرثهم وزروعهم، ومعهم المساحي  
والمكاتل على عادتهم، فلما رأوا رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ،  
قالوا: «مُحَمَّدٌ وَالْحَمِيسُ»؛ أي: الجيش.

ثم إن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال هذه الكلمة العظيمة: «اللَّهُ أَكْبَرُ،  
خَرِبَتْ خَيْبَرُ، إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ».

قوله: «إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا»؛ أي: تفاعل الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالنصر.

وقوله: «بِسَاحَةِ قَوْمٍ»؛ أي: قريباً منهم.

وقوله: «الْمُنْذَرِينَ»؛ أي: الذين أنذرهم الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من المدينة،

وهم يعلمون أنه رسول الله.



ثُمَّ ذَكَرَ حَدِيثَ إِعْطَائِهِ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الرَّايَةَ<sup>(١)</sup>، وَمُبَارَزَتِهِ مَرْحَبًا<sup>(٢)</sup> [٢].

[١] الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حاصرها، وطال الحصار؛ لأنهم قد تحصنوا في حصنهم المنيع، حاصرهم الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أيامًا كثيرة، واشتد بهم الأمر والجوع.

فالنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بشر المسلمين، فقال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَأُعْطِينَ الرَّايَةَ غَدًا رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ».

فعند ذلك بات كل واحد من الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ يتطلع أن يكون هو ذلك الرجل الذي: «يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ»، كل منهم يتطلع: من هو الذي يعطيه الراية؟ ذلك لرغبتهم في الخير والحصول على هذه البشارة.

(١) أخرجه البخاري (٣٧٠١)، ومسلم (٢٤٠٦) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ خَيْبَرٍ: «لَأُعْطِينَ الرَّايَةَ غَدًا رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولَهُ، يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ». قَالَ: فَبَاتَ النَّاسُ يَدُوكُونَ لَيْلَتَهُمْ أَيُّهُمْ يُعْطَاهَا، فَلَمَّا أَصْبَحَ النَّاسُ غَدَوْا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّهُمْ يَرْجُو أَنْ يُعْطَاهَا. فَقَالَ: «أَيُّنَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ؟» فَقَالُوا: يَشْتَكِي عَيْنَيْهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: «فَأَرْسَلُوا إِلَيْهِ فَأَتُونِي بِهِ»، فَلَمَّا جَاءَ بَصَقَ فِي عَيْنَيْهِ وَدَعَا لَهُ فَبَرَأَ حَتَّى كَأَن لَمْ يَكُنْ بِهِ وَجَعٌ، فَأَعْطَاهُ الرَّايَةَ. فَقَالَ عَلِيٌّ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقَاتِلُهُمْ حَتَّى يَكُونُوا مِثْلَنَا. فَقَالَ: «انْفُذْ عَلَى رِسْلِكَ حَتَّى تَنْزِلَ بِسَاحَتِهِمْ، ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ، وَأَخْبِرْهُمْ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ مِنْ حَقِّ اللَّهِ فِيهِ، فَوَاللَّهِ لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَكَ حُمْرُ النَّعَمِ».

(٢) أخرجه مسلم (١٨٠٧).

فلما أصبحوا، غدوا على رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كلهم يريد أن يعطى الراية، فقال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَيْنَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ؟».

وكان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قد تأخر لوجع عينيه، قالوا: «يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ يَشْتَكِي عَيْنَيْهِ»؛ أي: أصابه الرمد.

قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَارْشَلُوا إِلَيْهِ». فَأَتِي بِهِ، فَبَصَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَيْنَيْهِ وَدَعَا لَهُ فَبَرَأَ، حَتَّى كَأَنَّ لَمْ يَكُنْ بِهِ وَجَعٌ، فَأَعْطَاهُ الرَّايَةَ.

قوله: «كَأَنَّ لَمْ يَكُنْ بِهِ وَجَعٌ»؛ لما جعل الله عَزَّوَجَلَّ في ريق الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من البركة والشفاء، فشفاه الله حالاً، وذهب ما به من بأس، وهذا من معجزاته صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثم دفع إليه الراية، فتبين من هو هذا الرجل، وأنه علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

فَقَالَ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «انْفُذْ عَلَى رِسْلِكَ حَتَّى تَنْزِلَ بِسَاحَتِهِمْ ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ وَأَخْبِرْهُمْ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ مِنْ حَقِّ اللَّهِ فِيهِ فَوَاللَّهِ لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَكَ حُمْرُ النَّعَمِ».

قوله: «رِسْلِكَ»؛ أي: التأيي في المشي وعدم العجلة.

وقوله: «بِسَاحَتِهِمْ»؛ أي: قريباً من حصنهم.

وقوله: «ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ»، هذه سنة الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ أنه يدعو الكفار عموماً، وأهل الكتاب خصوصاً، يدعوهم إلى الإسلام قبل القتال، فإن أسلموا، قبلهم، وإن أبوا الإسلام، قاتلهم.

وقوله: «وَأَخْبِرْهُمْ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ مِنْ حَقِّ اللَّهِ فِيهِ»؛ أي: لا يكفي أن تقول: الإسلام طيب، وإن الإسلام فيه الخير. نعم هذا صحيح، لكن يجب بيان ما هو الإسلام، فالدعوة إلى الإسلام تستدعي أن يبين للناس ما هو الإسلام، ولا يكتفى بلفظ الإسلام فقط.

وقوله: «حُمِرُ النِّعَمِ»؛ أي: من الإبل النفيسة.

رجل واحد إذا اهتدى على يديك، فهذا فيه فضل الدعوة إلى الله عَزَّجَلَّ، وأنها مقدمة على الجهاد.

فذهب علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وحاصر الحصن، ودعاهم إلى الإسلام، فأبوا، فقاتلهم، نصره الله عَزَّجَلَّ عليهم، وفتح الحصن، وتحققت فيه بشارة الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ»، فهذا فيه من فضائل علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

[٢] خرج مرحب بن أبي مرحب، وهو من فرسان اليهود المشهورين، وطلب المبارزة، فبارزه علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فقتله، وهذا أول النصر.



وَذَكَرَ قِصَّةَ عَامِرِ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ <sup>(١)</sup> <sup>[١]</sup>، ثُمَّ حَاصَرَهُمْ، فَجَهَدَ الْمُسْلِمُونَ، فَذَبَحُوا الْحُمْرَ، فَنَهَاَهُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> <sup>[٢]</sup>.

[١] كذلك عامر بن الأكوع رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تبارز مع رجل من اليهود، وتبادل ضربتين بالسيف، فوقع سيف عامر بن الأكوع رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ على رجله، فجرحته، فقطعت رجله، ثم استشهد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وعامر بن الأكوع أخو سلمة بن الأكوع.

[٢] لما طال الحصار، ونفذت الأزواد التي معهم، جاعوا جوعاً شديداً، فنحروا الحمر الأهلية، وطبخوها، فلما رأى النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ القدور تغلي باللحم، قال: ما هذه؟ قالوا: لحوم الحمر، فأمرهم النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن

(١) أخرجها مسلم (١٨٠٢) عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ، وَفِيهِ: «... فَلَمَّا تَصَافَ الْقَوْمُ كَانَ سَيْفُ عَامِرٍ فِيهِ قِصْرٌ، فَتَنَاولَ بِهِ سَاقَ يَهُودِيٍّ لِيَضْرِبَهُ، وَيَرْجِعُ ذُبَابُ سَيْفِهِ، فَأَصَابَ رُكْبَةَ عَامِرٍ فَمَاتَ مِنْهُ، قَالَ: فَلَمَّا قَفَلُوا، قَالَ سَلَمَةُ وَهُوَ آخِذٌ بِيَدِي: قَالَ: فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاكِئًا، قَالَ: «مَا لَكَ؟» قُلْتُ لَهُ: فَذَاكَ أَبِي وَأُمِّي رَعَمُوا أَنَّ عَامِرًا حَبِطَ عَمَلُهُ، قَالَ: «مَنْ قَالَهُ؟» قُلْتُ: فُلَانٌ وَفُلَانٌ وَأُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ الْأَنْصَارِيُّ، فَقَالَ: «كَذَبَ مَنْ قَالَ، إِنَّ لَهُ لَأَجْرَيْنِ، وَجَمَعَ بَيْنَ إِصْبَعَيْهِ، إِنَّهُ لَجَاهِدٌ مُجَاهِدٌ قُلَّ عَرَبِيٌّ مَشَى بِهَا مِثْلَهُ».

(٢) أخرجه البخاري (٢٤٧٧)، ومسلم (١٨٠٢) عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى نِزْرَانَا تَوْقَدُ يَوْمَ خَيْبَرَ، قَالَ: «عَلَى مَا تَوْقَدُ هَذِهِ النَّيْرَانُ؟»، قَالُوا: عَلَى الْحُمْرِ الْإِنْسِيَّةِ، قَالَ: «اكْسِرُوهَا، وَأَهْرِقُوهَا»، قَالُوا: أَلَا تُهْرِيقُهَا، وَتَغْسِلُهَا، قَالَ: «اغْسِلُوا».

يكفؤوا القدور، وقال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَنْهَيَانَكُمْ عَنْ لُحُومِ  
الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ، فَإِنَّهَا رَجَسٌ»<sup>(١)</sup>.

قوله: «رَجَسٌ»؛ أي: نجسة.

فأهرقوها، وبعد ذلك فتح الله خير، وذهب ما بهم من الجوع ومن  
الحاجة، لما أعطاهم الله عَزَّوَجَلَّ من مغنم خير.



(١) أخرجه البخاري (٤١٩٨، ٥٥٢٨)، ومسلم (١٩٤٠)، من حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

ثُمَّ صَالِحُهُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَنْ يُجْلُوا مِنْهَا، وَلَهُمْ مَا حَمَلَتْ رِكَابُهُمْ<sup>[١]</sup>،  
وَلَهُ الصَّفَرَاءُ وَالْبَيْضَاءُ<sup>[٢]</sup>، وَاشْتَرَطَ أَنَّ مَنْ كَتَمَ أَوْ غَيَّبَ، فَلَا ذِمَّةَ لَهُ<sup>[٣]</sup>، فَغَيَّبُوا  
مَسْكَاً لِحَيٍّ بْنِ أَخْطَبَ، ثُمَّ ذَكَرَ الْحَدِيثَ<sup>(١)</sup>.

[١] صالحهم رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على أن يجلوا من خير، فتكون  
للمسلمين، ولهم ما حملت رِكَابَهُمْ من أمتعتهم وأثاثهم، يحملونه معهم،  
فطلبوا من الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بدلاً من ذلك أن يعاملهم عليها، فيكونون  
مزارعين للمسلمين بشرط ما يخرج منها من ثمر وزرع، وهذا فيه دليل  
على جواز المزارعة والمساقاة: المساقاة على الشجر، والمزارعة لزراعة الأرض  
بنصف أو بالجزء الذي يتفقون عليه، «بِشْطَرٍ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا»؛ أي: النصف  
 لليهود في مقابل عمالتهم، والشرط الثاني - وهو النصف الثاني - للمسلمين،

(١) أخرجه ابن حبان (٦٠٧/١١)، والبيهقي في الكبرى (٢٣١/٩) عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا،  
«أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَاتَلَ أَهْلَ خَيْبَرَ حَتَّى أَلْجَأَهُمْ إِلَى قَضِرِهِمْ فَغَلَبَ عَلَى الْأَرْضِ،  
وَالزَّرْعِ، وَالتَّخْلِ، فَصَالَحَهُمْ عَلَى أَنْ يُجْلُوا مِنْهَا وَلَهُمْ مَا حَمَلَتْ رِكَابُهُمْ، وَلِرَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّفَرَاءُ وَالْبَيْضَاءُ، وَيَخْرُجُونَ مِنْهَا، فَاشْتَرَطَ عَلَيْهِمْ أَنْ لَا يَكْتُمُوا وَلَا يُغَيَّبُوا  
شَيْئًا، فَإِنْ فَعَلُوا، فَلَا ذِمَّةَ لَهُمْ وَلَا عِصْمَةَ، فَغَيَّبُوا مَسْكَاً فِيهِ مَالٌ وَحُلِيٌّ لِحَيٍّ بْنِ أَخْطَبَ،  
كَانَ اخْتَمَلَهُ مَعَهُ إِلَى خَيْبَرَ، حِينَ أُجْلِيَتِ النَّضِيرُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَمِّ حَيٍّ:  
«مَا فَعَلَ مَسْكَُ حَيٍّ الَّذِي جَاءَ بِهِ مِنَ النَّضِيرِ؟» فَقَالَ: أَذْهَبَتِ التَّفَقَاتُ وَالْحُرُوبُ فَقَالَ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْعَهْدُ قَرِيبٌ وَالْمَالُ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ»، فَدَفَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِلَى الزُّبَيْرِ  
ابْنِ الْعَوَامِ، فَمَسَّهُ بِعَذَابٍ، وَقَدْ كَانَ حَيٌّ قَبْلَ ذَلِكَ قَدْ دَخَلَ خَرِبَةً، فَقَالَ: قَدْ رَأَيْتُ حَيًّا  
يَطُوفُ فِي خَرِبَةٍ هَاهُنَا، فَذَهَبُوا فَطَافُوا، فَوَجَدُوا الْمَسْكََ فِي خَرِبَةٍ....».



فالنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وافقهم على ذلك؛ لأنهم أخبر بزراعة خير، وأدري بذلك؛ أي: عندهم خبرة في ذلك.

[٢] له الذهب والفضة، هذه لا يأخذونها، وأما المتاع والأثاث، فيأخذون ما تحمله ركا بهم.

[٣] اشترط الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن من كتم شيئاً من الذهب أو الفضة لا ذمة له؛ أي: لا يشمل هذا العهد.

وكان حُيَيِّ بن أخطب قد جاء من المدينة مع بني النضير، ومعه ذهب كثير، فسأل عنه الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، سأل عم حُيَيِّ بن أخطب: أين الذهب الذي مع حُيَيِّ بن أخطب؟ فقال: «أَذْهَبَتْهُ النَّفَقَاتُ وَالْحُرُوبُ»، قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مكذباً لذلك: «الْعَهْدُ قَرِيبٌ، وَالْمَالُ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ»؛ أي: لا يمكن أنه ينفق الذهب كله في فترة يسيرة.

«فَدَفَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِلَى الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ، فَمَسَّهُ بِعَذَابٍ»، دفعه الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلى الزبير بن العوام رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وأمره أن يمسّه بعذاب؛ لأن القرينة تدل على أنه كذاب، فهذا فيه دليل على التعزير، على تعزير المتهم إذا كانت هناك قرينة على أنه كاذب في جحوده.

فلما ذاق العذاب، قال: أنا لا أدري، «قَدْ رَأَيْتُ حُيَيًّا يَطُوفُ فِي خَرِبَةٍ هَاهُنَا، فَذَهَبُوا فَطَافُوا، فَوَجَدُوا الْمَسْكَ فِي خَرِبَةٍ»، فدلهم على الذهب، وبحثوا عنه، ووجدوه مدفوناً في الخربة، فأخذه المسلمون.

وقوله: (واشترط أن من كتم أو غيب، فلا ذمة له وَلَا عَهْدَ)، وقد كتموا ذهب حبي بن أخطب، عمه وابن عمه كتموه، فانتقض عهدهم بذلك.

فَلَمَّا أَرَادَ إِجْلَاءَهُمْ، قَالُوا: دَعْنَا فِيهَا، فَأَعْطَاهُمْ إِيَّاهَا عَلَى الشَّطْرِ مِمَّا يَخْرُجُ مِنْهَا<sup>(١)</sup>، مَا بَدَا لَهُ أَنْ يُقَرِّهُمُ<sup>(٢)</sup>، وَلَمْ يَقْتُلْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الصُّلْحِ إِلَّا ابْنَ أَبِي الْحَقِيقِ؛ لِلنَّكَثِ<sup>(٣)</sup>.

[١] لما أمر بإجلائهم؛ أي: اصطاح صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ معهم على ترك قتلهم، وأن يجلبوا منها، عرضوا على الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن يتركهم يعملون فيها بالشطر مما يخرج منها من الغلة، فهذا فيه دليل على جواز عقد المزارعة والمساقاة: المزارعة للأرض، والمساقاة للشجر.

[٢] لم يحدد رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لهم المدة في هذا العقد، وقال الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «نُقِرُّكُمْ بِهَا عَلَى ذَلِكَ مَا شِئْنَا»<sup>(٣)</sup>، فهذا دليل على أن عقد المساقاة والمزارعة عقد جائز، والعقد الجائز هو الذي لكل من الطرفين

(١) أخرجه البخاري (٢٣٢٩)، ومسلم (١٥٥١) عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: «عَامَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ بِشَطْرِ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا مِنْ ثَمَرٍ أَوْ زَرْعٍ».

(٢) سبق تخريجه (ص ٣٠٧).

(٣) أخرجه البخاري (٢٣٣٨)، ومسلم (١٥٥١) عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَجْلَى الْيَهُودِ، وَالنَّصَارَى مِنْ أَرْضِ الْحِجَازِ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا ظَهَرَ عَلَى خَيْبَرَ أَرَادَ إِخْرَاجَ الْيَهُودِ مِنْهَا، وَكَانَتْ الْأَرْضُ حِينَ ظَهَرَ عَلَيْهَا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِلْمُسْلِمِينَ، وَأَرَادَ إِخْرَاجَ الْيَهُودِ مِنْهَا، فَسَأَلَتِ الْيَهُودُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُقَرِّهُمُ بِهَا، أَنْ يَكْفُوا عَمَلَهَا، وَهُمْ نِصْفُ الثَّمَرِ، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «نُقِرُّكُمْ بِهَا عَلَى ذَلِكَ مَا شِئْنَا»، فَقَرُّوا بِهَا حَتَّى أَجْلَاهُمْ عُمَرُ إِلَى تَيْمَاءَ وَأَرْيَحَاءَ».

الحق في نقضه، هذا الجائز، أما العقد اللازم، فهو الذي لا يجوز للطرفين نقضه<sup>(١)</sup>.

[٣] الذين نكثوا العهد وكذبوا وأخفوا الذهب قتلهم رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.



---

(١) انظر في أقسام العقود: فتح الرحمن بشرح زيد ابن رسلان (١/٦٢٧)، ودرر الحكام (١/١١٠).

وَسَبَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَفِيَّةَ<sup>[١]</sup>، وَكَانَتْ تَحْتَ ابْنِ أَبِي الْحَقِيقِ<sup>[٢]</sup>،  
وَعَرَضَ عَلَيْهَا الْإِسْلَامَ، فَأَسْلَمَتْ، فَأَعْتَقَهَا، وَجَعَلَ عِتْقَهَا صَدَاقَهَا<sup>(١)</sup><sup>[٣]</sup>.

وَقَسَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرَ عَلَى سِتَّةٍ وَثَلَاثِينَ سَهْمًا<sup>[٤]</sup>، كُلُّ سَهْمٍ مِائَةُ سَهْمٍ،  
فَكَانَ لَهُ وَلِلْمُسْلِمِينَ النِّصْفُ، وَالنِّصْفُ الْآخَرُ لِنَوَائِبِهِ، وَمَا يَنْزِلُ بِهِ مِنْ أُمُورِ  
الْمُسْلِمِينَ<sup>(٢)</sup>.

قَالَ الْبَيْهَقِيُّ: (لَأَنَّ شَطْرَهَا فُتِحَ صُلْحًا)، وَهَذَا بِنَاءٌ مِنْهُ عَلَى أَصْلِ  
الشَّافِعِيِّ، أَنَّهُ يَجِبُ قَسْمُ الْأَرْضِ الْمَفْتُوحَةِ عَنْوَةً<sup>[٥]</sup>.

[١] وقعت صفية بنت حيي بن أخطب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا للسبي، من جملة السبي،  
ووقعت في سهم أحد الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، فأعطاهما للرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،  
فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أعتقها، وجعل عتقها صداقها، فصارت من أمهات  
المؤمنين، هذه صفية رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وقصة حصولها مع النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[٢] الذي قتله الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(١) أخرجه البخاري (٥٠٨٦)، ومسلم (١٣٦٥) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْتَقَ صَفِيَّةَ، وَجَعَلَ عِتْقَهَا صَدَاقَهَا».

(٢) كما في الحديث الذي أخرجه أبو داود (٣٠١٢)، وأحمد (٣٤٤ / ٢٦): عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَارٍ،  
مَوْلَى الْأَنْصَارِ، عَنْ رِجَالٍ، مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا  
ظَهَرَ عَلَى خَيْرٍ، فَسَمَهَا عَلَى سِتَّةٍ وَثَلَاثِينَ سَهْمًا، جَمَعَ كُلُّ سَهْمٍ مِائَةَ سَهْمٍ، فَكَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلِلْمُسْلِمِينَ النِّصْفُ مِنْ ذَلِكَ، وَعَزَلَ النِّصْفَ الْبَاقِي لِمَنْ نَزَلَ بِهِ مِنَ الْوُفُودِ،  
وَالْأُمُورِ، وَنَوَائِبِ النَّاسِ».

[٣] هذا دليل على أنه يجوز أن يكون الصداق منفعة، لا يتعين أن يكون الصداق دراهم، يجوز أن يكون منفعة؛ مثل: العتق، وتعليم القرآن، وتعليم صنعة. وكذلك موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ تزوج ابنة شيخ مدين على أن يرعى الغنم عشر سنين -ثماني سنين، فإذا تم عشرًا فمن عندك-، فزوجه ابنته على ذلك. قال تعالى: ﴿قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حَبَّ حَبَّ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ﴾ [القصص: ٢٧].

قوله: ﴿تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حَبَّ حَبَّ﴾؛ أي: ترعى الغنم ثماني سنين، فتزوجها موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ بالمهر، وهو رعي الغنم، فهذا دليل على أنه يجوز أن يكون الصداق منفعة.

[٤] لأجل الغانمين؛ لأن خير فتحت عنوة، فإذا فتحت عنوة، فهي للغانمين، والأراضي يخير فيها الإمام، وأما المال المنقول، فهذا يقسم بين الغانمين، وأما الأموال الثابتة -مثل: الأراضي، والمزارع-، فهذه يخير فيها الإمام، إن شاء وزعها على الغانمين، وإن شاء، أوقفها على المسلمين عمومًا.

[٥] الأرض التي جلوا عنها أو صالحهم عليها هذه تسمى بالفيء، هذه توقف للمسلمين؛ بأن تجعل غلتها للمسلمين، ويجعل عليها خراج كل سنة على من هي بيده؛ أي: أجرة، تكون لبيت مال المسلمين، أما التي فتحت عنوة، فهذه غنيمة، تكون غنيمة للمسلمين، يقسمها بينهم، وهكذا كانت خير، فتحت عنوة.

وَمَنْ تَأَمَّلَ، تَبَيَّنَ أَنَّ كُلَّهَا عَنُودٌ، وَهَذَا هُوَ الصَّوَابُ الَّذِي لَا شَكَّ فِيهِ<sup>[١]</sup>.

وَالْإِمَامُ مُخَيَّرٌ فِي الْأَرْضِ بَيْنَ قَسَمِهَا وَوَقْفِهَا، وَقَسَمَ بَعْضُهَا وَوَقَفَ بَعْضُ. وَقَدْ فَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَنْوَاعَ الثَّلَاثَةَ، فَقَسَمَ قُرَيْظَةَ وَالنَّضِيرَ، وَلَمْ يَقْسِمَ مَكَّةَ، وَقَسَمَ شَطْرَ خَيْبَرَ، وَتَرَكَ شَطْرَهَا<sup>[٢]</sup>، وَلَمْ يَغِبْ مِنْ أَهْلِ الْحُدَيْبِيَّةِ إِلَّا جَابِرٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَقَسَمَ لَهُ<sup>[٣]</sup>.

[١] أنها فتحت كلها عنوة، وليس نصفها.

[٢] الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فعل الأحكام الثلاثة: أن يوقفها، أن يوزعها على الغزاة، أن يوقف بعضها ويوزع بعضها، وهكذا فعل الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فكل الأحكام الثلاثة فعلها الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في أحوال مختلفة.

فقريظة والنضير هذه وقفها الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ومكة لم يقسمها الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، بل أوقفها، ولم يقسمها، وفي خيبر فعل الاثنين؛ الوقفية والتوزيع.

قوله: (فَقَسَمَ قُرَيْظَةَ وَالنَّضِيرَ)؛ أي: قسم قريظة والنضير في المدينة، غزوة بني قريظة وغزوة بني النضير قسمها بين الغانمين.

وقوله: (وَلَمْ يَقْسِمْ مَكَّةَ)، أما مكة، فلم يقسمها الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وقد اختلف العلماء: هل فتح مكة عنوة أو صلحًا؟ والصحيح: أن بعضها فتحه صلحًا، وبعضها فتحه عنوة، لكنه ترك قسمتها كلها.

[٣] الذين حضروا صلح الحديبية هم الذين أعطاهم الله جَلَّ وَعَلَا خير؛  
جزاءً لهم على صدقهم مع رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وهم الذين فتح الله على  
أيديهم خير، إلا أن جابر بن عبد الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - وهو ممن حضر بيعة الرضوان -،  
تغيب عن غزوة خيبر، فضرب له النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نصيبه منها.



وَقَدِمَ عَلَيْهِ جَعْفَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَصْحَابُهُ، وَمَعَهُمُ الْأَشْعَرِيُّونَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ [١].  
وَسَمَّتْهُ امْرَأَةٌ مِنَ الْيَهُودِ فِي شَاةٍ أَهْدَتْهَا لَهُ <sup>(١)</sup>، فَلَمْ يُعَاقِبْهَا <sup>(٢)</sup> [٢]، وَقِيلَ: قَتَلَهَا  
بَعْدَ مَا مَاتَ بَشْرُ بْنُ الْبَرَاءِ <sup>(٣)</sup>.

[١] وفي هذه الغزوة -أيضا- قدم جعفر بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ابن عم  
الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ومن معه من المهاجرين رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، الذين هاجروا الهجرة  
الثانية إلى الحبشة، قدموا على الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في خيبر.

(١) أخرجه البخاري (٣١٦٩) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «لَمَّا فَتَحَتْ خَيْبَرُ أُهْدِيَتْ لِلنَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَاةٌ فِيهَا سُمْ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اجْمَعُوا إِلَيَّ مَنْ كَانَ هَا هُنَا مِنْ يَهُودٍ»،  
فَجُمِعُوا لَهُ، فَقَالَ: «إِنِّي سَأَلْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ، فَهَلْ أَنْتُمْ صَادِقِي عَنْهُ؟»، فَقَالُوا: نَعَمْ، قَالَ هُمُ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَبُو كُمْ؟»، قَالُوا: فَلَانٌ، فَقَالَ: «كَذَبْتُمْ، بَلْ أَبُو كُمْ فُلَانٌ»، قَالُوا:  
صَدَقْتَ، قَالَ: «فَهَلْ أَنْتُمْ صَادِقِي عَنْ شَيْءٍ إِنْ سَأَلْتُ عَنْهُ؟» فَقَالُوا: نَعَمْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ،  
وَإِنْ كَذَبْنَا عَرَفْتَ كَذَبْنَا كَمَا عَرَفْتَهُ فِي آيِنَا، فَقَالَ هُمُ: «مَنْ أَهْلُ النَّارِ؟» قَالُوا: نَكُونُ فِيهَا  
بَسِيرًا، ثُمَّ تَخَلَّفُوا فِيهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اخْسُئُوا فِيهَا، وَاللَّهِ لَا تَخْلُفُكُمْ فِيهَا أَبَدًا»،  
ثُمَّ قَالَ: «هَلْ أَنْتُمْ صَادِقِي عَنْ شَيْءٍ إِنْ سَأَلْتُكُمْ عَنْهُ؟» فَقَالُوا: نَعَمْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ، قَالَ:  
«هَلْ جَعَلْتُمْ فِي هَذِهِ الشَّاةِ سُمًّا؟» قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: «مَا حَمَلَكُمْ عَلَى ذَلِكَ؟» قَالُوا: أَرَدْنَا إِنْ  
كُنْتَ كَاذِبًا نَسْتَرِيحَ، وَإِنْ كُنْتَ نَبِيًّا لَمْ يَصْرُكَ».

(٢) أخرجه البخاري (٢٦١٧)، ومسلم (٢١٩٠) عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، «أَنَّ امْرَأَةً يَهُودِيَّةً أَتَتْ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَاةٍ مَسْمُومَةٍ، فَأَكَلَ مِنْهَا، فَجِيءَ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،  
فَسَأَلَهَا عَنْ ذَلِكَ؟ فَقَالَتْ: أَرَدْتُ لِأَقْتُلَكَ، قَالَ: «مَا كَانَ اللَّهُ لِيُسَلِّطَكَ عَلَى ذَاكَ»، قَالَ: -أَوْ  
قَالَ- عَلَيَّ، قَالَ: قَالُوا: أَلَا نَقْتُلُهَا؟ قَالَ: «لَا»، قَالَ: فَمَا زِلْتُ أَعْرِفُهَا فِي هَوَاتِ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».



قوله: (الْأَشْعَرِيُّونَ) قبيلة في اليمن، منهم أبو موسى الأشعري

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

[٢] امرأة من اليهود، اليهود لا يتركون الشر - لا رجالهم ولا نساؤهم -، فجاءت امرأة من اليهود، وطبخت شاةً أو شاةً مصلية، أهدتها للرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وهي مسمومة؛ تريد قتل الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تناول منها، من هذه الشاة، فأصابه أثر من السم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وبقي معه حتى مات صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، والسم يؤثر فيه، هذا من خيانة اليهود، وقتلهم للأنبياء - عليهم الصلاة والسلام -.

وهذا يدل على أن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بشر، يجري عليه ما يجري على البشر، وأنه يؤثر فيه السحر، ويؤثر فيه السم، ويؤثر فيه المرض؛ لأنه بشر صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[٣] بشر بن البراء تناول من هذه الشاة، فمات بسببها، الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يعاقبها على ما فعلت، تركها.



وَكَانَ بَيْنَ قُرَيْشٍ تَرَاهُنٌ؛ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: يَظْهَرُ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: يَظْهَرُ  
الْحَلِيفَانِ وَيَهُودُ خَيْرٌ<sup>[١]</sup>، وَكَانَ الْحَجَّاجُ بْنُ عَلَاطٍ قَدْ أَسْلَمَ، وَشَهِدَهَا، ثُمَّ ذَكَرَ  
قِصَّتَهُ<sup>(١)</sup>.

وَفِيهَا مِنَ الْفِضَةِ: الْقِتَالُ فِي الْأَشْهُرِ الْحُرْمِ<sup>[٢]</sup>؛ لِأَنَّهُ خَرَجَ إِلَيْهَا فِي  
الْمَحْرَمِ<sup>[٣]</sup>.

[١] تراهنت قريش لما غزا رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خيبر، تراهنوا؛  
أحدهم يقول: الرسول سينتصر، وأحدهم يقول: لا، بل سينتصر اليهود.  
[٢] الآن انتهى المصنف رَحِمَهُ اللَّهُ من سياق الغزوة، وأراد أن يبين ما فيها  
من الأحكام الفقهية، وهي كثيرة، وهذا من ميزات هذا الكتاب النفيس في  
السيرة؛ أنه يذكر فقه السيرة، ولا يقتصر على سرد الأخبار.

[٣] الأشهر الحرم هي التي حرم الله جَلَّ وَعَلَا القتال فيها في الجاهلية  
- وهي أربعة أشهر -؛ لقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا  
عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ  
حُرُمٌ﴾ [التوبة: ٣٦].

قوله: ﴿مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ﴾، وهي: ذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم،  
ورجب الفرد (ثلاثة سرد، وواحد فرد)<sup>(٢)</sup>، هذه هي الأشهر الحرم.

(١) قصة الحجاج رَحِمَهُ اللَّهُ عَنهُ أخرجها النسائي مختصراً في السنن الكبرى (٣٧/٨)، وأحمد مطولاً  
في مسنده (٤٠٠/١٩ - ٤٠٢)، وانظر القصة في: سيرة ابن هشام (٣٤٥/٢)، وطبقات  
ابن سعد (٨٢/٢ - ٨٣).

(٢) كما في الحديث الذي أخرجه البخاري (٣١٩٧، ٤٦٦٢، ٥٥٥٠، ٧٤٤٧)، ومسلم  
(١٦٧٩)، من حديث أبي بكرة رَحِمَهُ اللَّهُ عَنهُ.

وذلك من أجل أن يتأمن الحجاج والمعتمرون؛ فلا يبيحهم أحد في السفر إلى الحج والعمرة، هذا في الجاهلية - كما ذكر الله تعالى -، يعملون فيها النسيء، يتلاعبون فيها؛ يقدمونها، ويؤخرونها. قال تعالى: ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلُونَهُ عَامًا وَيُكْرِمُونَهُ عَامًا لِيُوَاطِّئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: ٣٧]، فهذا النسيء الذي يفعله المشركون في الأشهر الحرم، يغيرون فيه على حسب رغباتهم.

فلما جاء الإسلام، اختلف العلماء: هل الأشهر الحرم باقية -أي: يجرم القتال فيها-، أو أنها نسخت؟

شيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم رَحِمَهُمَا اللَّهُ يرون أنها نسخت، وفريق آخر يرون أنها باقية لم تنسخ، والصحيح أنها نسخت في الإسلام؛ لأنه لا حاجة إليها -والحمد لله-، تأمن الحجاج والمعتمرون؛ فلا حاجة إليها.

قوله: (لِأَنَّهُ خَرَجَ إِلَيْهَا فِي الْمَحَرَّمِ)، والمحرم من الأشهر الحرم، غزا خيبر في شهر المحرم، وهو من الأشهر الحرم، ولكن هذا يقال: إنه نسخ، فهذا دليل من أدلة النسخ.



وَمِنْهَا: قَسْمُ الْمَغَانِمِ لِلْفَارِسِ: ثَلَاثَةٌ، وَلِلرَّاجِلِ سَهْمٌ<sup>[١]</sup> (١).  
وَمِنْهَا: أَنَّهُ يَجُوزُ لِأَحَادِ الْجَيْشِ إِذَا وَجَدَ طَعَامًا أَنْ يَأْكُلَهُ، وَلَا يُحْمَسُهُ؛  
لِأَخِيذِ ابْنِ الْمُغْفَلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جِرَابَ الشَّحْمِ<sup>[٢]</sup> (٢).

[١] لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قسم المغانم على المجاهدين هكذا؛  
للفارس ثلاثة أسهم - سهم له، وسهمان لفرسه -، وللراجل سهم واحد.  
[٢] الذي يؤخذ من الكفار إذا كان من الأشياء التي لا تبقى؛ مثل:  
الفاكهة، ومثل الطعام، هذه لمن وجدها، ولا تدخل في الغنيمة، هي لمن  
وجدها؛ الطعام، الفاكهة، الشيء الذي لا يبقى، هذا لمن وجده.  
قوله: (وَلَا يُحْمَسُهُ)؛ لأنه ليس غنيمة، ولا يبقى.  
وقوله: (لِأَخِيذِ ابْنِ الْمُغْفَلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جِرَابَ الشَّحْمِ)؛ لأن ابن المغفل  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وجد جراباً من الشحم، أخذه، ولم يضعه في الغنيمة، فأقره الرسول  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لما وجدته فرح، قال: «لَا أُعْطِي الْيَوْمَ أَحَدًا مِنْ هَذَا شَيْئًا»، قَالَ:  
«فَالْتَفْتُ، فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَبَسِّمًا»، وأقره على ذلك.

(١) أخرجه البخاري (٤٢٢٨)، ومسلم (١٧٦٢) عن ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ خَيْبَرَ لِلْفَرَسِ سَهْمَيْنِ، وَلِلرَّاجِلِ سَهْمًا. قَالَ: فَسَرَهُ نَافِعٌ فَقَالَ: إِذَا كَانَ مَعَ  
الرَّجُلِ فَرَسٌ فَلَهُ ثَلَاثَةٌ أَشْهُمٍ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ فَرَسٌ فَلَهُ سَهْمٌ».

(٢) أخرجه البخاري (٣١٥٣)، ومسلم (١٧٧٢) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ:  
«أَصَبْتُ جِرَابًا مِنْ شَحْمٍ، يَوْمَ خَيْبَرَ، قَالَ: فَالْتَزَمْتُهُ، فَقُلْتُ: لَا أُعْطِي الْيَوْمَ أَحَدًا مِنْ هَذَا  
شَيْئًا، قَالَ: فَالْتَفْتُ، فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَبَسِّمًا».

وَمِنْهَا: أَنْ الْمَدَدَ إِذَا لَحِقَ بِهِ بَعْدَ الْحَرْبِ لَا يُسْهِمُ لَهُ إِلَّا بِإِذْنِ الْجَيْشِ<sup>[١]</sup>؛  
لَا أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّمَ أَصْحَابَهُ لِأَهْلِ السَّفِينَةِ.

وَمِنْهَا: تَحْرِيمُ لُحُومِ الْحُمْرِ، وَعُلِّلَ بِأَنَّهَا رَجَسٌ<sup>(١)</sup><sup>[٢]</sup>، وَهَذَا مُقَدَّمٌ عَلَى مَنْ  
عَلَّلَ بِغَيْرِ ذَلِكَ؛ كَقَوْلِ مَنْ قَالَ: إِنَّهَا لَمْ تُخَمَّسْ<sup>[٣]</sup>، أَوْ إِنَّهَا تَأْكُلُ الْعَذْرَةَ.

[١] لأن أبا هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لما جاء بعد الحرب، لم يعطه الرسول  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مثل الغزاة، وقد جاء يريد الغزو، لكن فاته الغزو، لكنه استأذن  
من المسلمين، فأعطوه؛ لأن أبا هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جاء مدداً للمسلمين، لكن بعد  
الحرب، فلم يكن له استحقاق في الغنيمة، إلا برضا المجاهدين.

[٢] كما سبق، لما رأهم يطبخونها، وهذا من شدة الجوع، فالرسول  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ منعهم منها، وقال: «إِنَّهَا رَجَسٌ»؛ أي: نجسة.

ومنهم من علل هذا بأنها تأكل العذرة من الجَلَالَةِ من الدواب.  
لكن الصحيح: أنها حرام؛ لأنها رجس؛ أي: نجسة العين، والرجس:  
نجس العين<sup>(٢)</sup>، فلا يجوز أكل النجس؛ مثل: الكلاب، والسباع، والخنزير،  
فهذه نجسة العين، لا يجوز أكلها.

(١) سبق تخريجه (ص ٣٠٦).

(٢) قال الخليل الفراهيدي رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْعَيْنِ (٥٢ / ٦): (كُلُّ شَيْءٍ يَسْتَقْدِرُ فَهُوَ رَجَسٌ كَالْخَنزِيرِ،  
وَقَدْ رَجَسَ الرَّجُلُ رَجَاسَةً مِنَ الْقَدَرِ، وَأَنَّهُ لِرَجَسٍ مَرْجُوسٌ. وَالرَّجَسُ فِي الْقُرْآنِ الْعَذَابُ  
كَالرَّجْزِ، وَكُلُّ قَدَرٍ رَجَسٌ). وانظر مادة (رجس) في: تهذيب اللغة (٣٠٦ / ١٠)،  
والصحيح (٩٣٣ / ٣)، ومقاييس اللغة (٤٩٠ / ٢)، ولسان العرب (٩٤ / ٦).

[٣] بعضهم يقول: إن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ منع أكلها؛ لأنها لم تخمس؛ لأنهم ذبحوها قبل أن تقسم، وهي غنيمة. وهذا غلط.  
ومنهم من قال: لأنها تأكل العذرة، وهذا غلط.  
التعليل الصحيح: تعليل الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ لأنها رجس.



وَمِنْهَا: جَوَازُ عَقْدِ الْمَهَادَةِ عَقْدًا جَائِزًا، لِلْإِمَامِ فَسْخُهُ مَتَى شَاءَ<sup>[١]</sup>،  
وَتَعْلِيْقُ الْأَمَانِ بِالشَّرْطِ<sup>[٢]</sup>، وَتَقْرِيرُ أَرْبَابِ التُّهْمِ بِالْعُقُوبَةِ<sup>[٣]</sup>.

[١] فمن الأحكام التي تؤخذ من غزوة خيبر أن المهادنة عقد جائز، ليست من العقود اللازمة، وكذلك المساقاة والمزارعة عقد جائز؛ لأن العقود على قسمين، فالعقد الجائز: هو ما كان لكل من الطرفين فسخه ولو لم يرض الطرف الآخر، خلاف العقد اللازم، فإنه لا يجوز لأحد الطرفين فسخه إلا برضى الآخر.

فالمهادنة التي جرت بين الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وبين أهل خيبر لما فتحها، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «نُقِرُّكُمْ فِيهَا عَلَى ذَلِكَ مَا شِئْنَا»<sup>(١)</sup>.

فدل هذا على أن عقد المهادنة عقد جائز، لكن لا ينبذه الإمام، إلا إذا أعطاهم بعد عقد الطرف الثاني إنذارًا قبل أن يفسخه. وذلك لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «نُقِرُّكُمْ فِيهَا عَلَى ذَلِكَ مَا شِئْنَا».

ولهذا لما كان في عهد عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَجْلَاهُمْ من خيبر، فدل على أنه عقد.

[٢] لقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «نُقِرُّكُمْ فِيهَا عَلَى ذَلِكَ مَا شِئْنَا»، فعلق الأمان لهم بالمشيئة؛ بملشيئة ولي الأمر.

[٣] هذا سبق بيانه؛ أن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دفع اليهودي الذي جحد

ذهب حيي بن أخطب، دفعه إلى الزبير بن العوام رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ ليعزره حتى يخبر

بالحقيقة؛ لأن التهمة قائمة؛ لقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْعَهْدُ قَرِيبٌ، وَالْمَالُ أَكْثَرُ

مِنْ ذَلِكَ»<sup>(١)</sup>. فالتهمة قائمة.





وَمِنْهَا: الْأَخْذُ بِالْقَرَائِنِ؛ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْعَهْدُ قَرِيبٌ، وَأَمَّا أَكْثَرُ مَنْ ذَلِكَ»<sup>[١](١)</sup>، وَأَنَّ مَنْ كَانَ الْقَوْلُ قَوْلَهُ، إِذَا قَامَتْ قَرِينَةٌ عَلَى كَذِبِهِ، لَمْ يُلْتَفَتْ إِلَى قَوْلِهِ<sup>[٢]</sup>.

وَمِنْهَا: أَنَّ أَهْلَ الذِّمَّةِ إِذَا خَالَفُوا شَيْئًا مِمَّا شَرَطَ عَلَيْهِمْ، لَمْ يَنْقُصْ لَهُمْ ذِمَّةٌ<sup>[٣]</sup>.

وَأَنَّ مَنْ أَخَذَ شَيْئًا قَبْلَ الْقِسْمَةِ، لَمْ يَمْلِكْهُ، وَإِنْ كَانَ دُونَ حَقِّهِ؛ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «شِرَاكٌ مِنْ نَارٍ»<sup>[٢](٤)</sup>.

[١] الأخذ بالقرائن في التهم؛ أن المتهم إذا دلت القرائن على إدانته، فإنه يعمل بها.

[٢] لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يلتفت إلى قول اليهودي: «أَذْهَبَتْهُ النَّفَقَاتُ وَالْحُرُوبُ»؛ لأن القرينة تكذب هذا.

[٣] لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قتل ابن أبي الحقيق لما حصل منه الجحود للذهب.

[٤] لأنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لما حذر من الغلول، وسمع الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ تحذيره، جاء رجل بشارك، الشراك نعل يسير، فقال النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «شِرَاكٌ مِنْ نَارٍ»، فدل على أن الغلول -قليله أو كثيره- حرام.

(١) سبق تخريجه (ص ٣٠٧).

(٢) سبق تخريجه (٢/٦٢٣).

وَمِنْهَا: جَوَازُ التَّفَاوُلِ <sup>[١]</sup>، بَلِ اسْتِحْبَابُهُ؛ كَمَا تَفَاعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَسَاحِيِّ فِي خَرَابِهَا <sup>[٢]</sup>.

وَأَنَّ النَّقْضَ يَسْرِي فِي حَقِّ النِّسَاءِ وَالذَّرِّيَّةِ إِذَا كَانَ طَائِفَةٌ لَهُمْ شَوْكَةٌ <sup>[٣]</sup>.  
أَمَّا إِذَا كَانَ وَاحِدًا مِنْ طَائِفَةٍ، لَمْ يُؤَافِقُوهُ، فَلَا يَسْرِي إِلَى زَوْجَتِهِ وَأَوْلَادِهِ <sup>[٤]</sup>؛  
كَمَا أَنَّ مَنْ أَهْدَرَ دِمَاءَهُمْ مِمَّنْ يَسُبُّهُ لَمْ يَسْبِ نِسَاءَهُمْ وَذُرِّيَّتُهُمْ <sup>[٥]</sup>، فَهَذَا هَدْيُهُ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا وَهَذَا.

[١] التَّفَاوُلُ طِيبٌ، وَاللَّهُ يَحِبُّ الْفَالَ؛ لِأَنَّهُ حَسَنُ ظَنٍّ بِاللَّهِ عَزَّجَلَّ، التَّفَاوُلُ  
فِيهِ حَسَنُ ظَنٍّ بِاللَّهِ، بِخِلَافِ الطَّيْرَةِ وَالتَّشَاوُمِ؛ فَإِنْ ذَلِكَ سُوءُ ظَنٍّ بِاللَّهِ.

[٢] لما وصل النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى خَيْبَرَ فِي الصَّبَاحِ، خَرَجَ الْيَهُودُ  
بِمَسَاحِيهِمْ، يَرِيدُونَ أَنْ يَعْمَلُوا، لَمْ يَعْلَمُوا عَنِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَجَاءَهُمْ،  
خَرَجُوا بِمَسَاحِيهِمْ عَلَى الْعَادَةِ. وَ«الْمَسَاحِيُّ» جَمْعُ مَسْحَاةٍ، الَّتِي يَعْمَلُ بِهَا  
الْعَامِلُ، وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ هَذِهِ أَدَوَاتُ تَخْرِيبٍ، الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا رَأَاهُمْ  
بِمَسَاحِيهِمْ، تَفَاعَلَ بِذَلِكَ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اللَّهُ أَكْبَرُ، خَرِبْتُ خَيْبَرُ، إِنَّا  
إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ، فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ» <sup>(١)</sup>.

[٣] وَنَقْضُ الْعَهْدِ، إِذَا نَقَضُوا الْعَهْدَ، فَإِنَّ الْعُقُوبَةَ تَشْمَلُ النِّسَاءَ  
وَالذَّرِيَّةَ؛ تَبَعًا لِمَنْ نَقَضُوا الْعَهْدَ.

[٤] إذا كان النساء والذرية لم يوافقوه على الجريمة، فإنها لا تشملهم

العقوبة، لكن إذا لم ينكروا عليه، ولم يمنعوه، شملتهم العقوبة.

[٥] الذين كانوا يسبون الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أهدر دمهم - كما يأتي في فتح مكة -، أهدر دمهم، منهم من تاب - كما يأتي -،

ومنهم قتل، ولم يسر هذا على ذرايعهم وزوجاتهم؛ لأنهم لم يرضوا بهذا.



وَمِنْهَا: جَعَلَ عِتْقُ الْأُمَّةِ صَدَاقَهَا بِغَيْرِ إِذْنِهَا<sup>[١]</sup>، وَلَا شُهُودٍ، وَلَا وَلِيٍّ، وَلَا لَفْظٍ تَرْوِيجٍ<sup>[٢]</sup>.

وَكَذَبُ الْإِنْسَانِ عَلَى نَفْسِهِ وَعَلَى غَيْرِهِ إِذَا لَمْ يَتَضَمَّنْ ضَرَرَ الْغَيْرِ إِذَا تَوَصَّلَ بِهِ إِلَى حَقِّهِ؛ كَمَا فَعَلَ الْحَجَّاجُ<sup>[٣]</sup>.

وَمِنْهَا: قَبُولُ هَدِيَّةِ الْكَافِرِ<sup>[٤]</sup>.

[١] كما فعل النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في صفية بنت حبي بن أخطب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، عندما وقعت في سهمه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فأعتقها، وقعت في سهمه، فأسلمت، فأعتقها صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وجعل عتقها صداقها، وتزوجها صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فصارت من أمهات المؤمنين رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

[٢] أنه يجعل عتقها صداقها، ويتزوجها، فلا يحتاج إلى عقد من ولي ولا شهود مثل عقود النكاح العادية؛ لأنه هو سيدها.

[٣] ما الذي فعله الحججاج، هذا يحتاج إلى مراجعة.

[٤] قبول هدية الكافر، فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قبل الهدايا من الكفار؛ مثل: هدية صاحب مصر المقوقس، أهدى إلى النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بغلة، وأهدى له مارية القبطية، فهو نصراني، قبلها رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(١)</sup>.

(١) كما في الحديث الذي أخرجه الطبراني في الأوسط (٣٧/٤)، وأبو نعيم في معرفة الصحابة

(١/٤٣٢، ٦/٣٢٤٧، ٦/٣٣٦٦): عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «أَهْدَى

أَمِيرُ الْقِبْطِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَارِيَتَيْنِ أُخْتَيْنِ وَبَغْلَةً، فَأَمَّا الْبَغْلَةُ: فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْكَبُهَا، وَأَمَّا إِحْدَى الْجَارِيَتَيْنِ: فَتَسَرَّاهَا، فَوَلَدَتْ إِبْرَاهِيمَ، وَأَمَّا الْأُخْرَى

فَأَعْطَاهَا حَسَّانَ بْنُ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيُّ».

ثُمَّ انْصَرَفَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى وَادِي الْقُرَى وَبِهِ يَهُودٌ<sup>[١]</sup>، فَلَمَّا نَزَلُوا اسْتَقْبَلَهُمْ يَهُودٌ بِالرَّمِي، فَقُتِلَ مَدْعَمٌ، فَقَالُوا: هَنِيئًا لَهُ الْجَنَّةُ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كَأَلَّا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ الشَّمْلَةَ الَّتِي أَخَذَهَا يَوْمَ خَيْبَرَ مِنَ الْمَغَانِمِ، لَمْ تُصِبْهَا الْمَقَاسِمُ لَتَشْتَعِلَ عَلَيْهِ نَارًا»<sup>[٢]</sup>.

[١] بعدما فرغ رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من خيبر، انصرف إلى بقية اليهود، الذين هم في وادي القرى، وفي تيماء، وفي فدك.

[٢] هذا فيه شدة الغلول -والعياذ بالله-، وهو الأخذ من الغنيمة قبل قسمتها، ولو كان يسيرًا؛ أي شيء، أخذ شملة؛ لباسًا من الصوف يلتحف به، فلما قتل برمي الكفار، قال الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ: «هَنِيئًا لَهُ الْجَنَّةُ»، بناءً على ما يعلمون، وأنه شهيد. النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «كَأَلَّا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ الشَّمْلَةَ الَّتِي أَخَذَهَا يَوْمَ خَيْبَرَ مِنَ الْمَغَانِمِ، لَمْ تُصِبْهَا الْمَقَاسِمُ لَتَشْتَعِلَ عَلَيْهِ نَارًا».

هذا في تحريم الغلول، وشدة عذابه، قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغُلَّ يَأْتِ بِمَا عَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [آل عمران: ١٦١].

ومن الغلول: ما يؤخذ من بيت المال بدون إذن ولي الأمر، الذين يأخذون من بيت المال من باب الاحتيال والكذب، هذا يدخل في الغلول؛ لأن هذا مال مشترك، فلا يجوز لأحد أن يأخذ منه، إلا بإذن الإمام، مثل الغنيمة، الغنيمة مشتركة، فلا يجوز لأحد أن يسرق من بيت المال تحت ظل الكذب والاحتيال، وأنه متمكن من هذا، موظف كبير ومتمكن، فينبغي ألا يستغل تمكنه في الأخذ إلا بما يعطيه ولي الأمر.

ثُمَّ عَبَّأَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْحَابَهُ، وَدَعَا أَهْلَ الْوَادِي إِلَى الْإِسْلَامِ<sup>[١]</sup>، فَبَرَزَ رَجُلٌ مِنْهُمْ، فَبَرَزَ إِلَيْهِ الزُّبَيْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَقَتَلَهُ<sup>[٢]</sup>، ثُمَّ بَرَزَ آخَرُ، فَبَرَزَ إِلَيْهِ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَقَتَلَهُ<sup>[٣]</sup>، حَتَّى قُتِلَ مِنْهُمْ أَحَدَ عَشَرَ مَبَارِزًا<sup>[٤]</sup>، كُلَّمَا قُتِلَ مِنْهُمْ رَجُلٌ، دَعَا مَنْ بَقِيَ إِلَى الْإِسْلَامِ<sup>[٥]</sup>، فَقَاتَلَهُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَمْسَوْا، ثُمَّ غَدَا عَلَيْهِمْ، فَلَمْ تَرْتَفِعِ الشَّمْسُ قَدَرِ رُمَحٍ حَتَّى فُتِحَتْ عَنُودٌ.

وَعَامَلَ الْيَهُودَ عَلَى الْأَرْضِ وَالنَّخْلِ<sup>[٦]</sup>، فَلَمَّا بَلَغَ أَهْلَ تَيْمَاءَ مَا وَاطَأَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَ خَيْبَرَ وَفَدَكَ وَوَادِي الْقُرَى، صَالِحُوهُ<sup>[٧]</sup>، وَأَقَامُوا فِي أَمْوَالِهِمْ، وَوَادِي الْقُرَى إِلَى الْمَدِينَةِ حِجَازٌ، مَا وَرَاءَ ذَلِكَ مِنَ الشَّامِ<sup>[٨]</sup>.

[١] أهل وادي القرى.

[٢] المبارزة معروفة في الحروب، يبرز اثنان، ويتضاربان بالسيوف، أيهما يغلب، يكون قد نجح في المبارزة، هذا اليهودي تبارز مع الزبير بن العوام رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فقتله الزبير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

[٣] وكذلك علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

[٤] هذا مؤذن بهزيمتهم.

[٥] دعا الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الباقين إلى الإسلام، الدعوة هي التي يبدأ بها قبل القتال، فإن استجابوا، وإلا قاتلهم.

[٦] كما فعل في خيبر.

[٧] أهل تيماء وأهل فدك صالحوا الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ولم يقاتلوه، صالحهم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[٨] وادي القرى من الحجاز، يعتبر من الحجاز، وما وراء وادي القرى يعتبر من الشام، مثل تبوك... إلى آخره.

ثُمَّ انْصَرَفَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَدِينَةِ، فَلَمَّا كَانَ بَعْضُ الطَّرِيقِ عَرَسَ<sup>[١]</sup>،  
وَقَالَ لِبَلَالٍ: «اِكْلَأْ لَنَا الْفَجَرَ»<sup>(١)</sup>، وَذَكَرَ الْحَدِيثَ<sup>[٢]</sup>.  
وَرَوَى أَنَّهُمَا فِي مَرْجِعِهِ مِنَ الْحُدَيْبِيَّةِ<sup>[٣]</sup>، وَقِيلَ: فِي مَرْجِعِهِ مِنْ تَبُوكَ<sup>[٤]</sup>.

[١] (عَرَسَ)؛ أي: نزل، التعريس أي: النزول آخر الليل.

[٢] عهد إلى بلال رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ يوقظهم لصلاة الفجر، فبلال رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قد أخذه النوم، ولم يوقظهم إلا حر الشمس، وفيهم رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ لأنهم تعبوا من السير في الليل، فلما ناموا، استغرقوا في النوم، ولم يوقظهم إلا حر الشمس.

هذا فيه دليل على أن النوم إذا غلب الإنسان -وهو حريص؛ الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أمر بلالاً رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وعمل السبب-، فإذا فعل السبب، ولكن غلبة النوم، هذا عذر.

(١) أخرجه مسلم (٦٨٠) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَفَلَ مِنْ غَزْوَةِ خَيْبَرَ، سَارَ لَيْلَهُ حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْكَرَى عَرَسَ، وَقَالَ لِبَلَالٍ: «اِكْلَأْ لَنَا اللَّيْلَ»، فَصَلَّى بِلَالٌ مَا قُدِّرَ لَهُ، وَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ، فَلَمَّا تَقَارَبَ الْفَجْرُ اسْتَنَدَ بِلَالٌ إِلَى رَاحِلَتِهِ مُوَاجِهَ الْفَجْرِ، فَغَلَبَتْ بِلَالًا عَيْنَاهُ وَهُوَ مُسْتَنِدٌ إِلَى رَاحِلَتِهِ، فَلَمْ يَسْتَيْقِظْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَا بِلَالٌ، وَلَا أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِهِ حَتَّى ضَرَبَتْهُمُ الشَّمْسُ، فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْهُمْ اسْتَيْقَظُوا. فَفَزِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «أَيُّ بِلَالٌ» فَقَالَ بِلَالٌ: أَخَذَ بِنَفْسِي الَّذِي أَخَذَ -بِأَيِّ أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ- بِنَفْسِكَ، قَالَ: «اِفْتَادُوا»، فَافْتَادُوا رَوَاجِلَهُمْ شَيْئًا، ثُمَّ تَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَمَرَ بِلَالًا فَأَقَامَ الصَّلَاةَ، فَصَلَّى بِهِمُ الصُّبْحَ، فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ قَالَ: «مَنْ نَبِيِّ الصَّلَاةِ فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا، فَإِنَّ اللَّهَ قَالَ: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ ﴿طه: ١٤﴾».

[٣] هذه الواقعة قيل: إنها حصلت في مرجعه من خيبر وما حولها.  
وقيل: إنها حصلت في مرجعه من الحديبية؛ أي: بعد صلح الحديبية  
ورجوعه إلى مكة.

[٤] وقيل: في مرجعه من غزوة تبوك، نام صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هذه النومة.  
على كل حال هذا حصل، أكيد أنه حصل من الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،  
لكن في أي غزوة؟ الله أعلم.  
وكله واحد، سواء من خيبر، أو من تبوك، أو من الحديبية كله سواء.





فَفِيهِ: أَنَّ مَنْ نَامَ عَنْ صَلَاةٍ أَوْ نَسِيَهَا، فَوَقْتُهَا حِينَ يَسْتَقِظُ أَوْ يَذْكُرُهَا<sup>[١]</sup>.

وَفِيهِ: أَنَّ الرُّوَاتِبَ تُقْضَى<sup>[٢]</sup>، وَأَنَّ الْفَائِتَةَ يُؤْذَنُ لَهَا وَيُقَامُ<sup>[٣]</sup>، وَأَنَّ قَضَاءَ الْفَائِتَةِ جَمَاعَةً<sup>[٤]</sup>.

[١] كما قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ نَسِيَ صَلَاةً، أَوْ نَامَ عَنْهَا، فَكَفَّارَتُهَا أَنْ يُصَلِّيَهَا إِذَا ذَكَرَهَا»<sup>(١)</sup>.

فَقَوْلُهُ: «فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا»؛ أَي: يبادر بصلاتها، ولا يؤخرها. بعض العوام يقولون: لا، أجلها مع الصلاة مثلها، الظهر أجلها إلى الظهر، العصر إلى العصر، من الغد.

هذا مرض، صلها في الحال، وقتها حين يذكرها، أو حين يستيقظ.

[٢] لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قضى راتبة الفجر قبل الفجر؛ كما يأتي.

[٣] لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أمر بلائاً أن يؤذن، ويقيم، هذا إذا كانوا في البر، أما في البلد، تريد أن تؤذن في البلد، يقولون: هذا مجنون. لا يؤذن في البلد؛ يشوش على الناس، لكن إذا كان في البر، ولا يوجد أحد يشوش عليه.

[٤] لأنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صلى بهم جماعة، فتقبل فائتة الجماعة، كل من فاتتهم الصلاة يقضونها جماعة خلف الإمام.

وَأَنَّ الْقَضَاءَ عَلَى الْفَوْرِ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا»<sup>[١]</sup>،  
وَتَأْخِيرُهَا عَنِ الْمَعْرَسِ؛ لِأَنَّهُ مَكَانُ الشَّيْطَانِ<sup>[٢]</sup>، وَلِأَنَّهُ لَا يُفَوِّتُ الْمُبَادَرَةَ؛ فَإِنَّهُمْ  
فِي شَأْنِهَا<sup>[٣]</sup>.

وَفِيهِ: تَنْبِيْهُ عَلَى اجْتِنَابِ الصَّلَاةِ فِي أَمْكِنَةِ الشَّيْطَانِ<sup>[٤]</sup>؛ كَالْحَمَامِ بِطَرِيقِ  
الْأَوَّلَى<sup>[٥]</sup>.

[١] وَأَنَّ قَضَاءَهَا عَلَى الْفَوْرِ، فَوْرُ مَا يَذْكُرُهَا، أَوْ يَسْتَقِظُ، وَلَا يُوْجِلُهَا،  
وَقْتُهَا حِينَ يَسْتَقِظُ، أَوْ حِينَ يَذْكُرُ النَّاسِي، فَيُبَادِرُ بِصَلَاتِهَا فِي أَيِّ وَقْتٍ،  
لَا يُوْجِدُ لَهَا وَقْتَ نَهْيٍ.

[٢] الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا اسْتَقِظَ وَأَيَّقِظَ أَصْحَابَهُنَّ لَمْ يَصَلِّهَا فِي  
مَكَانِهِمْ، بَلْ أَمَرَهُمْ أَنْ يَنْتَقِلُوا إِلَى مَكَانٍ آخَرَ، وَالْحِكْمَةُ فِي ذَلِكَ أَوْ السَّرِي فِي  
ذَلِكَ أَنَّ الْوَادِي الَّذِي نَامُوا فِيهِ حَضَرَهُمْ فِيهِ الشَّيْطَانُ، وَهُوَ الَّذِي أَنَامَ بِلَا أَلَا،  
الشَّيْطَانُ ضَرَبَ عَلَى أُذُنِهِ، فَنَامَ، أَوْ عَلَى عَيْنِهِ، فَنَامَ. فَدَلَّ هَذَا عَلَى أَنَّ الْمَكَانَ  
الَّذِي فِيهِ الشَّيْطَانُ لَا يَصَلِّي فِيهِ، وَلَا يَدُلُّ عَلَى جَوَازِ تَأْخِيرِهَا عَنْ وَقْتُهَا إِذَا  
ذَكَرَهَا أَوْ اسْتَقِظَ، إِنَّمَا تَأْخِيرُهَا هُنَا لِعَذْرِ.

[٣] لِأَنَّ انْتِقَالَهُمْ لِأَجْلِ الصَّلَاةِ، فَهَمُّ فِي شَأْنِ الصَّلَاةِ، فَإِذَا أُخِرَ مِنْ  
أَجْلِ أَنْ يَسْتَعِدَّهَا، أَوْ أَنْ يَتَوَضَّأَ لَهَا، فَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ.

[٤] إِذَا عَلِمْتَ بِذَلِكَ، فَلَا تَصِلْ فِي الْمَكَانِ الَّذِي فِيهِ شَيْطَانٌ.

[٥] كيف تعلم أن هذا مكان شيطان؟ مثل: الحمام، والحش، مواطن الشياطين، فلا يُصلى فيها<sup>(١)</sup>.




---

(١) كما في الحديث الذي أخرجه ابن ماجه (٧٤٦): عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُصَلَّى فِي سَبْعِ مَوَاطِنَ: فِي الْمَزْبَلَةِ، وَالْمَجْزَرَةِ، وَالْمَقْبَرَةِ، وَقَارِعَةِ الطَّرِيقِ، وَالْحَمَامِ، وَمَعَاطِنِ الْإِبِلِ، وَفَوْقَ الْكَعْبَةِ».

وَلَمَّا رَجَعُوا، رَدَّ الْمُهَاجِرُونَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ إِلَى الْأَنْصَارِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مَنَائِحَهُمْ<sup>[١]</sup>.  
وَأَقَامَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ إِلَى شَوَّالٍ يَبْعَثُ السَّرَايَا<sup>[٢]</sup>، مِنْهَا سَرِيَّةُ ابْنِ  
حُذَافَةَ الَّذِي أَمَرَ أَصْحَابَهُ بِدُخُولِ النَّارِ<sup>[٣]</sup>، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَوْ دَخَلُوهَا مَا  
خَرَجُوا مِنْهَا، إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ»<sup>[٤]</sup>(١).

[١] لأن الأنصار رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ منحوا المهاجرين لما هاجروا إليهم منائح من الغنم والبقر، يشربون من ألبانها، فلما رجعوا، وأغناهم الله عَزَّوَجَلَّ بالمغانم، ردوا المنائح إلى أهلها.

[٢] أقام صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بعد قدومه من خيبر إلى شهر شوال يبعث السرايا إلى الجهاد، والسرية قطعة من الجيش<sup>(٢)</sup>.

[٣] عبد الله بن حذافة السهمي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَمَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فخرج بهم، فأغضبوه، فَقَالَ: «فَاجْمَعُوا لِي حَطَبًا، فَجَمَعُوا، فَقَالَ: أَوْقِدُوا نَارًا،

(١) أخرجه البخاري (٤٣٤٠، ٧٢٥٧)، ومسلم (١٨٤٠): عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً فَاسْتَعْمَلَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ وَأَمَرَهُمْ أَنْ يُطِيعُوهُ، فَغَضِبَ، فَقَالَ: أَلَيْسَ أَمْرُكُمْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُطِيعُونِي؟ قَالُوا: بَلَى، قَالَ: فَاجْمَعُوا لِي حَطَبًا، فَجَمَعُوا، فَقَالَ: أَوْقِدُوا نَارًا، فَأَوْقَدُوهَا، فَقَالَ: ادْخُلُوهَا، فَهَمُّوا وَجَعَلَ بَعْضُهُمْ يُمْسِكُ بَعْضًا، وَيَقُولُونَ: فَرَزْنَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ النَّارِ، فَمَا زَالُوا حَتَّى تَخَدَّتِ النَّارُ، فَسَكَنَ غَضَبُهُ، فَبَلَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «لَوْ دَخَلُوهَا مَا خَرَجُوا مِنْهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ».

(٢) انظر: الصحاح (٢٣٧٥/٦)، ولسان العرب (٣٨٣/١٤)، والمصباح المنير (٢٧٥/١)، وتاج العروس (٢٦٤/٣٨).

فَأَوْقَدُوهَا، فَقَالَ: ادْخُلُوهَا، فَأَشْكَلَ عَلَيْهِمْ هَذَا: السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ يَجِبُ عَلَيْهِمْ، لَكِنْ هَلْ يَطِيعُونَهُ فِي هَذَا أَوْ لَا؟ أَشْكَلَ عَلَيْهِمْ، « وَجَعَلَ بَعْضُهُمْ يُمَسِّكُ بَعْضًا، وَيَقُولُونَ: فَرَزْنَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ النَّارِ، فَمَا زَالُوا حَتَّى خَمَدَتِ النَّارُ »، فامتنعوا من دخول النار، « فَبَلَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «لَوْ دَخَلُوهَا مَا خَرَجُوا مِنْهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ»، ودخول النار منكر.

[٤] قوله تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ

مِنْكُمْ﴾ [النساء: ٥٩]، طاعة ولي الأمر لا تكون إلا بالمعروف، أما المحرم، لا، والمعصية، لا؛ «لَا طَاعَةَ فِي مَعْصِيَةٍ، إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ».



فَإِنْ قِيلَ: كَيْفَ ذَلِكَ وَهُمْ مُتَأَوِّلُونَ طَاعَةَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ؟<sup>[١]</sup>  
 قِيلَ: لَمَّا هَمُّوا بِالْمُبَادَرَةِ مِنْ غَيْرِ اجْتِهَادٍ مَعَ عِلْمِهِمْ أَنَّ اللَّهَ نَهَاهُمْ عَنْ قَتْلِ  
 أَنْفُسِهِمْ، لَمْ يُعْذَرُوا<sup>[٢]</sup>.  
 وَإِذَا كَانَ هَذَا فَيَمْنُ عَذَبَ نَفْسَهُ طَاعَةً لِأُولِي الْأَمْرِ الْمُأْمُورِ بِطَاعَتِهِمْ،  
 فَكَيْفَ يَمْنُ عَذَبَ مُسْلِمًا لَا يَجُوزُ تَعْذِيْبُهُ طَاعَةً لِأُولِي الْأَمْرِ<sup>[٣]</sup>؟!

[١] أي: كيف لا يخرجون من النار، وهم دخلوها متأولين؟  
 لأنهم أخذوا بظاهر الآية، وعملوا بها، أفلا يكون هذا عذراً لهم، هذا  
 هو الإشكال، فما الجواب؟

[٢] عندهم أدلة على الامتناع، وهي قول الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:  
 «لَا طَاعَةَ فِي مَعْصِيَةٍ، إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ»، وهذه معصية، فعندهم علم في  
 هذا، وأن الطاعة ليست مطلقة، طاعة الله ورسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هذه مطلقة،  
 وأما طاعة ولي الأمر، فإنها مقيدة؛ لثلاث تكون في المعصية.

[٣] الولاية؛ الأمراء الذين يعذبون الناس طاعةً للرؤساء والملوك  
 والسلطين لا يجوز لهم هذا؛ لأنهم أطاعوا في المعصية، فلا يطيعوه، إذا أمر  
 ولي الأمر بتعذيب الناس الأبرياء، فلا يجوز للوالي أن يعذبهم.



وَإِذَا كَانُوا لَوْ دَخَلُوهَا مَا خَرَجُوا مِنْهَا مَعَ قَصْدِهِمْ طَاعَةَ اللَّهِ، فَكَيْفَ  
بِمَنْ حَمَلَهُ عَلَى مَا لَا يَجُوزُ مِنَ الطَّاعَةِ الرَّغْبَةُ وَالرَّهْبَةُ الدُّنْيَوِيَّةُ<sup>[١]</sup>؟  
وَكَيْفَ بِمَنْ دَخَلَهَا مِنْ إِخْوَانِ الشَّيَاطِينِ، وَأَوْهَمُوا الْجُهَّالَ أَنَّهُ مِنْ مِيرَاثِ  
إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ<sup>[٢]</sup>؟

[١] إذا كان من تأول أن هذا طاعة لله ولرسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وفعل  
المعصية متأولاً أنه لا يخرج من النار لو دخلها، فكيف بغير المتأول؟  
[٢] قصد الشيخ رَحْمَةُ اللَّهِ بهذا المشعوذين، الدجاجلة، السحرة، الذين  
يمارون الناس أنهم يدخلون النار، ولا تحرقهم، ولا يتضررون بها، وهم  
يعتبرون هذا من الكرامات - من كرامات الأولياء -، وهم لم يدخلوا النار،  
وإنما عملوا السحر الذي يروج على الناس، ويخيل عليهم أنهم دخلوها  
وهم لم يدخلوها؛ يعملون القُمرَةَ، يُري الناس أنه يأكل المسامير، وأنه يبلع  
الزجاج، وأنه يدخل النار، وأنه يأكل السم... إلى آخره.

كل هذا كذب، لا يعملون هذا، إنما يروجون على الناس بالسحر  
والقمرَة؛ كما قال جَلَّ وَعَلَا: ﴿يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُا تُسْعَى﴾ [طه: ٦٦].  
قوله: ﴿أَنَّهُا تُسْعَى﴾، وهي حبال العصي.

ولكن حشوها بالزئبق، وجعلوا القمرَة، ولهذا قال جَلَّ وَعَلَا: ﴿سَحَرُوا  
أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ﴾ [الأعراف: ١١٦].

استعملوا القمرة، حتى إن موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ أوجس في نفسه خيفة في قوله تعالى: ﴿ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُّوسَى ﴾ [طه: ٦٧].

فهذا باطل، والله جَلَّوَعَلَّا جَلَّ أمرهم، وفضحهم.

فهؤلاء السحرة والكذابون والدجاجلة يعتبرون هذا من الفنون، ويأتون في الحفلات وفي المنتزهات، ويعملون هذا الشيء، يجب الأخذ على أيديهم، ويجب قتلهم؛ لأراحة المسلمين منهم؛ لأنهم سحرة.





## فَصْلٌ

فِي غَزْوَةِ الْفَتْحِ الْأَعْظَمِ <sup>[١]</sup> الَّذِي أَعَزَّ اللَّهُ بِهِ دِينَهُ وَرَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَرَمَهُ الْأَمِينَ <sup>[٢]</sup>، وَدَخَلَ النَّاسُ بِهِ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا <sup>[٣]</sup>.

[١] قوله: (غَزْوَةُ الْفَتْحِ)؛ أي: فتح مكة.

وقوله: (الْأَعْظَمِ)، هو أعظم الفتوح على وجه الأرض؛ لأنه فتح أم القرى، ومهبط الوحي، والله جَلَّ وَعَلَا قال: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۖ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ۝﴾ <sup>(٢)</sup> فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا ﴿١-٣﴾ [النصر: ١-٣].

قوله: ﴿وَالْفَتْحُ﴾؛ أي: فتح مكة.

لما فتح الله عَزَّجَلَّ مكة على رسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وانكسرت شوكة قريش التي تهاها العرب، وتنظر إليها، وتتبع قريشًا، فلما انكسرت شوكتها، وسقطت هيبتها، دخل الناس في دين الله أفواجًا، فجاءت الوفود إلى رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من جميع الجهات تباعه على الإسلام؛ فهو فتح عظيم.

[٢] وأما الفتح المذكور في سورة الفتح بقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ [الفتح: ١]، فالمراد به صلح الحديبية، ساءه الله عَزَّجَلَّ فتحًا، وهو مقدمة لفتح مكة؛ لقوله تَعَالَى: ﴿فَجَعَلْ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ [الفتح: ٢٧]. قوله: ﴿فَتْحًا قَرِيبًا﴾؛ أي: صلح الحديبية.

[٣] انتصر فيه الدين، وانتصر فيه الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وانتصر فيه الحرم؛ تخلص من المشركين والأصنام، التي كانت على الكعبة؛ فهو فتح عظيم.

خَرَجَ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَنَةً ثَمَانٍ لِعَشْرِ مَضَيْنَ مِنْ رَمَضَانَ<sup>[١]</sup>، ثُمَّ ذَكَرَ الْقِصَّةَ<sup>(١)</sup> [٢].

وَفِيهَا مِنَ الْفِضَةِ: أَنَّ أَهْلَ الْعَهْدِ إِذَا حَارَبُوا مَنْ فِي ذِمَّةِ الْإِمَامِ صَارُوا حَرْبًا لَهُ، فَلَهُ أَنْ يُبَيِّتَهُمْ، وَلَا يُعْلِمَهُمْ عَلَى السَّوَاءِ<sup>[٣]</sup>، وَإِنَّمَا ذَلِكَ إِذَا خَافَ مِنْهُمْ الْخِيَانَةَ، فَإِذَا تَحَقَّقَهَا، فَلَا<sup>[٤]</sup>.

[١] خرج صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في سنة ثمان، فافتتح في سنة ثمان من الهجرة. فلما أن بلغ الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن قريشاً قد خانت العهد الذي بينها وبينه في صلح الحديبية؛ لأنه لما جرى الصلح وأبرم العقد، دخلت قبيلة خزاعة في ذمة رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ودخلت بنو بكر في ذمة قريش، فبعد ذلك أغارت قبيلة بكر حلفاء قريش على خزاعة حلفاء رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فانتقض بذلك عهد أهل مكة، ولما انتقض عهدهم، غزاهم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[٢] ذكر قصة الفتح الأعظم، وما جرى فيها، وأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جاء بجيش يتكون من عشرة آلاف مدججين بالسلاح، دخل صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من غير إحرام هو وأصحابه على رأسه المغفر، دخلوها، وفتحها الله جَلَّ وَعَلَا لهم.

[٣] لأن قريشاً حاربوا خزاعة -وهم في ذمة الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-، فخانوا بذلك العهد، فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ باغتهم، ولم يلق إليهم نقض

(١) انظر غزوة الفتح الأعظم في: سيرة ابن هشام (٢/ ٣٨٩)، والروض الأنف (٧/ ١٩١)، والسيرة النبوية لابن كثير (٣/ ٥٢٦)، والبداية والنهاية (٦/ ٥٠٨).

العهد؛ كما قال جَلَّ وَعَلَا: ﴿وَأِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَأَنِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ﴾ [الأنفال: ٥٨].

فقوله تعالى: ﴿وَأِمَّا تَخَافَنَّ﴾، وهؤلاء خانوا بالفعل، فلا حاجة إلى أن ينبذ إليهم على سواء، فلذلك باغتهم رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ونصره الله عَزَّوَجَلَّ عليهم.

[٤] كما بالآية، بقوله تعالى: ﴿وَأِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَأَنِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾ [الأنفال: ٥٨]، هؤلاء لم ينبذ إليهم على سواء؛ لأنهم خانوا بالفعل، وليس هناك خوف، وإنما هو واقع، فإذا تحقق الخيانة، فلا ينبذ إليهم.



وَفِيهَا: اِنْتِقَاضُ عَهْدِ الْجَمِيعِ بِذَلِكَ إِذَا رَضَوْا بِهِ<sup>[١]</sup>؛ كَمَا أَنَّهُمْ يَدْخُلُونَ فِي الْعَهْدِ تَبَعًا<sup>[٢]</sup>.

وَفِيهَا: جَوَازُ الصُّلْحِ عَشْرَ سِنِينَ<sup>[٣]</sup>، وَالصَّوَابُ: أَنَّهُ يَجُوزُ فَوْقَ ذَلِكَ لِلْحَاجَةِ وَالْمَصْلَحَةِ<sup>[٤]</sup>.

[١] فيه: أنه إذا خان بعضهم ورؤسائهم، شمل هذا الجميع، وحكم الجميع واحد، فحكم أهل مكة صار واحدًا.

[٢] إذا رضوا به، ولم يعارضوا هذا، البقية لم يعارضوا هذا، وإلا لو عارضوه، ما شملهم الحكم، إنما لم يعارضوا، فشملمهم الحكم، فيعمهم.

كما أن العهد إذا عاهد رؤسائهم وقادتهم، فإن البقية تبع لرؤسائهم، ليس كل واحد يعاهد؛ كما يقوله اليوم الليبراليون، والذين ينادون بحكم الشعب، وما أشبه ذلك، هذا كلام باطل، لا يبايع كل واحد، إذا بايع أهل الحل والعقد، انعقدت البيعة، والبقية تبع لأهل الحل والعقد من العلماء والقادة وأصحاب الرأي.

[٣] في غزوة الفتح كان جواز الصلح عشر سنين؛ لأن صلح الحديبية عشر سنين، لكنهم لم يتمموه، قریش لم تتممه.

[٤] هذا الواقع أنه حدد صلح الحديبية بعشر سنين، وليس هذا من باب التحديد، وإنما هو واقعة عين فقط، فتحديد المدة يرجع إلى المصلحة؛ قليلة كانت أو كثيرة، فلا مفهوم لعشر سنين أنه لا يزداد عليها.

وَأَنَّ الْإِمَامَ إِذَا سُئِلَ فَسَكَتَ، لَمْ يَكُنْ بِذَلَا؛ لِأَنَّ أَبَا سُفْيَانَ سَأَلَهُ تَجْدِيدَ الْعَهْدِ، فَسَكَتَ [١].

وَفِيهَا: أَنَّ الرَّسُولَ لَا يُقْتَلُ؛ لِأَنَّ أَبَا سُفْيَانَ مِمَّنْ نَقَضَ [٢].

[١] لما حصل من أهل مكة ما حصل، جاء أبو سفيان قائدهم إلى المدينة، وهو حينذاك مشرك، جاء إلى المدينة يريد الاعتذار، وطلب من الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن يجدد العهد مرة أخرى، فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سكت، ولم يجبه، فدل على أن الساكت لم يوافق، دل هذا على أن السكوت عدم موافقة.

وكان حين قدم أبو سفيان المدينة: (فَدَخَلَ عَلَى ابْنَتِهِ أُمِّ حَبِيبَةَ بِنْتِ أَبِي سُفْيَانَ، فَلَمَّا ذَهَبَ لِيَجْلِسَ عَلَى فِرَاشِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَوَتْهُ عَنْهُ، فَقَالَ: يَا بُنَيَّةُ، مَا أَذْرِي أَرَغَبْتُ بِي عَنْ هَذَا الْفِرَاشِ أَمْ رَغِبْتُ بِهِ عَنِّي؟ قَالَتْ: بَلْ هُوَ فِرَاشُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْتَ رَجُلٌ مُشْرِكٌ نَجَسٌ، وَلَمْ أُحِبَّ أَنْ تَجْلِسَ عَلَى فِرَاشِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: وَاللَّهِ لَقَدْ أَصَابَكَ يَا بُنَيَّةُ بَعْدِي شَرٌّ) (١).

[٢] فيها أن الرسول من قبل المشركين أو من قبل المسلمين، الرسول لا يقتل، ولو كان الرسول مجرمًا، فأبو سفيان كان مجرمًا؛ لأنه ناقض للعهد، لكن لما أرسلته قريش إلى الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لم يقتله؛ لأن الحكم الشرعي أن الرسل لا تقتل.

(١) انظر: سيرة ابن هشام (٣٨٦/٢)، والروض الأنف (٢٠٠/٧)، وتاريخ الطبري (٤٦/٣).

وهذا فيه رد على المتشددین الجهال، الذین یَدَّعون الغیرة، ویقتلون المستأمنین والمعاهدین والدبلوماسیین، یقتلونهم، ویقولون: هذا من قتل الکفار والمشرکین.

هذا خلاف دین الإسلام، هذا غدر وخیانة، ولا یرضاه الإسلام، من دخل أرض المسلمین بإذنهم، فإن له الأمان حتی ینخرج.



وَفِيهَا: قَتْلُ الْجَاوِسِ الْمُسْلِمِ<sup>[١]</sup>

[١] لأن حاطب بن أبي بلتعة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ<sup>(١)</sup> كتب إلى المشركين يخبرهم بتوجه الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إليهم، متأولاً، فعل هذا متأولاً، فقال: هذا لا يضر الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وهو ينفعني عند أهل مكة؛ لأن لي أولاداً، ولي مالا في مكة، أريد أن أجعل لي يداً عندهم، أحفظ بها حريمي ومالي، فعل هذا مجتهداً.

(١) حاطب بن أبي بلتعة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صحابي جليل شهد بدرًا، وقصته أخرجها البخاري (٣٠٠٧)، ومسلم (٢٤٩٤)، وانظر تفسير القرطبي (٥٢/١٨)، وأحكام القرآن للجصاص (٥/٣٢٥)، والدرر السنية في الأجوبة النجدية (١/٤٧٣): عن عبيد الله بن أبي رافع، وهو كاتب عليٍّ، قال: «سَمِعْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَهُوَ يَقُولُ: بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَالزُّبَيْرُ وَالْمُقَدَّادُ فَقَالَ: «اتُّبُوا رَوْضَةَ خَاخ، فَإِنَّ بِهَا طَعْمَةً مَعَهَا كِتَابٌ، فَخُذُوهُ مِنْهَا» فَانْطَلَقْنَا تَعَادَى بَنَاتِ خَيْلِنَا، فَإِذَا نَحْنُ بِالْمَرَاةِ، فَقُلْنَا: أَخْرِجِي الْكِتَابَ، فَقَالَتْ: مَا مَعِيَ كِتَابٌ، فَقُلْنَا: لَتُخْرِجَنَّ الْكِتَابَ أَوْ لَتُلْقَيْنَ الثِّيَابَ، فَأَخْرَجَتْهُ مِنْ عِقَاصِهَا. فَأَتَيْنَا بِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَإِذَا فِيهِ: مِنْ حَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ إِلَى نَاسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ، يُخْبِرُهُمْ بِبَعْضِ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا حَاطِبُ مَا هَذَا؟». قَالَ: لَا تَعْجَلْ عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ امْرَأً مُلْصَقًا فِي قُرَيْشٍ -قَالَ سَفِيَانُ: كَانَ حَلِيفًا لَهُمْ، وَلَمْ يَكُنْ مِنْ أَنْفُسِهَا- وَكَانَ يَمْنُ كَانَ مَعَكَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ هُمْ قَرَابَاتٌ يَحْمُونَ بِهَا أَهْلِيهِمْ، فَأَحْبَبْتُ إِذْ فَاتَنِي ذَلِكَ مِنَ النَّسَبِ فِيهِمْ، أَنْ أَتَّخِذَ فِيهِمْ يَدًا يَحْمُونَ بِهَا قَرَابَتِي، وَلَمْ أَفْعَلْهُ كُفْرًا وَلَا ارْتِدَادًا عَنْ دِينِي، وَلَا رِضًا بِالْكَفْرِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «صَدَقَ». فَقَالَ عُمَرُ: دَعْنِي، يَا رَسُولَ اللَّهِ أَضْرِبْ عَنْقَ هَذَا الْمُنَافِقِ، فَقَالَ: «إِنَّهُ قَدْ شَهِدَ بَدْرًا، وَمَا يُذَرِّدُكَ لَعَلَّ اللَّهَ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ: اْعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ، فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ».

فلما أوحى الله عَزَّجَلَّ إلى رسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بما فعله حاطب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وأنه أعطى امرأةً خطاباً لأهل مكة، وهذه المرأة ذهبت به، ووضعت في عقاص شعرها، وأخفته، لما أوحى الله إليه بذلك، أرسل في طلبها علي بن أبي طالب والزبير بن العوام رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، وحدد لهما المكان الذي يجداها فيه، فوجداها فيه «فَقَالَ عُمَرُ: دَعْنِي، يَا رَسُولَ اللَّهِ أَضْرِبُ عَنْقَ هَذَا الْمُنَافِقِ، فَقَالَ: «إِنَّهُ قَدْ شَهِدَ بَدْرًا، وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ اللَّهَ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ: اْعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ، فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ»، فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم ينكر عليه قوله: «دَعْنِي فَأَضْرِبْ عَنْقَهُ»، وإنما الرسول دفع القتل عنه؛ لأنه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ممن شهد بدرًا، وقد فعل هذا متأولًا، وله فضل حصل عليه في بدر؛ لقوله تَعَالَى لهم: «اْعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ وَجِبَتْ لَكُمْ الْجَنَّةُ»، فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دفع القتل عنه بهذا، وقبل عذره.

فقوله: (قَتَلَ الْجَاسُوسِ الْمُسْلِمِ)؛ لأن فعل حاطب هذا يعتبر تجسسًا، لكن عفا عنه الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وإلا هو مستحق للقتل؛ لقول عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «دَعْنِي أَضْرِبُ عَنْقَهُ»، ولم يقل: لا يجوز قتله. وإنما قال: «وَمَا يُدْرِيكَ، لَعَلَّ اللَّهَ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ: اْعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ».

قال تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ [هود: ١١٤]، وحسنة بدر عظيمة، يمحو الله عَزَّجَلَّ بها هذه السيئة.





وَفِيهَا: تَجْرِيدُ الْمَرْأَةِ كُلِّهَا لِلْحَاجَةِ<sup>[١]</sup>.

وَأَنَّ الرَّجُلَ إِذَا نَسَبَ الْمُسْلِمَ لُكْفَرٍ أَوْ نِفَاقٍ مُتَأَوَّلًا غَضَبًا لِلَّهِ لَا لِهَوَاهُ،  
لَمْ يَأْتُمْ<sup>[٢]</sup>، وَأَنَّ الْكَبِيرَةَ الْعَظِيمَةَ قَدْ تُكْفَرُ بِالْحَسَنَةِ الْكَبِيرَةِ<sup>[٣]</sup>؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى:  
﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ أَلْسِيَّاتِ﴾ [هود: ١١٤]، وَبِالْعَكْسِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى:  
﴿لَا تُبْطِلُوا صَدَقَتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾ [البقرة: ٢٦٤]<sup>[٤]</sup>.

[١] لَأَنَّ عَلِيًّا وَالزَّيْبَرَ بْنَ الْعَوَامِ وَالْمَقْدَادَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالُوا: «لَتُخْرِجَنَّ  
الْكِتَابَ، أَوْ لَتُلْقِيَنَّ الثِّيَابَ»، فَدَلَّ هَذَا عَلَى أَنَّهُ تَجَرَّدَ الْمَرْأَةُ عِنْدَ الْحَاجَةِ  
وَالضَّرُورَةِ.

الْأَصْلُ أَنَّهَا عَوْرَةٌ، وَلَا تَجَرَّدُ، وَلَكِنْ إِذَا دَعَتْ الضَّرُورَةُ إِلَى ذَلِكَ، فَإِنَّهَا  
تَجَرَّدُ. وَالْآنَ يَجْرَدُونَهَا بِالضَّرُورَةِ أَوْ بِدُونِهَا، وَيَأْمُرُونَ بِعَدَمِ السِّتْرِ وَعَدَمِ  
الْحِجَابِ، يَنَادُونَ بِهَذَا.

[٢] لَأَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «دَعْنِي أَضْرِبُ عُنُقَ هَذَا الْمُنَافِقِ»، فَوَصَفَهُ  
بِالنِّفَاقِ، مَعَ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ لِلْمُؤْمِنِ: يَا كَافِرُ، يَا مُنَافِقُ، يَا فَاسِقُ،  
يَا عَدُوَّ اللَّهِ، لَا يَجُوزُ هَذَا. لَكِنْ إِذَا فَعَلَ هَذَا الْمُسْلِمُ مِنْ بَابِ الْغِيَرَةِ، وَلَيْسَ مِنْ  
بَابِ الْإِنْتِقَامِ وَالتَّعْيِيرِ، فَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ، فَالَّذِي حَمَلَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى هَذَا هُوَ  
الْغِيَرَةُ، وَلِذَلِكَ لَمْ يِعَاتِبْهُ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[٣] لَأَنَّ فِعْلَ حَاطَبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هَذَا كَبِيرَةٌ، وَلَكِنَّ اللَّهَ كَفَرَهُ بِحَسَنَةٍ كَبِيرَةٍ،  
وَهِيَ شَهُودُهُ لَغَزْوَةِ بَدْرٍ، وَقِتَالُهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[٤] قَوْلُهُ: (وَبِالْعَكْسِ)، فَالْحَسَنَةُ تَبْطُلُهَا السَّيِّئَةُ.

وَلَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ [الحجرات: ٢] [١].  
 ثُمَّ قَرَّرَ قِصَّةَ حَاطِبٍ، وَقِصَّةَ ذِي الْخُوَيْصِرَةِ (١) وَأَمَثَالِهِ [٢].  
 ثُمَّ قَالَ: وَمَنْ لَهُ لُبٌّ يَعْلَمُ قَدْرَ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ، وَشِدَّةَ الْحَاجَةِ إِلَيْهَا [٣]،  
 وَيَطَّلِعُ مِنْهَا عَلَى بَابٍ عَظِيمٍ مِنْ مَعْرِفَةِ اللَّهِ وَحِكْمَتِهِ.

[١] الصدقة حسنة عظيمة، لكن يبطلها الإنسان بالمن، إذا تمنى بها وأذى المتصدق عليه، فإن هذا يبطل ثوابه، فدل على أن الحسنة العظيمة تكفر بالسيئة العظيمة، تحبط، تبطل بالسيئة العظيمة، فلا يحبط الإنسان أعماله؛ كما في قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ [محمد: ٣٣]، فالإنسان قد يبطل أعماله -والعياذ بالله-.

[٢] قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ، بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ

(١) أخرجه البخاري (٦١٦٣)، ومسلم (١٠٦٤) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «بَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْسِمُ ذَاتَ يَوْمٍ قِسْمًا، فَقَالَ ذُو الْخُوَيْصِرَةِ، رَجُلٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ اعْدِلْ، قَالَ: وَيْلَكَ، مَنْ يَعْدِلُ إِذَا لَمْ أَعْدِلْ، فَقَالَ عُمَرُ: ائْذَنْ لِي فَلَا ضَرْبَ عُنُقَةٍ، قَالَ: لَا، إِنَّ لَهُ أَصْحَابًا، يَحْفَرُ أَحَدُكُمْ صَلَاتَهُ مَعَ صَلَاتِهِمْ، وَصِيَامَهُ مَعَ صِيَامِهِمْ، يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمُرُوقِ السَّهْمِ مِنَ الرَّمِيَّةِ، يُنْظَرُ إِلَى نَصْلِهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ، ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى رِصَافِهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ، ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى نَضِيهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ، ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى قُدْزِهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ، قَدْ سَبَقَ الْفَرْثُ وَالْدَّمُ، يَخْرُجُونَ عَلَى حِينِ فُرْقَةٍ مِنَ النَّاسِ، آيَتُهُمْ رَجُلٌ إِحْدَى يَدَيْهِ مِثْلُ تَنْدِي الْمَرْأَةِ، أَوْ مِثْلُ الْبُصْعَةِ تَدْرَدَرُ».

لَا تَشْعُرُونَ ﴿ [الحجرات: ٢]، تحبط أعمالهم الصالحة، وهم صحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، إذا رفعوا أصواتهم عند الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وجهروا له بالقول.

[٣] قوله: (قَرَّرَ)؛ أي: قرر ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ في زاد المعاد، هذا كلام الشيخ المختصر رَحِمَهُ اللَّهُ.

وقوله: (ذِي الْخَوِصِرَةِ)؛ أي: الخارجي، الذي قال للرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ اعْدِلْ. قَالَ: «وَيْلَكَ، مَنْ يَعْدِلُ إِذَا لَمْ أَعْدِلْ»، هذا ذو الخويصرة، بذرة الخوارج -والعياذ بالله-.

ثم قال -أي: ابن القيم في زاد المعاد-: (وَمَنْ لَهُ لُبٌّ)؛ أي: عقل. قوله: (يَعْلَمُ قَدْرَ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ)، وهي إذهاب الحسنات بالسيئات، والعكس، يعلم قدرها، فيحافظ على أعماله، وإذا أذنب، يأتي بحسنات تمحو السيئات؛ كما قال الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَاتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمْحُهَا»<sup>(١)</sup>، فيهتم الإنسان بنفسه ويهتم بعمله، فهذه مسألة عظيمة.



(١) أخرجه الترمذي (١٩٨٧) عن أبي ذرٍّ جُنْدُبِ بْنِ جُنَادَةَ، وأبي عبد الرحمن مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُمَا كُنْتَ، وَاتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمْحُهَا، وَخَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقٍ حَسَنٍ».

وَفِيهَا: دُخُولُ مَكَّةَ لِلْقِتَالِ الْمُبَاحِ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ<sup>[١]</sup>، وَلَا خِلَافَ أَنَّهُ لَا يَدْخُلُ مَنْ أَرَادَ النَّسِكَ إِلَّا بِإِحْرَامٍ<sup>[٢]</sup>، وَأَمَّا عِدَاهُمَا، فَلَا وَاجِبَ إِلَّا مَا أَوْجَبَهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>[٣]</sup>.  
وَفِيهَا: التَّضَرُّيْحُ أَنَّ مَكَّةَ فُتِحَتْ عَنْوَةً<sup>[٤]</sup>.

[١] لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دخلها بغير إحرام، لا بسًا على رأسه المغفر صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

الإحرام إنما يجب على من أراد حجًا أو عمرة، الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ما أراد حجًا ولا عمرة، بل أراد الجهاد في سبيل الله.

[٢] أما من أراد النسك، قدم إلى مكة مريدًا النسك، فإنه لا يتعدى الميقات، إلا بإحرام، قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هُنَّ لَهُمْ، وَلِكُلِّ آتٍ آتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِهِنَّ، مِمَّنْ أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ»<sup>(١)</sup>.

[٣] لا واجب إلا ما أوجبه الله ورسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ولا حرام إلا ما حرمه الله ورسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[٤] اختلف العلماء في مكة: هل فتحت عنوة، أو فتحت صلحًا، أو فتح بعضها عنوة وبعضها صلحًا؟

والذي عليه الجمهور القول الأول؛ أنها فتحت عنوة.

فإن قيل: إذا كانت فتحت عنوة، لماذا لم يقسمها الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بين المجاهدين؛ لأنها من الفبيء؟

الجواب عن ذلك: أنها حرم، لا يجوز قسمتها؛ لأنها حرم للمسلمين عمومًا.

وَفِيهَا: قَتْلُ سَابِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>[١]</sup>.

[١] لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لما فرغ من فتح مكة، أمر بقتل الذين يسبون ويهجون الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وهم ابن خطل وجماعة معه ونساء كانوا يهجون النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فأمر بقتلهم<sup>(١)</sup>. وكذلك ممن أمر الرسول بقتلهم: ابن أبي سرح من الذين أسلموا ثم ارتدوا؛ وصار يهجو الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وهو من جملة الذين أهدر النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دمهم، لكنه تاب إلى الله، وجاء به عثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إلى رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، طلب من الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن يعفو عنه، فعفا عنه رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(٢)</sup>.

(١) كما في الحديث الذي أخرجه ابن زنجويه في الأموال (١/ ٢٩٣)، وابن سعد في الطبقات (٢/ ١٠٧): عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ أَبِي سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِقَتْلِ ابْنِ أَبِي سَرْحٍ، وَابْنِ الزُّبَيْرِيِّ، وَابْنِ خَطْلٍ، وَالْقَيْتَيْنِ؛ لِأَنَّهُمَا كَانَتَا تُغْنِيَانِ بِهَجَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

(٢) كما في الحديث الذي أخرجه أبو داود (٤٣٥٩)، والنسائي (٤٠٦٧): عَنْ مُضْعَبِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: «لَمَّا كَانَ يَوْمُ فَتْحِ مَكَّةَ أَمَّنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ إِلَّا أَرْبَعَةً نَفَرٍ وَأَمْرَاتَيْنِ، وَقَالَ: «اقْتُلُوهُمْ وَإِنْ وَجَدْتُمُوهُمْ مُتَعَلِّقِينَ بِأَسْتَارِ الْكُعْبَةِ» عَكْرِمَةُ بْنُ أَبِي جَهْلٍ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ خَطْلٍ، وَمَقِيسُ بْنُ صُبَابَةَ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدِ بْنِ أَبِي سَرْحٍ، فَأَمَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ خَطْلٍ فَأَذْرَكَ وَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكُعْبَةِ فَاسْتَبَقَ إِلَيْهِ سَعِيدُ بْنُ حُرَيْثٍ وَعَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ فَسَبَقَ سَعِيدٌ عَمَّارًا وَكَانَ أَشَبَّ الرَّجُلَيْنِ فَقَتَلَهُ، وَأَمَّا مَقِيسُ بْنُ صُبَابَةَ فَأَذْرَكَ النَّاسَ فِي السُّوقِ فَقَتَلُوهُ، وَأَمَّا عَكْرِمَةُ فَرَكِبَ الْبَحْرَ فَأَصَابَتْهُمْ عَاصِفٌ، فَقَالَ أَصْحَابُ السَّفِينَةِ أَخْلِصُوا فَإِنْ آهَنْتُمْ لَا تُغْنِي عَنْكُمْ شَيْئًا هَاهُنَا فَقَالَ عَكْرِمَةُ: وَاللَّهِ لَنْ أُلْمِجَنِي فِي الْبَحْرِ =

وأما ابن حنبل، فإنه قُتِلَ<sup>(١)</sup>.



=إِلَّا الْإِخْلَاصُ مَا يُنَجِّنِي فِي الْبَرِّ غَيْرُهُ، اللَّهُمَّ إِنَّ لَكَ عَلَيَّ عَهْدًا إِنْ أَنْتَ عَافَيْتَنِي بِمَا أَنَا فِيهِ أَنْ أَبِي مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَضَعَ يَدِي فِي يَدِهِ، فَلَا جِدَّةَ عَفْوًا كَرِيمًا، فَجَاءَ فَأَسْلَمَ، وَأَمَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدِ بْنِ أَبِي سَرْحٍ، فَإِنَّهُ اخْتَبَأَ عِنْدَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ، فَلَمَّا دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ إِلَى الْبَيْعَةِ جَاءَ بِهِ حَتَّى أَوْقَفَهُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ بَايَعَ عَبْدَ اللَّهِ، فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَنَظَرَ إِلَيْهِ ثَلَاثًا كُلَّ ذَلِكَ يَأْبَى فَبَايَعَهُ بَعْدَ ثَلَاثٍ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى أَصْحَابِهِ، فَقَالَ: «مَا كَانَ فِيكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ يَقُومُ إِلَى هَذَا حَيْثُ رَأَيْتُ كَفَفْتُ يَدِي عَنْ بَيْعَتِهِ فَيَقْتُلُهُ؟» قَالُوا: مَا يُدْرِينَا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا فِي نَفْسِكَ هَلَّا أَوْمَأْتَ إِلَيْنَا بِعَيْنِكَ؟ قَالَ: «إِنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِنَبِيِّ أَنْ تَكُونَ لَهُ خَائِنَةُ الْأَعْيُنِ».

(١) كما في الحديث الذي أخرجه مسلم (١٣٥٧): عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَكَّةَ عَامَ الْفَتْحِ وَعَلَى رَأْسِهِ مِغْفَرٌ، فَلَمَّا نَزَعَهُ جَاءَهُ رَجُلٌ، فَقَالَ ابْنُ حَنْبَلٍ مُتَعَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ، فَقَالَ: «اقْتُلُوهُ».

وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ مَكَّةَ حَرَّمَهَا اللَّهُ، وَلَمْ يُحَرِّمْهَا النَّاسُ»<sup>(١)</sup>، مَعَ قَوْلِهِ: «إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ»<sup>(٢)</sup>، هَذَا التَّحْرِيمُ قَدَرِيٌّ شَرْعِيٌّ سَبَقَ تَقْدِيرُهُ يَوْمَ خُلِقَ الْعَالَمُ<sup>[١]</sup>، ثُمَّ ظَهَرَ أَمْرُهُ عَلَى لِسَانِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ<sup>[٢]</sup>.

وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يُسْفِكُ بِهَا دَمٌ»<sup>[٣]</sup>، هُوَ الدَّمُ الَّذِي يُبَاحُ فِي غَيْرِهَا<sup>[٤]</sup>، كَتَحْرِيمِ عَصَدِ الشَّجَرِ<sup>[٥]</sup>.

[١] مكة منذ أن خلقها الله عَزَّجَلَّ وهي حرم، ثم لما جاء إبراهيم الخليل عَلَيْهِ السَّلَامُ أظهر هذه الحرمة، وبينها للناس، ولم يتدنَّها هو.

[٢] إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَامُ أظهر هذا، وبينه للناس، وإلا فإن الله حرَّمها يوم أن خلق السماوات والأرض؛ كما في الحديث<sup>(٣)</sup>.

(١) أخرجه البخاري (١٠٤)، ومسلم (١٣٥٤) عَنْ أَبِي شُرَيْحٍ الْعَدَوِيِّ، أَنَّهُ قَالَ لِعَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ وَهُوَ يَبْعَثُ الْبُحُوثَ إِلَى مَكَّةَ: «أَتَذُنُ لِي أَيُّهَا الْأَمِيرُ أَحَدْتُكَ قَوْلًا قَامَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَدَ مِنْ يَوْمِ الْفَتْحِ، سَمِعْتُهُ أُذْنًا يَ، وَوَعَاهُ قَلْبِي، وَأَبْصَرْتُهُ عَيْنَايَ حِينَ تَكَلَّمَ بِهِ، أَنَّهُ حَمِدَ اللَّهَ، وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ مَكَّةَ حَرَّمَهَا اللَّهُ، وَلَمْ يُحَرِّمْهَا النَّاسُ، فَلَا يَحِلُّ لِمَنْ يَرِي يَوْمَ بِلَالِ اللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْفِكَ بِهَا دَمًا، وَلَا يَعْصِدَ بِهَا شَجَرَةً، فَإِنْ أَحَدٌ تَرَخَّصَ بِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا، فَقُولُوا لَهُ: إِنَّ اللَّهَ أَذِنَ لِرَسُولِهِ، وَلَمْ يَأْذَنْ لَكُمْ، وَإِنَّمَا أَذِنَ لِي فِيهَا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ، وَقَدْ عَادَتْ حُرْمَتُهَا الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَمْسِ، وَلْيُبَلِّغِ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ»، فَقِيلَ لِأَبِي شُرَيْحٍ: مَا قَالَ لَكَ عَمْرُو؟ قَالَ: أَنَا أَعْلَمُ بِذَلِكَ مِنْكَ يَا أَبَا شُرَيْحٍ، إِنَّ الْحَرَّمَ لَا يُعِيدُ عَاصِيًا، وَلَا فَارًّا بِدَمٍ، وَلَا فَارًّا بِخَرْبَةٍ».

(٢) أخرجه البخاري مسلم (١٣٧٤)، من حديث أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) أخرجه البخاري (٤٣١٣) عَنْ مُجَاهِدٍ، «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ يَوْمَ الْفَتْحِ فَقَالَ: =

[٣] من جملة ما ينهى عنه في الحرم: «لَا يُسْفَكُ بِهَا دَمٌ»؛ أي: من استحق القتل، ثم لجأ إلى الحرم، لا يقتل في الحرم، يخرج من الحرم، ويقتل خارج الحرم. أما سفك الدم بغير حقن فهذا لا يجوز؛ لا في الحرم ولا في غيره.

[٤] هو للدم الذي يباح في غيرها، الإنسان وجب عليه القتل -قصاصاً أو غير ذلك-، إن كان فعل الجريمة في الحرم، فإنه يقام عليه الحد في الحرم، ويقتل في الحرم، وأما إن كان فعل الجريمة خارج الحرم، ثم لجأ إلى الحرم، فإنه لا يقام عليه القصاص والحد، بل يخرج من الحرم، ويقام عليه.

وكذلك من أحكام الحرم المكي: أنه لا يقام فيه حد أو قصاص إلا لمن ارتكب الجريمة داخل الحرم، أما من ارتكبها خارج الحرم، ثم لجأ إلى الحرم، فإنه يضيق عليه، حتى يخرج، ثم ينفذ عليه الحكم الشرعي، هذا من أحكام الحرم المكي.

[٥] كما حرم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عضد الشجر؛ أي: قطع شجر الحرم النابت من السيول، أما الشجر الذي يزرعه ويغرسه الإنسان، فلا بأس أن يقتلعه، وهو في الحرم، أو يزرعه في الحرم.

---

= «إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَكَّةَ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، فَهِيَ حَرَامٌ بِحَرَامِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، لَمْ تَحِلْ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَا تَحِلُّ لِأَحَدٍ بَعْدِي، وَلَمْ تَحِلَّ لِي قَطُّ إِلَّا سَاعَةٌ مِنَ الدَّهْرِ، لَا يُنْفَرُ صَيْدُهَا، وَلَا بُعْضُ شَوْكُهَا، وَلَا يُخْتَلَى خِلَاهَا، وَلَا تَحِلُّ لِقَطْعَتِهَا إِلَّا لِنَشِيدٍ»، فَقَالَ الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ: إِلَّا الْإِذْخِرَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَإِنَّهُ لَا بُدَّ مِنْهُ لِلْقَيْنِ وَالْيَبُوتِ، فَسَكَتَ ثُمَّ قَالَ: «إِلَّا الْإِذْخِرَ فَإِنَّهُ حَلَالٌ».



وَفِي لَفْظٍ: «لَا يُعْضَدُ شَوْكُهَا»<sup>(١)</sup>، وَهُوَ ظَاهِرٌ جِدًّا فِي تَحْرِيمِ قَطْعِ الشَّوْكِ وَالْعَوْسَجِ<sup>[١]</sup>، وَلَكِنْ جَوَّزُوا قَطْعَ الْيَابِسِ لِأَنَّهُ بِمَنْزِلَةِ الْمَيْتَةِ<sup>[٢]</sup>.

وَفِي لَفْظٍ: «لَا يُخْبَطُ شَوْكُهَا»<sup>(٢)</sup> صَرِيحٌ فِي تَحْرِيمِ قَطْعِ الْوَرَقِ<sup>[٣]</sup>. وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يُخْتَلَى خَلَاهَا» لَا خِلَافَ أَنَّ الْمُرَادَ مَا نَبَتَ بِنَفْسِهِ<sup>[٤]</sup>، وَالْخَلَا: الْحَشِيشُ الرَّطْبُ<sup>[٥]</sup>.

[١] (الْعَوْسَج) نوع من الشجر، يسمونه العوزج، وهو معروف.  
فإن الشجر الذي فيه شوك لا يعضد، طالما أنه من نبات أرض الحرم.  
[٢] المراد: الشجر الحي، والأغصان الحية، وأما الأغصان الميتة، فلا بأس؛ لأنها تالفة، فلا بأس بقطعها والانتفاع بها.  
[٣] الشوك هو الورق، إذا كان الشوك لا يقطع، فالورق من باب أولى.

[٤] قوله: «لَا يُخْتَلَى خَلَاهَا»، الخلا أي: العشب، لا يحش الحشيش منها، أما أن ترعاه المواشي، فلا بأس، لكن لا يحضر أحد مخلبًا، ويجمع العشب مثلما هو في خارج الحرم، لا، بل يترك.

[٥] ما نبت بنفسه، أما ما استنبته الإنسان من مزرعته أو في حديقته، فلا بأس بذلك، من أحكام الحرم المكي أنه لا يعضد شوكه، ولا يختلى خلاه؛ أي: العشب النابت لا يقطع.

(١) سبق تخريجه (ص ٣٥٥).

(٢) أخرجه مسلم (٤٤٨) (١٣٥٥).

وقوله: (الْحَشِيشُ الرَّطْبُ)، أما اليابس، فلا بأس أن يأخذه؛ لأنه ميت.

كذلك أغصان الشجر اليابسة أو المنكسرة، فلا بأس أن يأخذها؛ لأنها ميّته، ولا يتناول هذا ما غرسه الإنسان أو بذره الإنسان وزرعه، فلا بأس أن يأخذه.



وَاسْتِثْنَاءُ الْإِذْخِرِ دَلِيلٌ عَلَى الْعُمُومِ<sup>[١]</sup>، وَلَا تَدْخُلُ الْكَمَاءُ وَمَا غُيِّبَ فِي الْأَرْضِ؛ لِأَنَّهُ كَالثَّمَرِ<sup>[٢]</sup>.

[١] الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لما حرم اختلاء خلا الحرم -وهو العشب-، قيل له: إن الإذخر يحتاجونه لبيوتهم ولأمواتهم، والإذخر نبات معروف، له سنابل، وهو لين، طيب المنظر، وله أعواد قوية، وقد كانوا يستعملونه للسقوف؛ ليضعوا عليه طين السقف، فوق الخشب يضعون الإذخر؛ ليسد الفتحات، ثم يأتون بالطين، ويضعونه فوقه، فيتكون السقف، وأما في القبور، فإنهم إذا وضعوا اللبنة، يضعون بينها الإذخر؛ ليسد الفتحات بين اللبنة، ثم يضعون فوقه الطين، فيسدون به اللحد على الميت، وقد استثناه الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ لأنه به هذه الأغراض لبيوتهم ولقبورهم؛ لحاجة الناس به، وإن كان حياً وأخضر.

[٢] لا تدخل الكمأة، بل تؤخذ؛ فهي ليست مثل العشب، ولا تدخل المزروعات -أيضاً-؛ لأنها من بذر الإنسان.

قوله: (وَمَا غُيِّبَ فِي الْأَرْضِ)؛ أي: مما يستعمل؛ لأن بعض الأشجار ثمارها تكون في الأرض -مثل: البصل والكمأة والبطاطس، ثمارها تكون في الأرض-، فهذه تؤخذ، وليست مثل العشب.



وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَلَا يُنْفَرُ صَيْدُهَا» صَرِيحٌ فِي تَحْرِيمِ السَّبَبِ إِلَى قَتْلِ الصَّيْدِ<sup>[١]</sup>، وَاضْطِيَادِهِ بِكُلِّ سَبَبٍ، حَتَّى إِنَّهُ لَا يُنْفَرُ عَنْ مَكَانِهِ<sup>[٢]</sup>؛ لِأَنَّهُ حَيَوَانٌ مُحْتَرَمٌ فِي هَذَا الْمَكَانِ، قَدْ سَبَقَ إِلَى مَكَانِهِ؛ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ<sup>[٣]</sup>، فَفِي هَذَا: أَنَّ الْحَيَوَانَ الْمُحْتَرَمَ إِذَا سَبَقَ إِلَى مَكَانِهِ، لَمْ يُزَعَجْ عَنْهُ<sup>[٤]</sup>.

[١] كذلك صيد الحرم من الطيور والأرانب والظباء لا يجوز - لا للمحل ولا للمحرّم -، لا يجوز صيد الحرم، بل يُؤَمَّن ولا ينفر، لا تنفر الطيور من أوكارها، ولا تنفر الظباء والأرانب من أماكنها، لا ينفر صيده، فإذا كان لا ينفر صيده، فمن باب أولى لا يقتل.

[٢] أي: لا يتسبب في اضطياده؛ لا بالتنفير، ولا بالدلالة عليه؛ بأن يدل عليه من يصيده، فإن أي سبب يفضي إلى قتل صيد الحرم حرام.

[٣] فيؤمَّن فيه، حتى الطيور والصيد، فلا يتعرض لهم.

[٤] الحيوان المحترم إذا سبق إلى مكان وأوى إليه، فإنه لا يطرد منه؛ لأنه سبق إلى هذا المكان، أما الحيوان غير المحترم - مثل: الفواسق الخمس -، فهذه تقتل في الحل والحرم؛ دفعاً لأذاها<sup>(١)</sup>.



(١) أخرجه البخاري (٣٣١٤)، ومسلم (١١٩٨) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «خَمْسٌ فَوَاسِقٌ، يُقْتَلْنَ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ: الْحَيَّةُ، وَالْغُرَابُ الْأَبْقَعُ، وَالْفَأْرَةُ، وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ، وَالْحِدَاةُ».

وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَلَا تُلْتَقِطُ سَاقِطَتُهَا إِلَّا مَنْ عَرَفَهَا»<sup>(١)</sup>،<sup>[١]</sup> وَفِي لَفْظٍ: «لَا تَحِلُّ سَاقِطَتُهَا إِلَّا بِمُنْشِدٍ»<sup>(٢)</sup>، فِيهِ دَلِيلٌ أَنَّ لُقْطَةَ الْحَرَمِ لَا تُمْلِكُ بِحَالٍ<sup>[٢]</sup>، وَلَا تُلْتَقِطُ إِلَّا لِلتَّعْرِيفِ<sup>[٣]</sup>،

[١] اللقطة: هي المال الضائع من النقود والأمتعة وغير ذلك، مما يتمول.

واللقطة حكمها في غير الحرم تلتقط، وتعرف صفاتها، وتميز، ثم يعرفها سنة، ينادي عليها في مجامع الناس سنة، فإن جاء صاحبها، دفعها إليه، وإن لم يأت، فإنه يملكها، تكون ملكاً لواجدها، هذا في غير الحرم، أما اللقطة في الحرم، فيعرفها دائماً، ولا يملكها حتى يأتي صاحبها.

فَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَلَا تَحِلُّ لُقْطَتُهَا إِلَّا بِمُنْشِدٍ»؛ أَي: لَا يَأْخُذْهَا إِلَّا وَاحِدٌ سَيَلْتَزِمُ بِأَنَّهُ سَيَحْتَفِظُ بِهَا، وَيُبْحِثُ عَنْ صَاحِبِهَا، فَإِذَا لَمْ يَقُمْ، فَلَا يَتَعَرَّضُ لَهَا، يَتْرُكُهَا.

[٢] قَوْلُهُ: «بِمُنْشِدٍ»؛ الْمُنْشِدُ أَي: الْمَعْرِفُ، الَّذِي يَعْرِفُهَا، وَيُنَادِي عَلَيْهَا، وَيُعْلِنُ عَنْهَا.

وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهَا لَا تُمْلِكُ بَعْدَ السَّنَةِ، الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (١١٢)، ٢٤٣٤، ٦٨٨٠، وَمُسْلِمٌ (١٣٥٥) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، بَلْفَظٍ: «وَلَا تُلْتَقِطُ سَاقِطَتُهَا إِلَّا بِمُنْشِدٍ».

(٢) سَبَقَ تَحْرِيجُهُ (ص ٣٥٥).

قال: «عَرَفَهَا سَنَةً»<sup>(١)</sup>، هذا في غير لقطة الحرم، لقطة الحرم تعرف دائماً، حتى يأتي صاحبها.

[٣] إلا لأجل التعريف والبحث عن صاحبها.




---

(١) أخرجه البخاري (٩١)، ومسلم (١٧٢٢) عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَهُ رَجُلٌ عَنِ اللَّقْطَةِ، فَقَالَ: «اعْرِفْ وَكَاءَهَا، أَوْ قَالَ وَعَاءَهَا، وَعِفَاصَهَا، ثُمَّ عَرَفَهَا سَنَةً، ثُمَّ اسْتَمْنَعَ بِهَا، فَإِنْ جَاءَ رَبُّهَا فَأَدِّهَا إِلَيْهِ»، قَالَ: فَضَالَّةُ الْإِبِلِ؟ فَغَضِبَ حَتَّى احْمَرَّتْ وَجْتَنَاهُ، أَوْ قَالَ احْمَرَّ وَجْهُهُ، فَقَالَ: «وَمَا لَكَ وَلَهَا، مَعَهَا سِقَاؤُهَا وَحِذَاؤُهَا، تَرُدُّ الْمَاءَ وَتَرْعَى الشَّجَرَ، فَذَرَهَا حَتَّى يَلْقَاهَا رَبُّهَا»، قَالَ: فَضَالَّةُ الْغَنَمِ؟ قَالَ: «لَكَ، أَوْ لِأَخِيكَ، أَوْ لِلذَّنْبِ».

وَهَذِهِ إِحْدَى الرَّوَايَتَيْنِ عَنْ أَحْمَدَ<sup>[١]</sup>، فَلْيُعَرَّفَهَا أَبَدًا حَتَّى يَأْتِيَ صَاحِبُهَا، وَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ، وَالْحَدِيثُ صَرِيحٌ فِيهِ<sup>[٢]</sup>.

وَالْمُنْشِدُ: الْمَعْرُوفُ، وَالنَّاشِدُ: الطَّالِبُ<sup>[٣]</sup>، وَمِنْهُ قَوْلُهُ: (إِصَاخَةُ النَّاشِدِ لِلْمُنْشِدِ)<sup>(١)</sup><sup>[٤]</sup>.

وَكُونُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَدْخُلِ الْبَيْتَ حَتَّى تُحِيتِ الصُّورُ، فَفِيهِ كَرَاهَةُ الصَّلَاةِ فِي الْمَكَانِ الْمُصَوَّرِ فِيهِ<sup>[٥]</sup>، وَهُوَ أَحَقُّ بِهَا مِنَ الْحَمَامِ<sup>[٦]</sup>؛ لِأَنَّهُ بَيْتُ الشَّيْطَانِ<sup>[٧]</sup>،

[١] الرواية الثانية في المذهب: أنها مثل غيرها، إذا مضت سنة، ولم يأت صاحبها بعد التعريف، فإنه يملكها، سواء في الحرم أو في غيره.

[٢] والراجح من الروایتين: أنه لا يملكها، بل يعرفها دائماً، حتى يأتي صاحبها؛ لصراحة الحديث في هذا؛ لقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَلَا تَحِلُّ لِقُطْعَتِهَا إِلَّا لِمُنْشِدٍ».

[٣] الذي ينشد الضالة هو الذي يطلبها، والمنشد هو الذي ينادي عليها، فيقول: من ضاع له شيء، ولا يقل: دراهم. بل يقول فقط: شيء. [٤] قوله: (إِصَاخَةُ)؛ أي: استماع الناشد، الذي هو الطالب، (لِلْمُنْشِدِ)، الذي هو المعروف.

(١) عجز بيت للشاعر الجاهلي المثقب العبدى، وصدره: (يُصِيخُ لِلنَّبَاةِ أَشْمَاعَهُ). انظر: الكامل في اللغة والأدب (١/ ٩٣)، وجمهرة اللغة (٢/ ٦٥٢)، والمعجم المفصل في شواهد العربية (٢/ ٤٠٠).

[٥] ويؤخذ من غزوة الفتح: أنه لا يصلى في المكان الذي فيه صور، تصاوير معلقة؛ لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لما أراد أن يدخل الكعبة، أمر بالصور، فأزيلت، ثم صلى الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في داخل الكعبة.

[٦] أحق بمنع الصلاة من الحمام، الذي مضى أنه من البقاع التي لا يصلى فيها الحمام، وهو محل الاستحمام.

[٧] لأن الحمام بيت الشيطان، والصور أشد من ذلك؛ لأنها وسيلة إلى الشرك والغلو في أصحابها.





وَأَمَّا الصُّورُ، فَمَظْنَةُ الشَّرِكِ، وَغَالِبُ شَرِكِ الْأُمَمِ مِنْ جِهَةِ الصُّورِ  
وَالْقُبُورِ<sup>[١]</sup>.

وَفِي الْقِصَّةِ: جَوَّازُ أَمَانِ الْمَرْأَةِ لِلرَّجُلِ وَالرَّجُلَيْنِ؛ كَأُمِّ هَانِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا<sup>(١)</sup><sup>[٢]</sup>،  
وَقَتْلُ مَنْ تَغَلَّظَتْ رِدَّتُهُ مِنْ غَيْرِ اسْتِتَابَةٍ؛ لِقِصَّةِ ابْنِ أَبِي سَرْحٍ<sup>[٣]</sup>.

[١] غالب شرك الأمم من جهة الصور؛ مثلما حصل لقوم نوح عَلَيْهِ السَّلَامُ،  
لما غلوا في صور الصالحين، وأشركوا بالله عَزَّجَلَّ، وكذلك الغلو في القبور،  
فالشرك له سببان: الصور، والغلو في القبور.

[٢] أم هانئ بنت أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أمنت رجلين من الكفار، فالرسول  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أقر أمانها.

[٣] ويؤخذ من هذه الغزوة: قتل من تغلظت رדתه، وهو من سب  
الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أو استهزأ به، فإنه يجب قتله، ولا يستتاب؛ لأن  
الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أمر بإهدار دم الذين سبوا الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ مثل:  
ابن أبي سرح، فهو أسلم، ثم ارتد، وصار يهجو الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ومثل:  
ابن خطل، ومثل: جارية كانت تسب الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فأهدر دمهم.

أما ابن أبي سرح، فتاب وجاء إلى عثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وطلب منه أن يشفع إلى  
الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في تركه، فعثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تقدم إلى الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،  
وطلب العفو عنه، فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قدر شفاعته عثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فتركه.

وأما ابن خطل، فقتلوه، وهو متعلق بأستار الكعبة؛ لأنه كان يسب رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(١)</sup>.

فالذي يسب الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالشعر أو بالنثر، أو بالجرائد والصحف، أو بالمواقع الموجودة الآن، فهذا يتحتم قتله، ولا يستتاب؛ لأن هذه ردة غليظة -والعياذ بالله-.



فَصْلٌ فِي غَزْوَةِ حُنَيْنٍ <sup>[١]</sup>

[١] لما فتح رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مكة، ودخلت في حكم الإسلام، وأسلم أهل مكة والعرب، لما سقطت قبيلة قريش، كلهم جاؤوا، وبايعوا الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَفَدُّوا عَلَى الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قال تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۖ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا﴾ [النصر: ١-٢]-، إلا قبيلة هوازن في الطائف وما حولها، قبيلة هوازن وثقيف في الطائف وما حولها ومن انضم إليهم، فإنهم لما سقطت قريش، خافوا على أنفسهم أن يصل إليهم الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فتجمعوا، وتألّبوا، واستعدوا لقتال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بجموع كثيرة.

الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جهز جيشًا في مكة، قوامه اثنا عشر ألف مقاتل، عشرة جاؤوا معه من المدينة، وألفان من قريش، خرج بهم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في شوال يريد هوازن، فهوازن جاءت، وعسكرت في وادٍ يقال له: وادي حنين، بين مكة والطائف، قريب من الجعرانة أو عندها، فعسكروا فيه بقوتهم، جاؤوا حتى بأموالهم وأنعامهم، وأولادهم ونسائهم، بحكمة أرادها الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، فخرج إليهم رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في اثني عشر ألفًا من المقاتلين، فقال بعض الغزاة: (لن نغلب اليوم من قلة) <sup>(١)</sup>، فحصل على المسلمين بسبب هذه الكلمة والإعجاب ما حصل.

ولهذا قال جَلَّوَعَلَا: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ ۝٢٥﴾ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿[التوبة: ٢٥-٢٦].

قوله تعالى: ﴿سَكِينَتُهُ﴾؛ أي: الطمأنينة أنزلها على رسوله وعلى المؤمنين.

وقوله: ﴿وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾؛ أي: الملائكة، انضموا إلى المسلمين.

فدارت المعركة من جديد، فانتصر المسلمون عليهم، وأخذوا ما معهم من النساء والأموال والأنعام، استولوا عليها غنيمة للمسلمين.

في البداية كانت هوازن ومن معها قد سبقوا إلى الوادي، وهم أعرف به وبتعاريجه، فمسكوه، ثم جاء المسلمون، ودخلوا بالوادي، وهم يجهلون هذا الوادي وتعاريجه وخباياه، دخلوا في الوادي، فلما توغلوا في الوادي، أطبق المشركون على المسلمين، فحصل على المسلمين ضيق وشدة، وانهزموا.

وبقي الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في نفر من قرابته وبني عمه وعمه العباس رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْهُ، بقوا، فأمر النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ العباس عمه أن ينادي: إلى رسول الله، إلى رسول الله.

فلما سمعوا صوت العباس، جاؤوا راجعين إلى الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وحلقوا بالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وأحاطوا به، صاروا من حوله، ودارت المعركة من جديد، وحمي الوطيس؛ كما قال الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(١)</sup>.

فنتج عن ذلك انهزام المشركين، ونزلت الملائكة تطمئن المسلمين، وتقوي عزائمهم، وتلقي الرعب في قلوب الأعداء، وأخذ النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قبضة من التراب - مثلما حصل في بدر -، ورماهم بها، فhezهم الله سبحانه وتعالى.

(١) كما في الحديث الذي أخرجه مسلم (١٧٧٥): عَنْ كَثِيرِ بْنِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ، فَلَزِمْتُ أَنَا وَأَبُو سُفْيَانَ ابْنَ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ نُفَارِقْهُ، وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَغْلَةٍ لَهُ بَيْضَاءُ أَهْدَاهَا لَهُ فِرْوَةُ بْنُ نُفَّاثَةَ الْجُدَامِيُّ، فَلَمَّا اتَّقَى الْمُسْلِمُونَ وَالْكَفَّارُ وَلَّى الْمُسْلِمُونَ مُذْبِرِينَ، فَطَفِقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْكُضُ بِغَلْتِهِ قِبَلَ الْكُفَّارِ، قَالَ عَبَّاسُ: وَأَنَا آخِذٌ بِلِجَامِ بَغْلَةٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْفُهَا إِزَادَةً أَنْ لَا تُسْرِعَ، وَأَبُو سُفْيَانَ آخِذٌ بِرِكَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَيُّ عَبَّاسٍ، نَادِ أَصْحَابَ السَّمَرَةِ»، فَقَالَ عَبَّاسُ: وَكَانَ رَجُلًا صَبِيًّا، فَقُلْتُ بِأَعْلَى صَوْتِي: أَيْنَ أَصْحَابُ السَّمَرَةِ؟ قَالَ: فَوَاللَّهِ، لَكَأَنَّ عَطْفَتَهُمْ حِينَ سَمِعُوا صَوْتِي عَطْفَةُ الْبَقَرِ عَلَى أَوْلَادِهَا، فَقَالُوا: يَا لَبِيْكَ، يَا لَبِيْكَ، قَالَ: فَاقْتُلُوا وَالْكَفَّارَ، وَالِدَّعُوهُ فِي الْأَنْصَارِ يَقُولُونَ: يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ، يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ، قَالَ: ثُمَّ قَصُرَتِ الدَّعْوَةُ عَلَى بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ، فَقَالُوا: يَا بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ، يَا بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ، فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى بَغْلَتِهِ كَمَا تَطَاوَلَ عَلَيْهَا إِلَى قِتَالِهِمْ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَذَا حِينِ حِمَى الْوُطَيْسِ» قَالَ: ثُمَّ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَصِيَّاتٍ فَرَمَى بِهِنَّ وَجُوهَ الْكُفَّارِ، ثُمَّ قَالَ: «انْهَرُوا وَرَبِّ مُحَمَّدٍ» قَالَ: فَذَهَبَتْ أَنْظُرُ فَإِذَا الْقِتَالُ عَلَى هَيْئَتِهِ فِيمَا أَرَى، قَالَ: فَوَاللَّهِ، مَا هُوَ إِلَّا أَنْ رَمَاهُمْ بِحَصِيَّاتِهِ فَمَا زِلْتُ أَرَى حَدَّهُمْ كَلِيلًا، وَأَمْرَهُمْ مُذْبِرًا».

قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: ٢٦].

وقال تعالى: ﴿وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ٤٠].

هذه وقعة حنين، وغنم المسلمون ما مع المشركين من الأموال العظيمة، لكن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يقسمها، وانتظر لعلهم يسلمون، ويرجعون، فلما مضت أيام، ولم يرجعوا، قسمها بين أصحابه، ونالهم منها أموال كثيرة، وأعطى المؤلفلة قلوبهم أكثر من غيرهم من الذهب والفضة والمواشي والنساء والأولاد، قسمها بينهم.

ثم جاءت هوازن أسلمت، وجاءت مسلمة، وطلبوا من الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن يرد عليهم ما أخذ منهم، لكن بعدما قُسم.

الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عرض على الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ باختيارهم من شاء أن يرد، كلهم قالوا: لا، نرد كل الذي عندنا نرده لرسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فردوا عليهم، إلا نفرًا قليلًا أبوا أن يردوا ما معهم، والكثرة الكاثرة ردوا ما معهم، فرجعت أموالهم إليهم، وأسلموا، وحسن إسلامهم.

فهذه غزوة حنين، وهي آخر غزوة من غزوات العرب، أولها بدر، وآخرها حنين مع العرب، ولذلك بين الوقعتين مشابهة من وجوه كثيرة، وقعة بدر ووقعة حنين بينهما مشابهة من وجوه كثيرة.

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ: لَمَّا سَمِعَتْ هَوَازُنُ بِالْفَتْحِ، جَمَعَ مَالِكُ بْنُ عَوْفٍ هَوَازُنَ<sup>[١]</sup>، وَاجْتَمَعَ إِلَيْهِ ثَقِيفٌ وَجُشَمٌ<sup>[٢]</sup>، وَفِيهِمْ دُرَيْدُ بْنُ الصَّمَّةِ لَيْسَ فِيهِ إِلَّا رَأْيُهُ<sup>[٣]</sup>، ثُمَّ ذَكَرَ الْقِصَّةَ<sup>[٤]</sup>.

[١] قبيلة هوازن هم عتيبة، الذين يسمون الآن عتيبة، يقال لهم:

هوازن.

كان رئيس هوازن الأول دريد بن الصمة، وكان عاقلاً محنكاً، وفارساً شجاعاً، لكنه هَرَمَ، وكبر، صار لا يستطيع، وليس فيه شيء إلا التيمن برأيه ومعرفته بالحرب، فحل محله مالك بن عوف، ولكنه لم يكن مثل دريد في الحنكة والشجاعة والرأي، لم يكن مثله، ولذلك لأمه دريد، يقولون: دريد لم يبق فيه إلا عقله فقط، وأما جسمه، فانتهى، ولم يبق فيه شيء، لكن عقله وتفكيره باق، فلام مالكاً لوماً شديداً على مجيئه بالأموال والأولاد، لأمه على هذا، قال: هذا لن ينفع في شيء؛ إن انهزمت، تركتم أموالكم للمسلمين، وإن الله نصركم، فلستم بحاجة إلى إحضار الأموال، ترجعون إليها، لكن فات الفوات، والله أراد هذا<sup>(١)</sup>.

[٢] انضم إليه ثقيف من الطائف، قبيلة ثقيف.

[٣] دريد بن الصمة ليس فيه إلا رأيه؛ من الكبر، ولكن رأيه لم يتأثر

بسياسة الحرب ومعرفة شؤونها، ولذلك قتله المسلمون<sup>(١)</sup>، لما نصرهم الله،  
قتلوا دريداً؛ لأنه عنده تفكير وإشارات على المشركين.

[٤] قوله: (ثُمَّ ذَكَرَ الْقِصَّةَ)؛ أي: ابن القيم في زاد المعاد.




---

(١) كما في الحديث الذي أخرجه البخاري (٤٣٢٣)، ومسلم (٢٤٩٨): عَنْ أَبِي مُوسَى  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «لَمَّا فَرَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ حُنَيْنٍ بَعَثَ أَبَا عَامِرٍ عَلَى جَيْشٍ إِلَى أَوْطَاسٍ،  
فَلَقِيَ دُرَيْدَ بْنَ الصَّمَّةِ، فَقُتِلَ دُرَيْدٌ وَهَزَمَ اللَّهُ أَصْحَابَهُ...».



ثُمَّ قَالَ: وَعَدَ اللَّهُ رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ إِذَا فَتَحَ مَكَّةَ دَخَلَ النَّاسُ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا<sup>[١]</sup>، فَاقْتَضَتْ الْحِكْمَةُ أَنَّ أَمْسَكَ اللَّهُ قُلُوبَ هَوَازِنَ وَمَنْ مَعَهُمْ وَأَتْبَاعَهُمْ<sup>[٢]</sup>، لِيُظْهَرَ أَمْرُ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ تَمَامِ النَّصْرِ، وَلِتَكُونَ غَنَائِمُهُمْ شُكْرَانًا لِأَهْلِ الْفَتْحِ، وَلِيُظْهَرَ قَهْرُهُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ لَمْ يَلْقَ الْمُسْلِمُونَ مِثْلَهُمْ<sup>[٣]</sup>؛ فَلَا يُقَاوِمُهُمْ بَعْدُ أَحَدٌ مِنَ الْعَرَبِ<sup>[٤]</sup>.

[١] وقوله: (ثُمَّ قَالَ)؛ لأن الشيخ محمد بن عبد الوهاب رَحِمَهُ اللَّهُ يَخْتَصِرُ كلام ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ.

قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ﴾ هذا في المستقبل، إخبار من الله عَزَّوَجَلَّ. قال تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [النصر: ١]، هذا إخبار عن المستقبل، وقد وقع كما أخبر الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

[٢] ما جاؤوا مع الوفود، هوازن وثقيف وأتباعهم ما جاؤوا مع الوفود بعد فتح مكة وبايعوا الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لو أنهم فعلوا هذا، لسلّموا، ولكن أخذتهم العزة بالإثم، فتصلبوا، وأرادوا قتال المسلمين. فقوله: (فَاقْتَضَتْ الْحِكْمَةُ أَنَّ أَمْسَكَ اللَّهُ قُلُوبَ هَوَازِنَ وَمَنْ مَعَهُمْ وَأَتْبَاعَهُمْ)؛ أي: لم يأتوا وفودًا إلى الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[٣] أي: في القوة والكثرة مثل هوازن وثقيف، ما لقوا مثلهم بالقوة والكثرة.

[٤] إذا انكسر هؤلاء، فلن يبقى أمام المسلمين أحدٌ من العرب، لكن تبقى فارس والروم.

وَأَذَاقَهُمْ أَوَّلًا مَرَارَةَ الْهَزِيمَةِ مَعَ قُوَّتِهِمْ<sup>[١]</sup>، لِيُطَامِنَ رُءُوسًا رُفِعَتْ  
بِالْفَتْحِ<sup>[٢]</sup>، وَلَمْ تَدْخُلْ حَرَمَهُ كَمَا دَخَلَهُ رَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنْحِنِيًّا عَلَى فَرَسِهِ<sup>[٣]</sup>،  
حَتَّى إِنَّ ذَقْنَهُ تَكَادُ أَنْ تَمْسَ قَرْبُوسَ سِرْجِهِ<sup>[٤]</sup>؛ تَوَاضَعًا لِلرَّبِّهِ وَخُضُوعًا لِعَظَمَتِهِ،  
وَلَيِّسِينَ لِنَ قَالَ: (لَنْ نُغْلِبَ الْيَوْمَ مِنْ قِلَّةٍ)<sup>(١)</sup> أَنْ النَّصْرَ مِنْ عِنْدِهِ<sup>[٥]</sup>.

[١] في أول المعركة انهزموا، قال سُبحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ  
أَعْجَبْتَكُمْ كَثَرْتُمْ عَلَيْكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَصَافَتْ عَلَيْكُمْ  
الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ﴾ [التوبة: ٢٥].

ثم إنهم تراجعوا إلى الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وأحاطوا به، ودارت المعركة  
من جديد، ونزلت الملائكة، وأخذ الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قبضة من التراب،  
ورمى بها، فجاء النصر من الله عَزَّوَجَلَّ.

[٢] لكي لا يغتروا بالفتح؛ مثلما حصل في غزوة أحد بعد بدر،  
لئلا يغتر المسلمون بالفتح، فالله عَزَّوَجَلَّ يريد أن يريهم، ويداول لهم مع  
الكفار.

[٣] الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دخلها منحنيًا على فرسه، دخل مكة متواضعًا  
جدًّا، لكن بعض الشجعان والمقاتلين لم يفعلوا هذا.

[٤] تعظيمًا لحرم الله جَلَّوَعَلَا.

[٥] لبيّن لمن قال من الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ: (لَنْ تُغْلَبَ الْيَوْمَ مِنْ قَلَةٍ).


قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا﴾ [التوبة: ٢٥]، هذا إعجاب، فأراد الله أن يبين لهم ضعفهم، وأن الكثرة لا تكفي، الكثرة طيبة مع الإيمان، مع القوة، لكن لا يعتمد عليها؛ بل يطلب النصر من الله عَزَّجَلَّ.

وقد قال تعالى: ﴿كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [البقرة: ٢٤٩]، فليست العبرة بالكثرة والقوة، إنما العبرة بما في القلوب من الإيمان واليقين والعقيدة الصحيحة.



فَلَمَّا انْكَسَرَتْ قُلُوبُهُمْ، أَرْسَلَ إِلَيْهَا خَلَعَ الْجَبْرِ مَعَ بَرِيدِ النَّصْرِ، ثُمَّ أَنْزَلَ  
اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ <sup>[١]</sup>.

وَقَدْ اقْتَضَتْ حِكْمَتُهُ -سُبْحَانَهُ- أَنْ خَلَعَ النَّصْرَ إِنَّمَا تَفِيضٌ عَلَى أَهْلِ  
الْإِنْكَسَارِ <sup>[٢]</sup>، ﴿وَرِيدُ أَنْ تَمَنَّ عَلَى الَّذِينَ أُسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَتَجْعَلَهُمْ  
أَيِّمَةً وَتَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ﴾ [القصص: ٥] <sup>[٣]</sup>.

[١] بعدما ضاقت عليهم الأرض بما رحبت، وولوا مدبرين، أنزل  
الله عزَّجَلَّ سكينته على رسوله وعلى المؤمنين، الطمأنينة والملائكة، قال تعالى:  
﴿وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ﴾   
ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا  
وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا ذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: ٢٥-٢٦].

[٢] على الضعفاء والمنكسرين أمام الله جَلَّوَعَلَا، وأما المعجبون بأنفسهم  
وبقوتهم، فغالبا ما يحصل لهم الفشل.

[٣] كما حصل من فرعون مع بني إسرائيل -ذرية الأنبياء-؛ لقوله تعالى:  
﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ  
يُدِيحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [القصص: ٤].  
قوله: ﴿طَائِفَةً مِنْهُمْ﴾؛ أي: بني إسرائيل.

ويرفع القبط -قبيلة فرعون-، ويجعل بني إسرائيل خدما لهم، الله جَلَّوَعَلَا  
أراد أن يدبل عليهم، فيرفع هؤلاء المستضعفين، ويخفض هؤلاء المتكبرين،

قال تعالى: ﴿ وَرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ۝ وَنُكِنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴾ [القصص: ٥-٦].



وَأَفْتَحَ غَزْوُ الْعَرَبِ بَيْدَرٍ، وَخَتَمَهُ بِحُنَيْنٍ<sup>[١]</sup>، وَقَاتَلَتِ الْمَلَائِكَةُ فِيهَا<sup>[٢]</sup>،  
وَرَمَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَضْبَاءِ فِيهَا<sup>[٣]</sup>، وَبِهَا طُفِئَتْ جَمْرَةُ الْعَرَبِ،  
فَبَدَرُ خَوْفَتِهِمْ<sup>[٤]</sup>، وَكَسَرَتْ حَدَّتَهُمْ، وَهَذِهِ اسْتَفْرَعَتْ قُورَاهُمْ.  
وَفِيهَا: اسْتِعَارَةُ سِلَاحِ الْمُشْرِكِ<sup>[٥]</sup>،

[١] افتتح الله عَزَّجَلَّ غزو العرب ببدر، أول غزوة في الإسلام غزوة بدر، وهي مع العرب، وآخر غزوة مع العرب كانت حُنينًا.  
[٢] نزلت الملائكة في بدر وفي حنين تساعد المسلمين، لما صبروا وثبتوا، نزلت الملائكة.

[٣] رمى فيها؛ أي: في بدر وفي حنين، أخذ قبضة من التراب، فرماهم بها، فطارت إليهم، ودخلت في مناخيرهم وأفواههم، فصارت سببًا للهزيمة، قال تعالى: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ [الأنفال: ١٧].

[٤] طُفِئَتْ جَمْرَةُ الْعَرَبِ في غزوة حنين، لم يبق لهم رأس مرفوعة.

[٥] فيها من الفقه: جواز الاستعارة من المشرك، استعارة السلاح من المشرك؛ لأن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ استعار أدرعًا من صفوان بن أمية رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قبل أن يسلم، «فَقَالَ: أَغَضِبًا يَا مُحَمَّدٌ؟ قَالَ: «بَلْ عَارِيَّةٌ مَضْمُونَةٌ»<sup>(١)</sup>. ثم إن صفوان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أعطاه الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من المغانم، وأجزل له، فأسلم، وحسن إسلامه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(١) عَنْ أُمِّيَّةَ بِنِ صَفْوَانَ بِنِ أُمِّيَّةَ، عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَعَارَ مِنْهُ يَوْمَ حُنَيْنٍ أَدْرَاعًا، فَقَالَ: أَغَضِبًا يَا مُحَمَّدٌ؟ قَالَ: «بَلْ عَارِيَّةٌ مَضْمُونَةٌ» قَالَ: فَضَاعَ بَعْضُهَا، فَعَرَضَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُضَمَّنَهَا لَهُ، قَالَ: أَنَا الْيَوْمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فِي الْإِسْلَامِ أَرْغَبُ».

وَأَنَّ مِنْ تَمَامِ التَّوَكُّلِ اسْتِعْمَالُ الْأَسْبَابِ<sup>[١]</sup>، وَأَنَّ ضَمَانَ اللَّهِ لَهُ الْعِصْمَةُ لَا يُنَافِي تَعَاطِي الْأَسْبَابِ<sup>[٢]</sup>؛ كَمَا أَخْبَرَ أَنَّهُ يُظْهِرُ دِينَهُ لَا يُنَاقِضُ أَنْوَاعَ الْجِهَادِ<sup>[٣]</sup>.

[١] من تمام التوكل على الله جَلَّ وَعَلَا استعمال الأسباب؛ أي: كما سبق أنه لا يعتمد على التوكل على الله، ويترك الأسباب، ولا يعتمد على الأسباب، ويترك التوكل على الله، بل يجمع بين هذا وهذا؛ يتوكل على الله، ويتخذ الأسباب.

لأن الأذراع هذه من أسباب النصر؛ لأنها وقاية للمقاتل.

[٢] وأن ضمان الله للرسول العصمة - لقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: ٦٧] - لا ينافي اتخاذ الأسباب؛ فلا يعتمد على العصمة، ويترك الأسباب.

[٣] الله أخبره بقوله تعالى: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ [التوبة: ٣٣]؛ أي: نترك الجهاد، ونسكت، ويقال: إنه سيظهر هذا الدين. لا، بل يظهر بالجهاد في سبيل الله، الجهاد سبب من أسباب ظهور الإسلام، وترك الجهاد سبب لذلة الإسلام وضعف الإسلام؛ فالأسباب لا بد منها.



وَشَرَطُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَمَانَ الْعَارِيَةِ<sup>[١]</sup> هَلْ هُوَ إِخْبَارٌ عَنْ شَرْعِهِ أَوْ ضَمَانِهِ  
بِنَفْسِهِ؟ اِخْتَلَفَ فِيهِ<sup>[٢]</sup>.

وَفِيهَا: عَقَرُ مَرْكُوبِ الْعَدُوِّ إِذَا أَعَانَ عَلَى قَتْلِهِ<sup>[٣]</sup><sup>(١)</sup>، وَلَيْسَ مِنْ تَعْذِيبِ  
الْحَيَوَانِ الْمَنْهِيِّ عَنْهُ<sup>[٤]</sup>.

[١] هذه مسألة أخرى فقهية، هل العارية تضمن أو لا تضمن؟

(١) كما في الحديث الذي أخرجه أحمد (٢٧٣/٢٣ - ٢٧٥): عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «لَمَّا اسْتَقْبَلْنَا وَادِي حُنَيْنٍ قَالَ: انْحَدَرْنَا فِي وَادٍ مِنْ أَوْدِيَةِ تِهَامَةَ أَجُوفٍ، حَطُوطٍ، إِنَّمَا نَنْحَدِرُ فِيهِ انْحِدَارًا، قَالَ: وَفِي عِمَايَةِ الصُّبْحِ، وَقَدْ كَانَ الْقَوْمُ كَمَنُوا لَنَا فِي شِعَابِهِ، وَفِي أَجْنَابِهِ، وَمَصَافِيهِ قَدْ أَجْمَعُوا وَتَهَيَّئُوا، وَأَعَدُّوا قَالَ: فَوَاللَّهِ مَا رَاعَنَا، وَنَحْنُ مُنْحَطُّونَ إِلَّا الْكَتَائِبُ، قَدْ شَدَّتْ عَلَيْنَا شِدَّةَ رَجُلٍ وَاحِدٍ، وَانْهَرَمَ النَّاسُ رَاجِعِينَ فَاسْتَمَرُّوا لَا يَلُوي أَحَدٌ مِنْهُمْ عَلَى أَحَدٍ، وَانْحَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ الْيَمِينِ، ثُمَّ قَالَ: «إِلَيَّ أَيُّهَا النَّاسُ، هَلُمُّوا إِلَيَّ أَنَا رَسُولُ اللَّهِ، أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ» قَالَ: فَلَا شَيْءَ اخْتَمَلْتُ إِلَّا بُلْ بَعْضُهَا بَعْضًا، فَانْطَلَقَ النَّاسُ إِلَّا أَنْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَهْطًا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، وَأَهْلٍ بَيْتِهِ غَيْرَ كَثِيرٍ، ثَبَتَ مَعَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، وَمِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ، عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، وَالْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، وَابْنُهُ الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ، وَأَبُو سُفْيَانَ بْنُ الْحَارِثِ، وَرَبِيعَةُ بْنُ الْحَارِثِ، وَأَيُّمَنُ بْنُ عُبَيْدٍ وَهُوَ ابْنُ أُمِّ أَيُّمَنَ، وَأُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ، قَالَ: وَرَجُلٌ مِنْ هَوَازِنَ عَلَى جَمَلٍ لَهُ أَحْمَرٌ فِي يَدِهِ رَايَةً لَهُ سُودَاءُ فِي رَأْسِ رُمْحٍ طَوِيلٍ لَهُ أَمَامَ النَّاسِ، وَهَوَازِنُ خَلْفَهُ، فَإِذَا أَدْرَكَ طَعَنَ بِرُمْحِهِ، وَإِذَا فَاتَهُ النَّاسُ رَفَعَهُ لِمَنْ وَرَاءَهُ، فَاتَّبَعُوهُ. قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ، وَحَدَّثَنِي عَاصِمُ بْنُ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جَابِرٍ، عَنْ أَبِيهِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: بَيْنَا ذَلِكَ الرَّجُلُ مِنْ هَوَازِنَ صَاحِبُ الرَّايَةِ عَلَى جَمَلِهِ ذَلِكَ، يَصْنَعُ مَا يَصْنَعُ، إِذْ هَوَى لَهُ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، وَرَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يُرِيدَانِهِ، قَالَ: فَيَأْتِيهِ عَيِّيٌّ مِنْ خَلْفِهِ، فَضَرَبَ عُرْقُوبِي الْجَمَلِ فَوَقَعَ عَلَى عَجْزِهِ وَوَتَبَ الْأَنْصَارِيُّ عَلَى الرَّجُلِ، فَضَرَبَهُ ضَرْبَةً أَطَنَّ قَدَمُهُ بِنِصْفِ سَاقِهِ =



الجواب: أن لها ثلاثة أقوال:

**القول الأول:** أنها لا تضمن، لو تلفت بيد المستعير من غير أن يتعدى بها، لا يضمنها؛ لأن صاحبها أباح له استعمالها، فما ترتب على المأذون، فهو المضمون.

**القول الثاني:** أنها تضمن على كل حال.

**القول الثالث:** أنها تضمن إذا شرط الضمان، أما إذا لم يشرط، فلا تضمن، والرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شرط لصفوان الضمان؛ لقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «عَارِيَةٌ مَضْمُونَةٌ»، هذا شرط.

[٢] هذا هو إخبار عن شأن العارية أنها مضمونة على كل حال، أو أنه شرع جديد - أي: إنشاء -، «مَضْمُونَةٌ» أي: التزام من الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وإلا فالأصل أنها غير مضمونة، هذا رأي.

[٣] في غزوة حنين جواز عقر مركوب العدو من الخيل أو من الإبل، والعقر: هو قطع أرجلها؛ حتى تسقط، ويسقط راکبها، لأن علياً رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عقر بعير أحد صناديد الكفار في غزوة حنين، فسقط عنها وقُتِلَ، وأصل العقر أنه لا يجوز، ولكن إذا كانت المصلحة فيه أكثر، فإنه يجوز.

[٤] العقر هو تعذيب، لكنه ليس من التعذيب المنهي عنه؛ لأن المصلحة فيه أرجح من المفسدة، وهي قتل العدو، وإضعاف العدو.

---

=فَانْجَعَفَ عَنْ رَحْلِهِ، وَاجْتَلَدَ النَّاسُ، فَوَاللَّهِ مَا رَجَعْتُ رَاجِعَةً النَّاسِ مِنْ هَزِيمَتِهِمْ حَتَّى وَجَدُوا الْأَسْرَى مُكْتَفَيْنَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

وَعَفْوُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمَّنْ هَمَّ بِقَتْلِهِ، وَمَسْحُهُ صَدْرَهُ وَدُعَاؤُهُ لَهُ<sup>[١]</sup>.  
وَجَوَّازُ الْإِنْظَارِ بِالْقِسْمَةِ إِسْلَامَ الْكُفَّارِ<sup>[٢]</sup>، فَيَرُدُّ عَلَيْهِمْ مَا أُخِذَ مِنْهُمْ،  
فَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْغَنِيْمَةَ إِنَّمَا تُمْلِكُ بِالْقِسْمَةِ<sup>[٣]</sup>.

[١] كما حصل لعروة بن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سِيدٌ ثَقِيفٌ قَبْلَ أَنْ يَسْلَمَ، جَاءَ  
يُرِيدُ قَتْلَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْمِلُ سِلَاحَهُ، وَتَمَكَّنَ، وَوَصَلَ إِلَى الرَّسُولِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَمْ يَبْقَ إِلَّا أَنْ يَضْرِبَهُ بِالسِّيفِ، فَأَرْسَلَ اللَّهُ صَاعِقَةً عَلَيْهِ حَالَتَ  
بَيْنَهُ وَبَيْنَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، رَأَى شَيْئًا نَزَلَ فَخَظَفَ بَصَرَهُ، فَعِنْدَ ذَلِكَ  
التَفَتَ إِلَيْهِ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَدَعَا، وَضَعَ يَدَهُ عَلَى صَدْرِهِ، وَدَعَا لَهُ، ثُمَّ  
أَسْلَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَصَارَ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ، بَعْدَ هَذِهِ  
الْمَسْحَةِ وَهَذَا الدَّعَاءُ صَارَ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ، كَانَ  
فِي الْأَوَّلِ أَبْغَضَ مَا عِنْدَهُ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يُرِيدُ قَتْلَهُ.

[٢] لِأَنَّ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا جَمَعُوا غَنَائِمَ حَنِينٍ لَمْ يَسْتَعْجَلْ فِي  
قِسْمَتِهَا؛ يَنْتَظِرُ لَعَلَّهُمْ يَسْلَمُونَ، فَيُعْطِيهِمْ أَمْوَالَهُمْ، فَلَمَّا تَأَخَّرَ مَجِيئُهُمْ، قَسَمَهَا،

(١) كما في سيرة ابن هشام (٢/٤١٧): (قَالَ ابْنُ هِشَامٍ: وَحَدَّثَنِي: أَنَّ فَضَالَ بْنَ عُمَيْرِ بْنِ  
الْمُلُوحِ اللَّثِّيَّ أَرَادَ قَتْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عَامَ الْفَتْحِ، فَلَمَّا دَنَا مِنْهُ، قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَفْضَالُهُ؟» قَالَ: نَعَمْ فَضَالُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «مَاذَا كُنْتُ تُحَدِّثُ  
بِهِ نَفْسَكَ؟» قَالَ: لَا شَيْءَ، كُنْتُ أَذْكُرُ اللَّهَ، قَالَ: فَضَحِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ قَالَ:  
«اسْتَغْفِرِ اللَّهَ»، ثُمَّ وَضَعَ يَدَهُ عَلَى صَدْرِهِ، فَسَكَنَ قَلْبُهُ، فَكَانَ فَضَالَةُ يَقُولُ: وَاللَّهِ مَا رَفَعَ يَدَهُ  
عَنْ صَدْرِي حَتَّى مَا مِنْ خَلْقٍ اللَّهُ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْهُ). وانظر: زاد المعاد (٣/٣٦٣).

ثم جاؤوا، فطلب الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ الرد عليهم، فردوها.

[٣] قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلٌ لِّمَن فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى  
إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِيَكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ﴾  
[الأنفال: ٧٠].



فَلَوْ مَاتَ أَحَدٌ قَبْلَهَا أَوْ إِخْرَازِهَا بِدَارِ الْإِسْلَامِ، رُدَّ نَصِيبُهُ عَلَى الْغَانِمِينَ<sup>[١]</sup>،  
وَهَذَا مَذْهَبُ أَبِي حَنِيفَةَ.

وَنَصَّ أَحْمَدُ أَنَّ النَّفْلَ يَكُونُ مِنْ أَرْبَعَةِ الْأُخْمَاسِ<sup>[٢]</sup>، وَهَذَا الْإِعْطَاءُ مِنْهُ<sup>[٣]</sup>،  
فَهُوَ أَوَّلَى مِنْ تَنْفِيلِ الثُّلُثِ بَعْدَ الْخُمْسِ وَالرُّبْعِ بَعْدَهُ.

وَلَمَّا عَمِيَتْ أَبْصَارُ ذِي الْخُوَيْصِرَةِ وَأَضْرَابُهُ عَنِ الْحِكْمَةِ، قَالَ قَائِلُهُمْ:  
اعْدِلْ<sup>(١)</sup> [٤].

[١] الغنيمة إنما تملك بالقسمة، قبل القسمة لا أحد يملك منها شيئاً،  
فإذا مات أحد من المجاهدين قبل القسمة، ليس له فيها شيء.

وقوله: (رُدَّ نَصِيبُهُ عَلَى الْغَانِمِينَ)؛ أي: ولا يجعل لورثته؛ لأنه لم يملكها،  
ولذلك صار الغلول من أكبر الكبائر، وهو الأخذ من الغنيمة قبل قسمتها.

[٢] النفل، الأنفال يزيد الإمام أو قائد الجيش الشجعان الذين لهم قوة  
في القتال، يزيدهم على سهامهم، ينفلهم.

قال تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ  
وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ [الأنفال: ١]، فهذا من شأن ولي الأمر.

[٣] أربعة؛ لأن الغنيمة أربعة أخماس، خمس لله ولرسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
ولليتامى والمساكين وابن السبيل، قال تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ

فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ، وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴿٤١﴾ [الأنفال: ٤١]، ويبقى أربعة أخماس، تقسم بين الغانمين؛ للفراس ثلاثة أسهم -سهمان لفرسه، وسهم له-، وللراجل سهم واحد.

[٤] لما قسم النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غنائم حنين، ونفل المؤلفة قلوبهم، وأعطاهم زيادة، تكلم ذو الخويصرة، وقال: «اعْدِلْ يَا مُحَمَّدُ فَإِنَّكَ لَمْ تَعْدِلْ. قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَيْلَكَ، مَنْ يَعْدِلُ إِذَا لَمْ أَعْدِلْ؟».

فهم عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بقتل ذي الخويصرة، فمنعه الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، منعه من قتله، فكان هذا الرجل هو أول بذرة الخوارج.



وَالْإِمَامُ نَائِبٌ عَنِ الْمُسْلِمِينَ، يَتَصَرَّفُ فِي مَصَالِحِهِمْ وَقِيَامِ الدِّينِ <sup>[١]</sup>،  
فَإِنْ تَعَيَّنَ ذَلِكَ لِلدَّفْعِ عَنِ الْإِسْلَامِ، وَالذَّبِّ عَنْ حَوْزَتِهِ، وَاسْتِجْلَابِ أَعْدَاءِ  
الْإِسْلَامِ إِلَيْهِ، لِيَأْمَنَ شَرُّهُمْ، سَاغَ ذَلِكَ، بَلْ تَعَيَّنَ <sup>[٢]</sup>.

قَالَ: وَمَبْنَى الشَّرِيعَةِ بِاحْتِمَالِ أَدْنَى الْمَفْسَدَتَيْنِ لِدَفْعِ أَعْلَاهُمَا <sup>[٣]</sup>، وَتَحْصِيلِ  
أَكْمَلِ الْمَصْلَحَتَيْنِ بِتَفْوِيتِ أَدْنَاهُمَا، بَلْ بِنَاءِ مَصَالِحِ الدُّنْيَا وَالدِّينِ عَلَى  
هَذَيْنِ <sup>[٤]</sup>.

[١] الإمام نائب عن المسلمين في الغنائم وفي غيرها - في بيت المال،  
وفي شؤون السياسة -، فهي إلى الإمام، لا يتدخل فيها الذين يقولون: الحكم  
للشعب والديموقراطية، ولي أمر المسلمين هو الذي يتولى شؤون المسلمين،  
ويتولى أمور الجهاد، ويتولى قسمة الغنائم، ويتولى الأمور العامة.

[٢] ومن صلاحيات الإمام: التأليف؛ أنه يعطي من الزكاة ومن بيت  
المال ومن الغنائم، يعطي من هو ضعيف الإيثار؛ ليقوى إيمانه، ويعطي من  
يطمع في إسلامه؛ حتى يسلم، ويعطي من يخاف شره على المسلمين من  
الكفار، يعطيه ما يدفع شره، هذا من صلاحيات الإمام، هذا التأليف، قال  
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿إِنَّمَا الْأَصْدَقْتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ  
فُلُوقِهِمْ﴾ [التوبة: ٦٠]، وهذا من أصناف أهل الزكاة.

[٣] هذه قاعدة، إذا كان هناك مفسدتان؛ مفسدة صغيرة ومفسدة كبيرة،  
فإنها ترتكب المفسدة الصغيرة؛ دفعاً للمفسدة الكبيرة، ارتكاب أخف المفسدتين؛  
لدفع أعلاهما، أو ارتكاب أخف الضررين؛ لدفع أعلاهما، هذه قاعدة.

[٤] بناء مصالح الدين والدنيا على هاتين القاعدتين.

وَفِيهَا: بَيْعُ الرِّقِيقِ<sup>[١]</sup>، بِلِ الْحَيَوَانِ بِبَعْضٍ<sup>[٢]</sup>، نَسِيئَةً وَمُتَفَاضِلًا<sup>[٣]</sup>، وَأَنَّ الْمُتَعَاقِدَيْنِ إِذَا جَعَلَا أَجَلًا غَيْرَ مُحَدَّدٍ، جَارَ، وَهَذَا هُوَ الرَّاجِحُ؛ إِذَا لَا مُحَدُّورَ وَلَا غَرَرَ<sup>[٤]</sup>.

[١] في هذه الغزوة بيع الرقيق -أي: المملوك-، العبد المملوك يجوز بيعه؛ لأنه مال، أصبح مالا يباع ويشترى.

[٢] أي: ما اكتملت المسألة، بيع الرقيق بعضه ببعض، الأدميون المملوكون يباع بعضهم ببعض، ولا يوجد في هذا ربا، يباع العبد بالعبدین والثلاثة. والبهائم تباع البهيمة ببهيمتين والثلاث، ليس فيها ربا.

[٣] قوله: (نَسِيئَةً)؛ أي: مؤجلاً.

وقوله: (وَمُتَفَاضِلًا)؛ أي: العبد بعبدین وثلاثة، والبعير ببعيرين وثلاثة، لا خلاف، حالاً أو مؤجلاً لا بأس، لا يجري فيها ربا، لا ربا الفضل ولا ربا النسيئة.

[٤] الأجل الأصل فيه أن يكون محدداً؛ كما قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ﴾ [البقرة: ٢٨٢]؛ أي: محددًا.

ويجوز في بعض الأحيان أن يكون الأجل غير محدد، وهذا مثلما قال لأهل خير: «نُقِرُّكُمْ فِيهَا مَا شِئْنَا»<sup>(١)</sup>، هذا غير محدد.

وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَهُ عَلَيْهِ بَيِّنَةٌ، فَلَهُ سَلْبُهُ»<sup>(١)</sup> [١]،  
اِخْتَلَفُوا: هَلْ هُوَ بِالشَّرْعِ أَوْ الشَّرْطِ؟<sup>[٢]</sup>.

وَمَأْخَذُ النَّزَاعِ: هَلْ قَالَ بِمَنْصِبِ الرِّسَالَةِ كَقَوْلِهِ: «مَنْ زَرَعَ فِي أَرْضٍ قَوْمٍ  
بِغَيْرِ إِذْنِهِمْ، فَلَيْسَ لَهُ مِنَ الزَّرْعِ شَيْءٌ، وَلَهُ نَفَقَتُهُ»<sup>(٢)</sup> [٣].

أَوْ قَالَهُ بِمَنْصِبِ الْفُتْيَا؛ كَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «خُذِي مَا يَخْفِيكَ وَوَلَدَكَ  
بِالْمَعْرُوفِ»<sup>(٣)</sup> [٤].

أَوْ قَالَهُ بِمَنْصِبِ الْإِمَامَةِ، فَيَكُونُ مَصْلَحَةً فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ، فَيَلْزَمُ مَنْ  
بَعْدَهُ مُرَاعَاةُ ذَلِكَ بِحَسَبِ الْمَصْلَحَةِ.

[١] السلب لا يدخل في الغنيمة، هذا للقاتل، الثياب والسلاح الذي  
مع القاتل، إذا قتله، يأخذه ملكاً له، ولا يدخل في الغنيمة.

قوله: «لَهُ عَلَيْهِ بَيِّنَةٌ»؛ أي: عنده شاهد يشهد بأن فلان هو الذي قتل  
فلاناً.

[٢] أي: هذا قاله الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على أن هذا هو أصل الشرع، «مَنْ  
قَتَلَ قَتِيلًا»، أو أن هذا شرطه الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قال: «مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا»،

(١) أخرجه البخاري (٣١٤٢، ٤٣٢١، ٧١٧٠)، ومسلم (١٧٥١)، من حديث أَبِي قَتَادَةَ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه أبو داود (٣٤٠٣)، والترمذي (١٣٦٦)، وابن ماجه (٢٤٦٦)، من حديث رَافِعِ  
ابْنِ خَدِيجٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) أخرجه البخاري (٢٢١١، ٥٣٦٤، ٧١٨٠)، ومسلم (١٧١٤)، من حديث عائشة  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.



هذا شرط، فهل هو شرط أو أنه في الأصل كذا؟ والرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هو المفتي، وهو القاضي، وهو الإمام.

[٣] أي: أن هذا من منصب الرسالة؛ أي: هذا شرع وليس شرطاً.

[٤] لما جاءت هند بنت عتبة زوجة أبي سفيان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وشكت إلى

الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن أبا سفيان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رجل شحيح، لا يعطيها ما يكفيها وولدها، فقال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «خُذِي مَا يَكْفِيكِ وَوَلَدَكَ بِأَعْرُوفٍ».

قوله: «خُذِي»؛ أي: من ماله، فهذه فتوى، وليست قضاءً، هذه فتوى؛

لأن القضاء يجب حضور الخصم، فهذه فتوى.



وَمِنْ هَاهُنَا اخْتَلَفُوا فِي كَثِيرٍ مِنَ الْمَوَاضِعِ؛ كَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَحْيَا أَرْضًا مَيْتَةً فَهِيَ لَهُ» <sup>[١]</sup> (١).

وَفِيهَا: الْاِكْتِفَاءُ فِي هَذِهِ بِشَاهِدٍ مِنْ غَيْرِ يَمِينٍ <sup>[٢]</sup>، وَأَنَّهُ لَا يُشْتَرَطُ التَّلَفُّظُ بِ«أَشْهَدُ».

وَفِيهَا: أَنَّ السَّلْبَ لَا يُخَمَّسُ <sup>[٣]</sup>، وَأَنَّهُ مِنْ أَصْلِ الْغَنِيمَةِ <sup>[٤]</sup>، وَأَنَّهُ يَسْتَحِقُّهُ مَنْ لَا يُسْهِمُ لَهُ مِنْ امْرَأَةٍ وَصَبِيٍّ <sup>[٥]</sup>، وَأَنَّهُ يَسْتَحِقُّ سَلْبَ جَمِيعِ مَنْ قَتَلَ وَإِنْ كَثُرُوا <sup>[٦]</sup>.

[١] هل قاله بمنصب الرسالة، أو بمنصب الفتوى؟

[٢] لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال له: «عَلَيْهِ بَيِّنَةٌ»، والبينة شاهد واحد، إذا أطلقت، يكفي شاهد واحد.

[٣] أن السلب لا يدخل في الغنيمة، هذا للمقاتل، يأخذه ابتداءً.

[٤] السلب لا يخمس، ليس معناه أنه من أصل الغنيمة.

[٥] كل من قتل قتيلاً، فإن له السلب، سواء كان من أهل الغنيمة أو لا.

[٦] إذا قتل عدة كفار، فيكون له أسلابهم.



فَصْلٌ فِي غَزْوَةِ الطَّائِفِ<sup>[١]</sup>

لَمَّا انْهَزَمَتْ ثَقِيفٌ، دَخَلُوا حِصْنَهُمْ، وَتَهَيَّئُوا لِلْقِتَالِ<sup>[٢]</sup>، وَسَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَنَزَلَ قَرِيبًا مِنْ حِصْنِهِمْ، فَرَمَوْا الْمُسْلِمِينَ بِالنَّبْلِ رَمْيًا شَدِيدًا؛ كَأَنَّهُ رَجُلٌ جَرَادٍ<sup>[٣]</sup>، حَتَّى أُصِيبَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا، فَارْتَفَعَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى مَوْضِعِ مَسْجِدِ الطَّائِفِ الْيَوْمَ<sup>[٤]</sup>، فَحَاصَرَهُمْ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ يَوْمًا أَوْ بَضْعًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً<sup>(١) [٥]</sup>،

[١] فَإِنْ ثَقِيفًا كَانُوا مَعَ هَوَازِنَ فِي غَزْوَةِ حَنِينَ، فَلَمَّا نَصَرَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ الْمُسْلِمِينَ، فَفَرَّتْ ثَقِيفٌ إِلَى الطَّائِفِ، الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَمَا فَرَغَ مِنْ حَنِينَ اتَّجَهَ إِلَى الطَّائِفِ؛ لِيَقْضِيَ عَلَى هَؤُلَاءِ الَّذِينَ شَارَكُوا فِي قِتَالِ الْمُسْلِمِينَ.

[٢] لِأَنَّهُمْ تَوَقَّعُوا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيَغْزُوهُمْ؛ لِذَلِكَ تَحَصَّنُوا فِي حِصْنِ الطَّائِفِ، وَتَهَيَّأُوا لِلْقِتَالِ.

[٣] كَانَتْ ثَقِيفٌ عِنْدَهَا قُوَّةٌ، وَعِنْدَهَا رِمَاةٌ، فَلَمَّا نَزَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عَسَكَرَ قَرِيبًا مِنْ حِصْنِهِمْ، فَرَمَوْا الْمُسْلِمِينَ بِالنَّبْلِ رَمْيًا شَدِيدًا. قوله: (كَأَنَّهُ رَجُلٌ جَرَادٍ)؛ أَي: كَأَن نَبْلَهُمْ رَجُلُ جَرَادٍ؛ مِنَ الْكَثْرَةِ.

[٤] أَي: انْتَقَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَانِهِ قَرِيبًا مِنَ الْحِصْنِ إِلَى مَوْضِعٍ آخَرَ، فِي مَوْضِعِ مَسْجِدِ الطَّائِفِ الْيَوْمَ، وَالَّذِي يُقَالُ لَهُ: مَسْجِدُ ابْنِ عَبَّاسٍ.

[٥] على اختلاف الروايات؛ أنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حاصرهم ثمانية عشر يوماً، أو أكثر من عشرين يوماً.

ورماهم بالمنجنيق، واستعملوا الدبابة، فشق على المسلمين طول الحصار، وقوة بأس أهل الطائف، النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رحل راجعاً، وتركهم، ثم في المستقبل من الله جَلَّ وَعَلَا عليهم، فأسلموا؛ كما يأتي.



وَنَصَبَ عَلَيْهِمُ الْمَنْجَنِيْقَ وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ رَمَى بِهِ فِي الْإِسْلَامِ <sup>(١)</sup> <sup>(١)</sup>، وَأَمَرَ بِقَطْعِ الْأَعْنَابِ، فَوَقَعَ النَّاسُ فِيهَا يَقْطَعُونَ <sup>(٢)</sup>. قَالَ ابْنُ سَعْدٍ: فَسَأَلُوهُ أَنْ يَدْعَهَا لِلَّهِ وَلِلرَّحِمِ <sup>(٣)</sup>، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَإِنِّي أَدْعُهَا لِلَّهِ وَلِلرَّحِمِ» <sup>(٢)</sup>. فَنَادَى مُنَادِيهِ: أَيُّمَا عَبْدٍ نَزَلَ إِلَيْنَا، فَهُوَ حُرٌّ <sup>(٤)</sup>، فَخَرَجَ مِنْهُمْ بَضْعَةُ عَشَرَ رَجُلًا فِيهِمْ أَبُو بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ،

[١] المنجنیق هو آلة تقذف بها الحجارة الكبيرة، بمثابة المدفع اليوم، وهو المنجنیق الذي استعمله النمرود وقومه في قذف إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَامُ في النار، وهو معروف عند الناس من القديم.

[٢] لأن الطائف بلد عنب، زراعتهم العنب، وهم مشهورون بالعنب والزبيب، فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أراد أن ينكأ بهم، ويضعفهم، فأمر بقطع أشجار العنب، ثم إنهم استرحموه، فتركهم.

[٣] طلبوا أن يدع الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لهم العنب؛ لأجل الله عَزَّوَجَلَّ، وأيضاً الرحم التي بينهم وبين الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ والمسلمين.

[٤] ثم إن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أمر من ينادي على عبيدهم ومماليكهم، «أَيُّمَا عَبْدٍ نَزَلَ إِلَيْنَا، فَهُوَ حُرٌّ»، فنزل إليه عشرة أو أكثر من مماليكهم، منهم أبو بكرة نفيى بن الحارث - رضي الله عنه وأرضاه -.

(١) سبق تخريج أحاديث الرمي بالمنجنیق وتعريفه (٢/ ٦٠٢).

(٢) انظر: طبقات ابن سعد (٢/ ١٢٠)، وزاد المعاد (٣/ ٤٣٥).

فَدَفَعَ كُلُّ رَجُلٍ مِنْهُمْ إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَمُونُهُ<sup>[١]</sup>، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى أَهْلِ الطَّائِفِ<sup>[٢]</sup>، وَلَمْ يُؤْذَنْ لَهُ فِي فَتْحِهَا<sup>[٣]</sup>، «فَأَمَرَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالرَّحِيلِ، فَضَجَّ النَّاسُ مِنْ ذَلِكَ، وَقَالُوا: نَرَحُلُ وَلَمْ تُفْتَحِ الطَّائِفُ؟»<sup>[٤]</sup>.

فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اغْدُوا عَلَى انْقِتَالٍ»، فَعَدَّوْا، فَأَصَابَهُمْ جِرَاحَاتٌ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّا قَاهِلُونَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ»، فَسَرُّوا بِذَلِكَ، وَجَعَلُوا يَرَحُلُونَ، وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضْحَكُ<sup>(١)[٥]</sup>.

[١] لما نزل العبيد، دفعهم إلى المسلمين؛ من أجل أن يؤوهم، ويجنسوا إليهم.

[٢] أي: نزول عبيدهم إلى المسلمين شق ذلك عليهم، وصار فيه نكايه بهم.

[٣] لم يؤذن له في فتحها؛ أي: الله جَلَّ وَعَلَا أراد غير ذلك، أراد أن يسلموا بدون قتال؛ كما يأتي.

[٤] شق على المسلمين الرحيل قبل أن يفتحوا، فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أمرهم بأن يبقوا من أجل النكايه بهم، فبقوا، فأصيب من المسلمين من أصيب، ثم أمر صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالرحيل مرة ثانية، ففرحوا بذلك، فرحوا بالرحيل، بدلاً من أن كانوا ممانعين.

[٥] يضحك من فعلهم، بالأمس يمتنعون، واليوم يفرحون، ويبادرون.

فَلَمَّا اسْتَقْلُوا، قَالَ: «قُولُوا: آيُّونَ تَائِبُونَ عَابِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ»<sup>[١]</sup>،  
فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، اذْعُ اللَّهُ عَلَى ثَقِيفٍ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اللَّهُمَّ اهْدِ ثَقِيفًا  
وَأَتِ بِهِمْ»<sup>(١)[٢]</sup>.

ثُمَّ خَرَجَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْجِعْرَانَةِ، وَدَخَلَ مِنْهَا مُحْرَمًا بِعُمْرَةٍ<sup>[٣]</sup>، ثُمَّ  
رَجَعَ إِلَى الْمَدِينَةِ<sup>[٤]</sup>.

[١] استقلوا راجعين إلى المدينة، أمرهم بهذا الدعاء: «آيُّونَ تَائِبُونَ عَابِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ»، هذا دعاء يقوله المسافر إذا رجع.  
[٢] طلبوا من الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن يدعو الله عليهم انتقامًا منهم،  
فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بدلًا من أن يدعو عليهم دعا لهم بالهداية، فتقبل الله  
دعوته، فهداهم، وجاؤوا مسلمين؛ كما يأتي.  
فهذا فيه أنه يُدعى للكافر بالهداية، ولا يستغفر له، إنما يدعى له  
بالهداية.

[٣] الجعرانة هي على حدود الحرم بالنسبة لمن جاء من الطائف، في  
طريقه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.  
دخل منها مُحْرَمًا بعمره، من الجعرانة؛ لأنها حد الحرم مما يلي الطائف،  
كانت في طريقه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[٤] لما أدى العمرة، رجع صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلى المدينة، ثم غزا غزوة تبوك.

(١) أخرجه الترمذي (٣٩٤٢)، وأحمد (٥٠/٢٣): عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالُوا: يَا رَسُولَ  
اللَّهِ أَخْرَقْتَنَا نِبَالَ ثَقِيفٍ فَادْعُ اللَّهَ عَلَيْهِمْ. قَالَ: «اللَّهُمَّ اهْدِ ثَقِيفًا».

ولما قدم المدينة من تبوك<sup>[١]</sup> في رَمَضَانَ وَقَدْ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ الشَّهْرِ وَقَدْ  
ثَقِيفِ<sup>[٢]</sup> (١)، فَكَانَ مِنْ حَدِيثِهِمْ: أَنَّهُ لَمَّا انْصَرَفَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُمْ أَتَبَعَهُ عُرْوَةُ  
ابْنُ مَسْعُودٍ<sup>[٣]</sup>، فَأَذْرَكَهُ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ الْمَدِينَةَ<sup>[٤]</sup>،

[١] لما غزا غزوة تبوك، وهي آخر غزوة لرسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وقدم  
منها دون أن يحصل قتال بينه وبين الروم؛ لأن تبوك غزوة تجاه الروم.

لما هدد الروم المسلمين، الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بأدرهم وغزا غزوة تبوك  
في القيظ وشدة الحر وقلة من الزاد، ولذلك سمي جيش العسرة، وفي هذه  
الغزوة تبرع عثمان بن عفان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بثلاثمائة من الإبل محملة بالعتاد في سبيل  
الله عَزَّوَجَلَّ، فهو الذي جهز جيش العسرة، وهذا من فضائله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ<sup>(٢)</sup>.

[٢] لما قدم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ المدينة قادماً من تبوك، أهل الطائف تلاوموا  
فيما بينهم، وقالوا: قبائل العرب أسلمت، ووفدت على الرسول، ولم يبق  
إلا نحن، فخشوا على أنفسهم، فأرسلوا مناديب إلى الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يفاضونه في إسلامهم.

(١) انظر: سيرة ابن هشام (٢/ ٥٣٧)، وطبقات ابن سعد (١/ ٢٣٧).

(٢) أخرجه البخاري (٢٧٧٨): عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ حُوصِرَ أَشْرَفَ  
عَلَيْهِمْ، وَقَالَ: أَنُشِدُكُمْ اللَّهَ، وَلَا أَنُشِدُ إِلَّا أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ حَفَرَ رُومَةً فَلَهُ الْجَنَّةُ؟ فَحَفَرُهَا، أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ قَالَ:  
«مَنْ جَهَّزَ جَيْشَ الْعُسْرَةِ فَلَهُ الْجَنَّةُ؟ فَجَهَّزْتُهُمْ، قَالَ: فَصَدَّقُوهُ بِمَا قَالَ.



[٣] عروة بن مسعود هو زعيمهم، وهو الرجل المحب فيهم وفي

الناس؛ لأنه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ذو أخلاق كريمة، وذو سياسة ودهاء ورجولة.

[٤] هو أول من أسلم من أهل الطائف، وهو زعيم الطائف، فطلب

النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وسار في أثره، حتى أدركه، فأعلن إسلامه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



فَأَسْلَمَ وَسَأَلَهُ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى قَوْمِهِ بِالْإِسْلَامِ<sup>[١]</sup>، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ فِيهِمْ نَخْوَةَ الْإِمْتِنَاعِ الَّذِي كَانَ مِنْهُمْ»<sup>[٢]</sup>، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا أَحَبُّ إِلَيْهِمْ مِنْ أَبْصَارِهِمْ<sup>[٣]</sup>، وَكَانَ فِيهِمْ كَذَلِكَ مُحِبًّا مُطَاعًا<sup>[٤]</sup>، فَخَرَجَ يَدْعُو قَوْمَهُ إِلَى الْإِسْلَامِ رَجَاءً أَلَّا يُخَالَفُوهُ؛ لِمَنْزِلَتِهِ فِيهِمْ، فَلَمَّا أَشْرَفَ عَلَيْهِمْ وَدَعَاهُمْ، رَمَوْهُ بِالنَّبْلِ مِنْ كُلِّ وَجْهِ<sup>[٥]</sup>، فَقُتِلَ.

[١] سأل الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بعدما أسلم أي: استأذنه أن يرجع إلى قومه؛ ليدعوهم إلى الإسلام؛ شفقة عليهم، ولأنهم يقدرونه ويحترمونه، فرجع إليهم، فلما دعاهم إلى الإسلام، رموه بالنبال، وقتلوه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قُتِلَ شهيداً في سبيل الله.

[٢] أي: حذره الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من شرهم، ولكنه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أصر على هذا؛ من الشفقة على قومه، ومن حرصه عليهم، ويرى أنه مقدمٌ فيهم، سيقبلون منه، فرجع إليهم، ولما دعاهم إلى الإسلام، قتلوه، وكانت شهادة له رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

[٣] في الأصل «أَنَا أَحَبُّ إِلَيْهِمْ مِنْ أَبْكَارِهِمْ»<sup>(١)</sup>.

[٤] هو الذي جاء يتفاوض مع الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في صلح الحديبية، وتم الصلح بينه وبين الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فكانت له سابقة طيبة.

[٥] لما وصل إلى الطائف، ودخل منزله، لم يعرفوا أنه مسلم، فأشرف عليهم من مرتفع في بيته، فدعاهم إلى الإسلام، فرموه بالنبل من كل جهة، حتى قتلوه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، هذا من تعنتهم.

فَقِيلَ لَهُ: مَا تَرَى فِي دِمِكَ؟ قَالَ: قَالَ: شَهَادَةُ أَكْرَمَنِي اللَّهُ بِهَا<sup>[١]</sup>، فَلَيْسَ فِيَّ إِلَّا مَا فِي الشُّهَدَاءِ الَّذِينَ قُتِلُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يَرْتَحِلَ عَنْكُمْ، فَادْفُنُونِي مَعَهُمْ، فَدَفِنَ مَعَهُمْ<sup>(١)</sup><sup>[٢]</sup>. فَزَعَمُوا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِيهِ: «إِنَّ مَثَلَهُ فِي قَوْمِهِ كَمَثَلِ صَاحِبِ يَسَ فِي قَوْمِهِ»<sup>(٢)</sup><sup>[٣]</sup>. ثُمَّ أَقَامَتْ ثَقِيفٌ بَعْدَ قَتْلِهِ أَشْهُرًا، ثُمَّ رَأَوْا أَنَّهُمْ لَا طَاقَةَ لَهُمْ بِحَرْبٍ مَن حَوْلَهُمْ مِنَ الْعَرَبِ<sup>[٤]</sup>.

[١] لما أصابوه وأثخنوه بالنبال قالوا: ما ترى في دمك؟ أي: هل نطالب بدمك؟ هل نثار منهم؟ قال: لا، هذا شهادة في سبيل الله، فاحتسب دمه شهادة في سبيل الله.

[٢] مع الشهداء الذين قتلوا من الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فِي حِصَارِ الطَّائِفِ. [٣] صاحب يس الذي قال لهم - كما في قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى -: ﴿يَنْقُومِ أَتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ﴾<sup>(١٠)</sup> أَتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْتَلْكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُّهِتَدُونَ<sup>(١١)</sup> وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ<sup>(١٢)</sup> ءَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةً إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِ عَنِّي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يَقْدِرُونَ<sup>(١٣)</sup> إِنْ إِذَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ<sup>(١٤)</sup> إِنْ ءَامَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ ﴿[يس: ٢٠-٢٥].

فقتلوه، فقال تعالى: ﴿قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ﴾<sup>(١٦)</sup> بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ﴿[يس: ٢٦-٢٧].

[٤] العرب أسلموا، ووفدوا على الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فلما رأوا أنهم صاروا بين المسلمين، خافوا على أنفسهم.

(١) انظر قصة إسلام عروة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ واستشهاده في: سيرة ابن هشام (٢/ ٥٣٧)، وطبقات ابن سعد (١/ ٢٣٧).

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (١٧/ ١٤٧)، والحاكم في المستدرک (٣/ ٧١٣)، من حديث عروة بن الزبير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

فَاجْمَعُوا عَلَى أَنْ يُرْسَلُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا<sup>[١]</sup>؛ كَمَا أَرْسَلُوا  
عُرْوَةَ، فَكَلَّمُوا عَبْدَ يَالِيلَ، فَأَبَى وَخَشِيَ أَنْ يُضْنَعَ بِهِ كَمَا صَنَعُوا بِعُرْوَةَ<sup>[٢]</sup>،  
فَبَعَثُوا مَعَهُ رَجُلَيْنِ مِنَ الْأَخْلَافِ، وَثَلَاثَةً مِنْ بَنِي مَالِكٍ، مِنْهُمْ عُثْمَانُ بْنُ أَبِي  
الْعَاصِ<sup>[٣]</sup>، فَلَمَّا دَنَوْا مِنَ الْمَدِينَةِ، وَنَزَلُوا قَنَاءَ، لَقُوا بِهَا الْمَغِيرَةَ بْنَ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ<sup>[٤]</sup>،  
فَاشْتَدَّ لِيُبَشِّرَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَقِيَهُ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَقَالَ: أَقْسِمُ  
عَلَيْكَ لَا تَسْبِقْنِي. فَفَعَلَ<sup>[٥]</sup> (١).

[١] وكان هذا من استجابة دعوة الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لهم: «اللَّهُمَّ اهْدِ  
ثَقِيفًا وَأَتِ بِهِمْ»<sup>(٢)</sup>.

[٢] عبد ياليل من زعمائهم.

[٣] بعثوا معه وفدًا؛ لأجل أن يؤمنوه، وكان من هذا الوفد عثمان بن  
أبي العاص الثقفي، الشاب الفقيه التقي، الذي أمره النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على  
الطائف بعدما أسلموا.

[٤] والمغيرة من أهل الطائف، المغيرة ثقفي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وفرح بهم، وذهب  
ليبشر الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فلقيه أبو بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وطلب منه أنه هو الذي  
يتولى بشارة الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فتنازل له عن ذلك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

[٥] تنازل له رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وأثره على نفسه.

(١) انظر: سيرة ابن هشام (٢/ ٥٣٩)، وطبقات ابن سعد (١/ ٢٣٧-٢٣٨).

(٢) سبق تخريجه (ص ٣٩٤).

فَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَخْبَرَهُ، ثُمَّ خَرَجَ الْمَغِيرَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَيْهِمْ، فَرَوَّحَ الظُّهْرَ مَعَهُمْ<sup>[١]</sup>، فَضَرَبَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُبَّةً فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ<sup>[٢]</sup>، وَكَانَ خَالِدُ بْنُ سَعِيدٍ الَّذِي يَمْشِي بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

وَكَانَ فِيهَا سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَدَعَ لَهُمُ اللَّاتَ لَا يَهْدُمَهَا ثَلَاثَ سِنِينَ<sup>[٣]</sup>، لِيَسْلَمُوا بِتَرْكِهَا مِنْ سُفْهَائِهِمْ، فَأَبَى<sup>[٤]</sup>، فَمَا بَرَحُوا يَسْأَلُونَهُ، فَأَبَى، حَتَّى سَأَلُوهُ شَهْرًا، فَأَبَى أَنْ يَدَعَهَا شَيْئًا مُسَمًّى<sup>[٥]</sup>.

[١] خرج إليهم، إلى وفد الطائف.

[٢] على وفد ثقيف قبل أن يسلموا.

[٣] اللات هي التي يعبدونها، هي الصنم الثالث من أصنامهم الكبيرة؛ كما جاء في قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ۖ وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةَ الْآخَرَىٰ ۚ﴾ [النجم: ١٩-٢٠]، فاللات هي صنم أهل الطائف.

[٤] أبى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَبْقَى؛ لأنها وثن، صنم، لا بد من المبادرة بهدمها. فدل هذا على أن آثار الشرك لا يجوز إبقاؤها، آثار الشرك ومعابد المشركين، إذا تمكن المسلمون منها، فلا يجوز لهم أن يبقوها، ولا يقال: إن هذه آثار، نحفظ بها؛ لأنها آثار، ولا تعبد، والناس عندهم فقه، وعندهم علم، ولا يمكن أن يعبدوها. مثل هذا الكلام الذي نسمعه الآن، هذا لا يجوز؛ إبقاء أماكن الشرك وأعلام الشرك في بلاد المسلمين، ولا يقال: هذه آثار، ولا يمكن أن تعبد؛ لأن الناس عرفوا.

[٥] أبى أَنْ يَدَعَهَا شَيْئًا مُحَدَّدًا، لا شهرًا، ولا سنة.

وَكَانَ فِيمَا سَأَلُوهُ أَنْ يُعْفِيَهُمْ مِنَ الصَّلَاةِ<sup>[١]</sup>، وَأَنْ لَا يَكْسِرُوا أَوْثَانَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ<sup>[٢]</sup>، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَّا كَسْرُ أَوْثَانِكُمْ بِأَيْدِيكُمْ فَسَنُعْضِيقُكُمْ عَنْهُ، وَأَمَّا الصَّلَاةُ، فَإِنَّهُ لَا خَيْرَ فِي دِينٍ لَا صَلَاةَ فِيهِ»<sup>(١)</sup><sup>[٣]</sup>.

فَلَمَّا أَسْلَمُوا، أَمَرَ عَلَيْهِمْ عُثْمَانُ بْنُ أَبِي الْعَاصِ<sup>[٤]</sup>، وَكَانَ مِنْ أَحَدَثِهِمْ سَنًا، إِلَّا أَنَّهُ كَانَ أَحْرَصَهُمْ عَلَى التَّفَقُّهِ فِي الدِّينِ.

[١] كذلك مما سألوه، ويشترطون عليه أن يسلموا، لكن يعفيهم من الصلاة، فقال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا خَيْرَ فِي دِينٍ لَا رُكُوعَ فِيهِ».

[٢] لأنهم يعظمون آثارهم، وإن كان من يكسرها، فيكسرها غيرهم.

[٣] قوله: «أَمَّا كَسْرُ أَوْثَانِكُمْ بِأَيْدِيكُمْ فَسَنُعْضِيقُكُمْ عَنْهُ»؛ أي: سيولي ذلك غيرهم.

وقوله: «وَأَمَّا الصَّلَاةُ، فَإِنَّهُ لَا خَيْرَ فِي دِينٍ لَا صَلَاةَ فِيهِ»، لا يوجد دين بدون صلاة.

فالذي يقول: الدين ليس بالصلاة، الدين بالقلب. لا دين بدون صلاة أبداً، الصلاة هي عمود الإسلام، قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْعَهْدُ الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمُ الصَّلَاةُ، فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ كَفَرَ»<sup>(٢)</sup>.

[٤] أَمَرَ عَلَيْهِمْ عُثْمَانُ بْنُ أَبِي الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَكَانَ شَابًّا تَقِيًّا فَقِيهًا حَرِيصًا عَلَى مَعْرِفَةِ أَحْكَامِ الْإِسْلَامِ.

(١) رواه ابن هشام في سيرته بلفظه (٥٤٠/٢)، وأخرجه أحمد (٤٣٨/٢٩) من حديث عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بلفظ: «لَا خَيْرَ فِي دِينٍ لَا رُكُوعَ فِيهِ».

(٢) أخرجه الترمذي (٢٦٢١)، والنسائي (٤٦٣)، وابن ماجه (١٠٧٩)، من حديث بريدة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

فَلَمَّا تَوَجَّهُوا إِلَى بِلَادِهِمْ، بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهُمْ أَبَا سُفْيَانَ  
وَالْمُغِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لِهَدمِ الطَّاغِيَةِ<sup>[١]</sup>، فَلَمَّا دَخَلَ الْمُغِيرَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلاَهَا بِالْمَعُولِ<sup>[٢]</sup>،  
وَقَامَ دُونَهُ بَنُو مُعْتَبٍ؛ خَشِيَةَ أَنْ يُرْمَى كَعُرْوَةَ<sup>[٣]</sup>، وَخَرَجَتْ نِسَاءٌ ثَقِيفٍ حُسْرًا  
يَبْكِينَ عَلَيْهَا<sup>[٤]</sup>، وَلَمَّا هَدَمَهَا، أَخَذَ مَا لَهَا<sup>[٥]</sup>.

[١] وعدهما صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ألا يلزمهم بكسرها بأيديهم، فأرسل معهم  
من يكسرها، وهما رجلان من صحابة الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أبو سفيان بن  
الحارث والمغيرة بن شعبة، وكانا من أهل الطائف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

[٢] لما دخل في اللات، بادر بالمعول يضربها به، حتى حطمها.

[٣] قام عنده حرس، حرس يمنعون أحدًا من أن يهجم عليه.

[٤] هذه عادة النساء، عادة النساء لأنهن أقرب إلى الشر وإلى الوثنية  
من الرجال.

[٥] لها مال مخزون فيها، من الذهب ومن الفضة ومن الحلي، عادة  
المشركين هكذا؛ أن يجعلوا فيها مخازن للأموال، من باب تعظيمها، الرسول  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لما هدمها، أخذ المال غنيمةً للمسلمين، وسدد به دين عروة بن  
مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ودين أخيه؛ كما يأتي.



وَكَانَ ابْنُ عُرْوَةَ وَقَارِبُ بْنُ الْأَسْوَدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَدِمَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ الْوَفْدِ حِينَ قُتِلَ عُرْوَةُ<sup>[١]</sup> يُرِيدَانِ فِرَاقَ ثَقِيفٍ فَأَسْلَمَا<sup>[٢]</sup>.

فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «تَوَلَّيَا مَنْ شِئْتُمَا». قَالَا: لَا نَتَوَلَّى إِلَّا اللَّهَ وَرَسُولَهُ<sup>[٣]</sup>. قَالَ: «وَحَالِكُمَا أَبَا سُفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ». فَقَالَا: وَحَالَنَا أَبَا سُفْيَانَ<sup>(١)</sup><sup>[٤]</sup>.

فَلَمَّا أَسْلَمَ أَهْلُ الطَّائِفِ، (سَأَلَ ابْنُ عُرْوَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقْضِيَ دِينَ أَبِيهِ مِنْ مَالِ الطَّائِفِيَّةِ، فَقَالَ: «نَعَمْ»، فَقَالَ قَارِبُ: وَعَنِ الْأَسْوَدِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَاقْضِهِ<sup>[٥]</sup>، وَعُرْوَةُ وَالْأَسْوَدُ أَخَوَانِ لِأَبِ وَأُمٍّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ: «إِنَّ الْأَسْوَدَ مَاتَ مُشْرِكًا»، فَقَالَ قَارِبُ بْنُ الْأَسْوَدِ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَكِنْ نَصَلُ مُسْلِمًا ذَا قَرَابَةٍ - يَعْنِي نَفْسَهُ -، وَإِنَّمَا الدِّينُ عَلَيَّ، فَقَضَى دِينَ عُرْوَةَ وَالْأَسْوَدِ مِنْ مَالِهَا<sup>(٢)</sup>).

[١] قدما على الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مع الوفد، ابن عروة الذي قُتِلَ، وقارب بن الأسود أخو عروة.

[٢] أي: لما قتلوا عروة بن مسعود، ابنه وابن أخيه خرجوا من الطائف وذهبوا إلى رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وأعلنوا إسلامهم، قبل ثقيف.

[٣] أي اتخذوا من يأويكما ويحفظكما من الأذى، قالوا: «لَا نَتَوَلَّى إِلَّا اللَّهَ وَرَسُولَهُ»، وهذا من قوة إيمانها رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(١) رواه ابن هشام في سيرته (٢/ ٥٤٢)، وابن سعد في الطبقات (٦/ ٤٦)، وابن القيم في زاد المعاد (٣/ ٤٣٨).

(٢) رواه ابن هشام في سيرته (٢/ ٥٤٢)، وابن سعد في الطبقات (٦/ ٤٦)، وابن القيم في زاد المعاد (٣/ ٤٣٨ - ٤٣٩).



[٤] أي: أنهم يتولونه.

[٥] وكذلك لما قضى دين عروة بن مسعود من مال اللات، قال ابن

أخي عروة، وهو قارب بن الأسود: «وَعَنِ الْأَسْوَدِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَقْضِهِ»،

فقال النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ الْأَسْوَدَ مَاتَ مُشْرِكًا»، قال: «وَأِنَّمَا الدِّينُ عَلَيَّ»؛

أي: أنا الذي أتحمل الدين، فقفضاه الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.



وفيه مِنَ الْفَقْهِ: جَوَازُ الْقِتَالِ فِي الْأَشْهُرِ الْحُرْمِ [١]؛ فَإِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ إِلَى مَكَّةَ فِي آخِرِ رَمَضَانَ [٢]، وَأَقَامَ بِمَكَّةَ تِسْعَ عَشَرَ لَيْلَةً، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى هَوَازِنَ وَقَاتَلَهُمْ وَفَرَّغَ مِنْهُمْ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الطَّائِفِ، فَحَاصَرَهُمْ بِضْعًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً أَوْ ثَمَانِ عَشْرَةَ فِي قَوْلِ ابْنِ سَعْدٍ (١).

فَإِذَا تَأَمَّلْتَ ذَلِكَ، عَرَفْتَ أَنَّ بَعْضَ الْحِصَارِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ وَلَا بُدَّ [٣]، لَكِنْ لَمْ يَبْتَدِئِ الْقِتَالُ إِلَّا فِي شَوَالٍ، وَفَرَقَ بَيْنَ الْإِبْتِدَاءِ وَالِاسْتِدَامَةِ [٤].

[١] لأن حصار الطائف في ذي القعدة بعد غزوة حنين، وذو القعدة من الأشهر الحرم، فدل على أن القتال في الأشهر الحرم نُسِخَ، وجواز القتل في الأشهر الحرم بعد أن كان ممنوعاً.

[٢] أي: يستدل على أن قتال أهل الطائف في ذي القعدة، كيف ذلك؟ لأنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خرج من المدينة في آخر رمضان، وبقي في مكة بعد الفتح أربعة عشر يوماً، أو عشرين يوماً - على اختلاف الروايات -، ثم خرج إلى غزوة حنين في شوال، وبقي في هذه الغزوة وإجراءاتها وتقسيم الغنائم، ثم ذهب إلى الطائف، هذا يقتضي أن هذا في ذي القعدة.

[٣] فيكون ناسخاً لتحريم القتال في الأشهر الحرم.

[٤] هذا اعتراض؛ أي: قد يقول: إن الأشهر الحرم باقية، يحرم القتال فيها؛ لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يبتدئ أهل الطائف في ذي القعدة، وإنما بدأهم في الأشهر الحلال، ثم جاء ذو القعدة وهم يقاتلون، فيغتفر في النهاية ما لا يغتفر في البداية، الاستدامة غير البداية.

وَمِنْهَا: جَوَازُ غَزْوِ الرَّجُلِ وَأَهْلُهُ مَعَهُ؛ لِأَنَّ مَعَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذِهِ الْغَزْوَةِ أُمَّ سَلَمَةَ وَزَيْنَبَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا<sup>[١]</sup>.

وَمِنْهَا: جَوَازُ نَصَبِ الْمُنَجِّيقِ عَلَى الْكُفَّارِ، وَإِنْ أَفْضَى إِلَى قَتْلِ النِّسَاءِ وَالذَّرِّيَّةِ<sup>[٢]</sup>.

وَمِنْهَا: قَطْعُ شَجَرِهِمْ، إِذَا كَانَ يُضْعِفُهُمْ وَيَغِيْظُهُمْ<sup>[٣]</sup>.  
وَمِنْهَا: أَنَّ الْعَبْدَ إِذَا أَبَقَ وَأُلْحِقَ بِالْمُسْلِمِينَ، صَارَ حُرًّا، حَكَاهُ ابْنُ الْمُنْذِرِ  
إِجْمَاعًا<sup>[٤]</sup>.

وَمِنْهَا: أَنَّ الْإِمَامَ إِذَا حَاصَرَ حِصْنًا، وَرَأَى الْمَصْلَحَةَ فِي الرَّحِيلِ، فَعَلَ<sup>[٥]</sup>.

[١] فيه أنه يجوز للرجل أن يغزو في سبيل الله، ومعه أهله؛ لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ معه أهله في هذه الغزوة، وهما أم سلمة وزينب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، ضرب لهما خباءين.

[٢] فيه جواز ضرب الكفار بالآلة العامة، التي تشمل النساء والأطفال، مع أن الأصل أن النساء والأطفال لا يقتلون، لكن إذا لم يتمكن من قتل المقاتلين من الكفار، إلا بضرهم بالآلة العامة، فيغفر هذا.

[٣] منها: جواز قطع شجر العدو، إذا كان في ذلك نكاية بهم؛ كما قطع نخيل بني النضير، وكما أمر بقطع شجر العنب في الطائف؛ لأن هذا يضعفهم ويخوفهم، وإلا الأصل أنه لا يجوز قطع الأشجار، لكن إذا اقتضت المصلحة قطعها، يقطع.

[٤] ومن فوائد هذه الغزوة: أن المملوك إذا كان في قبضة الكفار، ثم خرج إلى المسلمين، فإنه يعتق بذلك، ويرتفع عنه الرق.

[٥] كما أنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رحل، وترك قتال أهل الطائف، وفك الحصار؛ لأن المصلحة في ذلك.



وَمِنْهَا: أَنَّهُ أَحْرَمَ مِنَ الْجِعْرَانَةِ بِالْعُمْرَةِ، وَهِيَ السَّنَةُ لِمَنْ دَخَلَهَا مِنْ طَرِيقِ الطَّائِفِ<sup>[١]</sup>، وَأَمَّا الْخُرُوجُ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْجِعْرَانَةِ؛ لِيُحْرِمَ مِنْهَا بِعُمْرَةٍ، فَلَمْ يَسْتَحِبَّهُ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ<sup>[٢]</sup>.

وَمِنْهَا: كِمَالُ رَأْفَتِهِ وَرَحْمَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي دُعَائِهِ لِثَقِيفٍ بِأَلْهَدَى<sup>[٣]</sup>، وَقَدْ حَارَبُوهُ وَقَتَلُوا جَمَاعَةً مِنْ أَصْحَابِهِ، وَقَتَلُوا رَسُولَهُ إِلَيْهِمْ<sup>[٤]</sup>.

[١] لأن العمرة لا يحرم بها من الحرم، إنما يحرم بها من الحل، فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أحرم من الجعرانة، وهي حد الحرم من جهة الطائف.

[٢] أما ما يفعله العوام الآن - خصوصاً الإندونيسيين بكثرة -؛ يخرجون من مكة؛ ليحرموا من الجعرانة، وهذا لا يجوز، ولا أصل له، الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أحرم وهو داخل إلى مكة، لم يخرج من مكة؛ ليحرم من الجعرانة، إنما أحرم، وهو داخل إلى مكة؛ لأنها على طريقه.

[٣] كمال رحمته وحلمه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، مع ما لقي من ثقيف من الأذى، لما جاءهم في البداية يدعوهم إلى الله عَزَّوَجَلَّ، ورموه بالحجارة، وردوه، ثم في حصارهم وما جرى، ومع هذا فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دعا لهم بالهداية، ولم يدع عليهم بالغضب والهلاك.

[٤] وقبل ذلك طردوه، لما جاء يدعوهم إلى الإسلام.



وَمِنْهَا: كَمَا لَمْحَبَّةِ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَحَبَّةِ التَّقَرُّبِ إِلَيْهِ بِكُلِّ مُمَكِّنٍ<sup>[١]</sup>، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى جَوَازِ سُؤَالِ الرَّجُلِ أَخَاهُ أَنْ يُؤَثِّرَهُ بِقُرْبَةِ مَنْ الْقُرْبِ<sup>[٢]</sup>، وَأَنَّهُ يَجُوزُ لَهُ ذَلِكَ، وَقَوْلُ مَنْ قَالَ: «لَا يَجُوزُ» لَا يَصِحُّ<sup>[٣]</sup>.

وَقَدْ أَثَرَتْ عَائِشَةُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بِدَفْنِهِ فِي بَيْتِهَا<sup>[٤]</sup>، وَسَأَلَهَا ذَلِكَ، فَلَمْ تَكْرَهُ لَهُ السُّؤَالَ، وَلَا لَهَا الْبَدَلَ<sup>[٥]</sup>.

[١] لأن الصديق طلب من أخيه المغيرة بن شعبة أنه هو الذي يبشر الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بقدوم أهل الطائف؛ لأن هذا خبر سار، فتنازل له المغيرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بذلك.

فقوله: (كَمَا لَمْحَبَّةِ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)؛ حيث طلب أن يتولى هو بشارته؛ لأنه يجب ما يسر الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[٢] هذه مسألة أخرى: أنه يجوز أن تهدي ثواب الطاعة إلى أخيك، حياً أو ميتاً، هذا من الإيثار، إثارة على نفسه، كذلك المكان، تقوم من مكانك في

(١) كما في الحديث الطويل الذي أخرجه البخاري (١٣٩٢، ٣٧٠٠): عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ الْأَوْدِيِّ، قَالَ: «رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، اذْهَبْ إِلَى أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، فَقُلْ: يَقْرَأُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَلَيْكَ السَّلَامَ، ثُمَّ سَلَهَا، أَنْ أَذْفَنَ مَعَ صَاحِبِي، قَالَتْ: كُنْتُ أُرِيدُهُ لِنَفْسِي فَلَاؤَثَرْتُهُ الْيَوْمَ عَلَى نَفْسِي، فَلَمَّا أَقْبَلَ، قَالَ: لَهُ مَا لَدَيْكَ؟ قَالَ: أَذْنْتُ لَكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، قَالَ: «مَا كَانَ شَيْءٌ أَهَمَّ إِلَيَّ مِنْ ذَلِكَ الْمَضْجَعِ، فَإِذَا قُبِضْتُ فَأَحْمِلُونِي، ثُمَّ سَلَمُوا، ثُمَّ قُلْ: يَسْتَأْذِنُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، فَإِنْ أَذْنْتُ لِي، فَادْفِنُونِي، وَإِلَّا فَرُدُونِي إِلَى مَقَابِرِ الْمُسْلِمِينَ...».

الصف، وتجلسه فيه؛ من باب إثارة، فهذا طاعة، الإيثار في حد ذاته طاعة ومحبة للخير لأخيك، هذا جائز، والحمد لله.

[٣] لأن الإيثار أمر مطلوب؛ كما جاء بقوله تعالى: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ [الحشر: ٩]، ليس هذا رغبة عن الأجر، إذا كان هذا رغبة عن الأجر، فهو لا يجوز، لكن إذا كان هذا من باب الإيثار، فالإيثار مرغوب فيه.

[٤] عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لما حضرته الوفاة، استأذن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أن يدفن مع صاحبيه؛ مع الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ومع أبي بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وكانت تعد هذا المكان قبراً لها، فتنازلت عن ذلك، وآثرت أمير المؤمنين بذلك.

[٥] هو سألها ذلك، فدل على جواز الإيثار، وهي أثرته.



وَمِنْهَا: أَنَّهُ لَا يَجُوزُ إِبْقَاءُ مَوَاضِعِ الشِّرْكِ بَعْدَ الْقُدْرَةِ عَلَى إِبْطَالِهَا يَوْمًا وَاحِدًا<sup>[١]</sup>؛ فَإِنَّهَا شَعَائِرُ الْكُفْرِ، وَهِيَ أَعْظَمُ الْمُنْكَرَاتِ<sup>[٢]</sup>.

[١] هذه المهمة، لا يجوز إبقاء مواطن الشرك والمعابد الشركية لمن يتمكن من إزالتها بالسلطة، وليس مثلما يفعل بعض الإخوان الآن، يهدمون القبور، وهم ليس معهم سلطة، هذا لا يجوز، هذا يجلب شرًا أكثر، يجب أن يكون من يهدم الأضرحة ويهدم القبور هو ولي الأمر، أما أفراد الناس، فلا يجوز لهم هذا؛ لأن هذا يسبب شرًا، ويسبب أن أهلها يغارون، ويحدث فتنة، أو يبنونها أحسن مما سبق، لكن إذا هدمها ولي الأمر، لا أحد يعترض. قوله: (بَعْدَ الْقُدْرَةِ)، أما إنسان لا يوجد عنده قدرة، ويذهب ليهدم، هذا لا يجوز، فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بقي في مكة ثلاث عشرة سنة، والأصنام على الكعبة، الأصنام ثلاثمائة وستون صنمًا على الكعبة، وعلى الصفا والمروة، ومع هذا لم يتعرض لها، ولما فتح مكة، أصبح عنده قدرة وسلطة، فهدمها، فيجب على الإخوان أن يفهموا هذا.

[٢] أعظم شعائر الكفر، ولا يجوز أن تبقى شعائر الكفر في بلاد المسلمين، ولأن بقاءها أعظم المنكرات، ولأنها يفتتن بها الجهال فيما بعد، وتعود الوثنية والشرك.





وَهَذَا حُكْمُ الْمَشَاهِدِ الَّتِي بُنِيَتْ عَلَى الْقُبُورِ، الَّتِي اتَّخَذَتْ أَوْتَانًا تُعْبَدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ<sup>[١]</sup>، وَالْأَحْجَارِ الَّتِي تُقَصَّدُ لِلتَّعْظِيمِ وَالتَّبَرُّكِ وَالنَّذْرِ وَالتَّقْبِيلِ<sup>[٢]</sup>، لَا يُجُوزُ إِبْقَاءُ شَيْءٍ مِنْهَا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ مَعَ الْقُدْرَةِ<sup>[٣]</sup>، وَكَثِيرٌ مِنْهَا بِمَنْزِلَةِ اللَّاتِ وَالْعُزَّى وَمَنَاةِ الثَّالِثَةِ الْأُخْرَى<sup>[٤]</sup>، أَوْ أَعْظَمُ شَرَكًا عِنْدَهَا وَبِهَا وَبِاللَّهِ الْمُسْتَعَانِ<sup>[٥]</sup>، وَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ مِنْ أَرْبَابِ هَذِهِ الطَّوَاعِثِ يَعْتَقِدُ أَنَّهَا تَخْلُقُ وَتَرْزُقُ، أَوْ تُحْيِي أَوْ تُمِيتُ<sup>[٦]</sup>.

[١] كما أن اللات هدمها الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ولم يقبل تأجيل هدمها، ولا يوماً واحداً، فكذلك الأضرحة الآن التي يعبدها كثير من الناس، الأضرحة المبنية على القبور يجب هدمها لمن عنده سلطة وقدرة على ذلك؛ فلا فرق بينها وبين اللات، الأضرحة لا فرق بينها وبين اللات والعزى ومناة، فيجب على ولي الأمر أن يهدمها.

[٢] مثل: الأنصاب التي كان أهل الجاهلية يذبحون عليها، ويتقربون عليها.

[٣] انتبهوا، (مَعَ الْقُدْرَةِ)، والقدرة لا تكون إلا لولي الأمر، لا تكون لغير ولي الأمر.

[٤] لا فرق بين الضريح الذي يعبد من دون الله وبين اللات والعزى ومناة، لا فرق بينهما؛ لأنها كلها مظاهر شرك ومظاهر وثنية.

[٥] يحصل عندها أعظم مما يحصل عند اللات والعزى ومناة من الشرك الآن، عند الأضرحة.

[٦] لأنه يوجد من أهل الضلال والجهال من يقولون: إن أهل الجاهلية يعتقدون أنها تخلق وترزق وتدبر، ونحن لا نعتقد هذا، نحن نقول: إنها وسائط فقط بيننا وبين الله. هذا هو قول الجاهلية، أهل الجاهلية لم يكونوا يعتقدون أنها تنفع وتضر وتدبر، إنما اتخذوهم شفعاء؛ ليقربوهم إلى الله زلفى، فالشبهة واحدة.



وَاتِمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ عِنْدَهَا وَبِهَا مَا يَفْعَلُهُ إِخْوَانُهُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ عِنْدَ طَوَاغِيَّتِهِمُ الْيَوْمَ<sup>[١]</sup>، فَاتَّبَعَ هَؤُلَاءِ سُنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَهُمْ حَذَوِ الْقُدَّةِ بِالْقُدَّةِ، وَأَخَذُوا مَا خَذَهُمْ شَبْرًا بِشَبْرٍ، وَذَرَعًا بِذِرَاعٍ<sup>[٢]</sup>.

وَغَلَبَ الشَّرْكَ عَلَى أَكْثَرِ النُّفُوسِ لِظُهُورِ الْجَهْلِ وَخَفَاءِ الْعِلْمِ<sup>[٣]</sup>، وَصَارَ الْمَعْرُوفُ مُنْكَرًا وَالْمُنْكَرُ مَعْرُوفًا، وَالسُّنَّةُ بِدْعَةٌ وَالْبِدْعَةُ سُنَّةٌ<sup>[٤]</sup>، وَنَشَأَ فِي ذَلِكَ الصَّغِيرُ، وَهَرِمَ عَلَيْهِ الْكَبِيرُ<sup>[٥]</sup>، وَطُمِسَتْ الْأَعْلَامُ، وَاشْتَدَّتْ غَرْبَةُ الْإِسْلَامِ، وَقَلَّ الْعُلَمَاءُ، وَغَلَبَ السَّفَهَاءُ، وَتَفَاقَمَ الْأَمْرُ، وَاشْتَدَّ الْبَأْسُ، وَظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ.

[١] قوله: (الْيَوْمَ)؛ أي: في وقت ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ، وإلى الآن، وأشد.  
[٢] كما قال الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَتَتَّبِعَنَّ سُنَنَ مَنْ قَبْلَكُمْ شَبْرًا بِشَبْرٍ، وَذَرَعًا بِذِرَاعٍ، حَتَّى تَوْ سَلَكَوْا جُحْرَ ضَبٍّ لَسَلَكْتُمُوهُ»، قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، الْيَهُودَ، وَالنَّصَارَى قَالَ: «فَمَنْ»<sup>(١)</sup>.

هذا من باب التشبه والتقليد للكفار، واليوم الكامل والمتقدم والحضاري هو الذي يتشبه بالكفار، بينما المتأخر والرجعي والجامد الذي لا يتشبه بالكفار، هذه مشكلة الآن.

[٣] خفاء العلم ضرر على البشرية، خفاء العلم وقلة العلماء وكثرة القراء الذين ليس عندهم فقه، هذا أخطر شيء على البشرية.

(١) أخرجه البخاري (٣٤٥٦، ٧٣٢٠)، ومسلم (٢٦٦٩)، من حديث أبي سعيد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

[٤] يقولون: الذي ينكر هذه الأشياء، فهو مبتدع، وهذا منكر، فعله هذا منكر، فانقلبت الأمور، السنة صارت بدعة، والبدعة صارت سنة.

[٥] هذه المشكلة؛ أنه إذا وجد الشر، ولم يُغير، فإنه يتربى عليه الناس، يشب عليه الصغير، ويهرم عليه الكبير، فيصير هو السنة، فإذا غُير، قيل: غُيرت السنة.



وَلَكِنْ<sup>[١]</sup> لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِّنَ الْعِصَابَةِ الْمُحَمَّدِيَّةِ بِالْحَقِّ قَائِمِينَ، وَلَا أَهْلَ الشُّرْكِ وَالْبِدْعِ مُجَاهِدِينَ إِلَى أَنْ يَرِثَ اللَّهُ - سُبْحَانَهُ - الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا، وَهُوَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ<sup>[٢]</sup>.

وَمِنْهَا: جَوَازُ صَرْفِ الْإِمَامِ أَمْوَالِ الْمَشَاهِدِ فِي الْجِهَادِ وَالْمَصَالِحِ<sup>[٣]</sup>، وَأَنْ يُعْطِيَهَا لِلْمُقَاتِلَةِ<sup>[٤]</sup>، وَيَسْتَعِينَ بِأَثْمَانِهَا عَلَى مَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ، وَكَذَا الْحُكْمُ فِي أَوْقَافِهَا<sup>[٥]</sup>، وَهَذَا بِمَا لَا يُخَالِفُ فِيهِ أَحَدٌ مِّنْ أَيْمَةِ الْإِسْلَامِ<sup>[٦]</sup>.

[١] لكن مع هذا لا تقنطوا من رحمة الله؛ فإن الله تكفل بحفظ هذا الدين، مهما اشتدت الخطوب والكروب، هذا الدين محفوظ بحفظ الله عز وجل، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِّنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ عَلَى النِّحْقِ، لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَدَلَهُمْ، حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَذَبُكَ»<sup>(١)</sup>.

[٢] ولو نالهم ما نالهم من الأذى والتعذيب، فإنهم يصبرون على هذا.

[٣] إذا وجدت أوقاف على الأضرحة وعلى القبور، فإن ولي الأمر يأخذها، ويصرفها في مصالح المسلمين والجهاد في سبيل الله؛ لأنها كامال الضائع، الذي ينفق في مصالح المسلمين، هذه قاعدة عظيمة.

[٤] أنه يجريها مجرى الغنيمة؛ لمصالح المسلمين.

[٥] الأوقاف التي على الأضرحة وعلى المشاهد الشريفة يأخذها ولي أمر المسلمين، ويصرفها في المصالح العامة؛ مصالح المسلمين والجهاد في سبيل الله، بدل أن كانت تنفق في سبيل الشيطان.

(١) أخرجه مسلم (١٩٢٠)، من حديث ثوبان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

[٦] هذا فعله الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في مال اللات؛ فهو سنة قائمة في الأمة، ولا يهدر المال، وتؤخذ هذه الأموال وتتلف، لا ما تتلف، نهى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عن إضاعة المال<sup>(١)</sup>، بل تؤخذ، وتصرف في المصالح العامة للمسلمين.




---

(١) كما في الحديث الذي أخرجه مسلم (١٧١٥): عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ يَرْضَى لَكُمْ ثَلَاثًا، وَيَكْرَهُ لَكُمْ ثَلَاثًا، فَيَرْضَى لَكُمْ: أَنْ تَعْبُدُوهُ، وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، وَأَنْ تَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفْرُقُوا، وَيَكْرَهُ لَكُمْ: قِيلَ وَقَالَ، وَكَثْرَةُ السُّؤَالِ، وَإِضَاعَةُ الْمَالِ».

## فَصْلٌ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ <sup>[١]</sup>

[١] تبوك هي أول بلاد الشام، شمالي المدينة، ولا تزال بهذا الاسم إلى الآن، وغزوة تبوك هي آخر غزوات النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وذلك أنه لما بلغه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن الروم يجمعون لغزو المسلمين في المدينة، بادر صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فجهز جيشاً عظيماً من المسلمين، وخرج بهم إلى تبوك.

وغزوة تبوك هي أشق الغزوات؛ لبعد المسافة، ولأنها حصلت في وقت الحر ووقت مطيب ثمار النخيل، وهذا فيه ابتلاء وامتحان من الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى للمسلمين.

فبادر المسلمون طاعةً لله ورسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ولم تمنعهم المشقة في سبيل الله عَزَّجَلَّ، ولم يتخلفوا عن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

وأيضاً هي كلفت المسلمين مائلاً كثيراً، ولهذا سمي جيش العسرة، وجهزه عثمان بن عفان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ من خالص ماله، ثلاثمائة بغير وما يلزم لها، جهزها رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ من خالص ماله، وأعطى النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مبلغاً عظيماً من المال ينفقه في هذه الغزوة، فهذا من فضائل عثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أنه جهز جيش العسرة <sup>(١)</sup>.

خرج النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وخرج معه المسلمون، وتخلف المنافقون، فالمنافقون اعتذروا؛ لأن المشقة صعبة، ولا يخرج إلا صادق الإيمان، وهذه

هي الحكمة من أن الله عَزَّوَجَلَّ أجراها في هذا الوقت، تخلف المنافقون مع زعيمهم عبد الله بن أبي.

والمسلمون -أيضاً- تخلف منهم ناس، والمتخلفون على ثلاثة أقسام:  
**الصنف الأول:** قسم تخلفوا، ثم لحقوا برسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،  
 لم تسعهم الأرض بعد الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فخرجوا، ولحقوا بالرسول  
 صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ مثل: أبي خيثمة، وأبي ذر، وجماعة، خرجوا ولحقوا بالرسول  
 صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(١)</sup>.

**والصنف الثاني:** تخلفوا لا عن نفاق، ولكن تكاسلوا، حتى مضت  
 المدة، ولم يلحقوا بالرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وهم الثلاثة الذين خلفوا؛ كما في  
 الآية، قال تعالى: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ

---

(١) حديث أبي خيثمة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أخرجه مسلم (٢٧٦٩) من حديث كعب بن مالك رَضِيَ اللهُ عَنْهُ،  
 وفيه: «...فَبَيْنَمَا هُوَ عَلَىٰ ذَٰلِكَ رَأَىٰ رَجُلًا مُبِيبًا يَزُولُ بِهِ السَّرَابُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كُنْ أَبَا خَيْثَمَةَ» فَإِذَا هُوَ أَبُو خَيْثَمَةَ الْأَنْصَارِيُّ»، وانظر قصته وقصة عُمَيْرِ  
 ابْنِ وَهَبٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا في سيرة ابن هشام (٢/ ٥٢٠).

وحديث أبي ذر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أخرجه الحاكم في مستدركه (٣/ ٥٢) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ  
 رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، وفيه: «...فَتَلَوَّمَ أَبُو ذَرٍّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عَلَىٰ بَعِيرِهِ فَأَبْطَأَ عَلَيْهِ، فَلَمَّا أَبْطَأَ عَلَيْهِ أَخَذَ مَتَاعَهُ  
 فَجَعَلَهُ عَلَىٰ ظَهْرِهِ، فَخَرَجَ يَتَّبِعُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَاءَ، وَتَزَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي  
 بَعْضِ مَنَازِلِهِ، وَنَظَرَ نَاطِرٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَٰذَا رَجُلٌ يَمْشِي عَلَى الطَّرِيقِ،  
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كُنْ أَبَا ذَرٍّ» فَلَمَّا تَأَمَّلَهُ الْقَوْمُ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هُوَ وَاللَّهِ  
 أَبُو ذَرٍّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «رَحِمَ اللَّهُ أَبَا ذَرٍّ يَمْشِي وَحْدَهُ، وَيَمُوتُ وَحْدَهُ، وَيُبْعَثُ  
 وَحْدَهُ»، وانظر قصة أبي ذر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ في سيرة ابن هشام (٢/ ٥٢٣ - ٥٢٤).



بِمَا رَحَّبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنْ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿[التوبة: ١١٨]﴾، وتأتي قصتهم رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.

وأما القسم الثالث: فهم الذين ذكرناهم، هم المنافقون، هؤلاء تخلفوا ليس عن عسر ولكن من باب النفاق، قال تعالى: ﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ﴾ [التوبة: ٨١]، قالوا لقومهم ومن يطيعهم: لا تنفروا في الحر.

قال الله جَلَّ وَعَلَا: ﴿قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾ [التوبة: ٨١].

والثلاثة الذين خلفوا تأتي قصتهم، قصة عجيبة، قال تعالى: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا﴾ [التوبة: ١١٨]، فقد ذكرها الله جَلَّ وَعَلَا في القرآن، وتاب الله عليهم.

فالنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مضى إلى تبوك مخترقاً الرمال شديدة الحرارة ولهب الصيف والحر، ووصل إلى تبوك، عسكر فيها، وانتظر النصارى، والنصارى لما علموا بخروج المسلمين وتهيئهم للقتال، هابوا ولم يأتوا للقتال، بقوا في الشام، فرجع رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بأصحابه الصادقين المؤمنين رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، رجعوا، ولم يصبهم قتال، ونالوا الأجر العظيم من الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، صبروا على المشقة.

وَلَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ<sup>[١]</sup>، وَدَخَلَتْ سَنَةٌ تِسْعٌ، بَعَثَ الْمُصَدِّقِينَ يَأْخُذُونَ الصَّدَقَاتِ مِنَ الْأَعْرَابِ<sup>[٢]</sup>، فَبَعَثَ عُيَيْنَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى بَنِي تَمِيمٍ، وَبَعَثَ عَدِيَّ بْنَ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى طَيِّئٍ وَبَنِي أَسَدٍ، وَبَعَثَ مَالِكَ بْنَ نُوَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى صَدَقَاتِ بَنِي حَنْظَلَةَ، وَفَرَّقَ صَدَقَاتِ بَنِي سَعْدٍ عَلَى رَجُلَيْنِ، فَبَعَثَ الزُّبَيْرَ قَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى نَاحِيَةٍ، وَقَيْسَ بْنَ عَاصِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى نَاحِيَةٍ<sup>[٣]</sup>، وَبَعَثَ الْعَلَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى الْبَحْرَيْنِ<sup>[٤]</sup>، وَبَعَثَ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى نَجْرَانَ<sup>(١)</sup>.

[١] لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة بعد فتح مكة وغزوة حنين وغزوة الطائف، لما رجع إلى المدينة بعد ذلك، جاءت غزوة تبوك.

[٢] يبعث العمال يجلبون الزكاة من البادية - البوادي -، وهم الأعراب الذين حول المدينة.

[٣] هؤلاء من بني تميم، من سادة بني تميم.

[٤] علاء بن الحضرمي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

والبحرين المراد بها الأحساء في ذلك الوقت، هي التي تسمى البحرين.



وَفِيهَا كَانَتْ غَزْوَةُ تَبُوكَ<sup>[١]</sup>، وَكَانَتْ فِي رَجَبٍ فِي زَمَنِ عُسْرَةٍ مِنَ النَّاسِ<sup>[٢]</sup>، وَجَذِبَ مِنَ الْبِلَادِ حِينَ طَابَتِ الثَّمَارُ<sup>[٣]</sup> (١).

وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَلَّمَا يَخْرُجُ فِي غَزْوَةٍ إِلَّا كُنِيَ عَنْهَا<sup>[٤]</sup>، إِلَّا مَا كَانَ مِنْهَا<sup>[٥]</sup>؛ لِبُعْدِ السَّفَرِ وَشِدَّةِ الزَّمَانِ<sup>[٦]</sup> (٢).

[١] أي: في سنة تسع.

[٢] قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: ١١٧].

[٣] طابت الثمار، والناس بحاجة إلى النخيل.

[٤] كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سِيرَتِهِ فِي الْغَزْوِ أَنَّهُ لَا يَخْبِرُ بِالْجِهَةِ الَّتِي يَرِيدُهَا، إِلَّا غَزْوَةَ تَبُوكَ؛ لِمَا كَانَتْ بَعِيدَةً وَشَاقَّةً، أَخْبَرَ النَّاسَ بِجِهَتِهِ؛ لِأَجْلِ أَنْ يَتَمَيَّزَ الصَّادِقُ فِي إِيمَانِهِ مِنَ الْمُنَافِقِ الْمُتَكَاسِلِ.

(١) كَمَا فِي الْحَدِيثِ الطَّوِيلِ عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَالَّذِي أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٤٤١٨)، وَمُسْلِمٌ (٢٧٦٩)، وَفِيهِ: «... وَغَزَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ الْغَزْوَةَ حِينَ طَابَتِ الثَّمَارُ وَالظَّلَالُ...».

(٢) فِي الْحَدِيثِ السَّابِقِ: «... وَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدُ غَزْوَةً إِلَّا وَرَى بِغَيْرِهَا، حَتَّى كَانَتْ تِلْكَ الْغَزْوَةُ، غَزَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَرٍّ شَدِيدٍ، وَاسْتَقْبَلَ سَفَرًا بَعِيدًا، وَمَقَارًا وَعَدَدًا كَثِيرًا، فَجَلَّى لِلْمُسْلِمِينَ أَمْرَهُمْ لِيَتَأَهَّبُوا أَهْبَةً غَزَوْهُمْ، فَأَخْبَرَهُمْ بِوَجْهِهِ الَّذِي يُرِيدُ...».

فَقَوْلُهُ: (كُنِّي عَنْهَا)؛ أَي: لَمْ يَصْرَحْ بِهَا، وَلَا يَبِينُ الْجِهَةَ الَّتِي يَرِيدُهَا؛  
لِكَيْ لَا يَصِلَ الْخَبَرُ إِلَى الْعَدُوِّ.

[٥] قَوْلُهُ: (إِلَّا مَا كَانَ مِنْهَا)؛ أَي: إِلَّا مَا كَانَ مِنْ تَبُوكٍ؛ فَقَدْ صَرَخَ بِهَا.

[٦] (لِبُعْدِ السَّفَرِ)؛ فَهَذَا بَعِيدٌ، (وَشِدَّةِ الزَّمَانِ)؛ الصَّيْفُ وَالْحَرُّ.



فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ لِلْجَدِّ بْنِ قَيْسٍ: «هَلْ لَكَ فِي جِلَادِ بَنِي الْأَصْفَرِ»<sup>[١]</sup>؟ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَوْ تَأْذُنِي لِی وَلَا تَفْتَنِي؟ فَمَا مِنْ رَجُلٍ أَشَدَّ عَجَبًا بِالنِّسَاءِ مِنِّي، وَإِنِّي أَخْشَى إِنْ رَأَيْتُ نِسَاءَهُمْ أَنْ لَا أَصْبِرَ، فَأَعْرَضَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَالَ: «قَدْ أَذْنْتُ لَكَ»<sup>[٢]</sup>، فَفِيهِ نَزَلَتِ الْآيَةُ: ﴿وَمِنْهُمْ مَن يَكْفُلُ أَذْنَ لِي وَلَا نَفْتِي﴾ [التَّوْبَةُ: ٤٩]<sup>[٣]</sup>، وَقَالَ قَوْمٌ مِنَ الْمُنَافِقِينَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: لَا تَنْفَرُوا فِي الْحَرِّ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمْ: ﴿وَقَالُوا لَا نَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ﴾ [التَّوْبَةُ: ٨١]<sup>[٤]</sup>، فَأَمَرَ اللَّهُ رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجِهَادِ، وَحَصَّ أَهْلَ الْغِنَى عَلَى النَّفَقَةِ، فَأَنْفَقَ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ثَلَاثَةَ بَعِيرٍ بِعِدَّتِهَا وَأَلْفَ دِينَارٍ<sup>[٥]</sup>.

[١] قوله: (الجدُّ بنُ قيسٍ)، هذا من المنافقين.

وقوله: (بني الأصفر)؛ أي: الروم.

[٢] لا خير فيه، وهذا العذر يدل على نفاقه، يقول: أنا أخشى على

نفسي من الزنا، وبناتهم جميلات، وأنا لا أصبر، هذا فيه سخرية منه، الرسول

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تركه، قال تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَن يَكْفُلُ أَذْنَ لِي وَلَا نَفْتِي﴾ إِلَّا فِي

الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿[التَّوْبَةُ: ٤٩].

[٣] قال تعالى: ﴿قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾ (٨١)

فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا ﴿[التَّوْبَةُ: ٨١-٨٢].

[٤] ألف دينار، الدينار هو النقد من الذهب في ذاك الوقت، الدينار

مِثْقَالٌ مِنَ الذَّهَبِ؛ أي: ألف مِثْقَالٌ مِنَ الذَّهَبِ، مع ثلاثمائة بعير بها يلزمها.

وَجَاءَ الْبَكَاؤُونَ - وَهُمْ سَبْعَةٌ - <sup>(١)</sup> <sup>[١]</sup>؛ يَسْتَحْمِلُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: ﴿لَا أَحَدٌ مَّا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ﴾ [التوبة: ٩٢].

وَأَرْسَلَ أَبَا مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَصْحَابُهُ إِلَيْهِ <sup>[٢]</sup>؛ لِيَحْمِلَهُمْ، فَوَافَاهُ غَضَبَانٌ، فَقَالَ: «وَاللَّهِ لَا أَحْمِلُكُمْ وَلَا أَحَدٌ مَّا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ، ثُمَّ أَنَاهُ إِبِلٌ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِمْ، فَقَالَ: «مَا أَنَا حَمَلْتُكُمْ، وَلَكِنَّ اللَّهَ حَمَلَكُمْ، وَإِنِّي وَاللَّهِ لَا أَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ، فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا، إِلَّا كَفَرْتُ عَنْ يَمِينِي، وَآتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ» <sup>(٢)</sup> <sup>[٣]</sup>.

وَقَامَ رَجُلٌ، فَصَلَّى مِنَ اللَّيْلِ وَبَكَى، ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ إِنَّكَ أَمَرْتَ بِالْجِهَادِ، وَلَمْ تَجْعَلْ فِي يَدِ رَسُولِكَ مَا يَحْمِلُنِي عَلَيْهِ، وَإِنِّي أَتَصَدَّقُ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ بِكُلِّ مَظْلَمَةٍ أَصَابَنِي فِيهَا مِنْ مَالٍ أَوْ جَسَدٍ أَوْ عَرَضٍ»، ثُمَّ أَصْبَحَ؛ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَيُّنَ الْمُتَصَدِّقُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ؟» فَلَمْ يَقُمْ أَحَدٌ، ثُمَّ رَدَّهَا، فَقَامَ إِلَيْهِ

(١) قال ابن هشام في سيرته (٥١٨/٢): (هُم سَبْعَةٌ نَفَرٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَغَيْرِهِمْ مِنْ بَنِي عَمْرِو ابْنِ عَوْفٍ: سَالِمُ ابْنِ عُمَيْرٍ، وَعَلْبَةُ بْنُ زَيْدٍ، أَخُو بَنِي حَارِثَةَ، وَأَبُو لَيْلَى عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ كَعْبٍ، أَخُو بَنِي مَازِنِ بْنِ النَّجَّارِ، وَعَمْرُو بْنُ حُمَامِ بْنِ الْجُمُوحِ، أَخُو بَنِي سَلَمَةَ، وَعَبْدُ اللَّهِ ابْنُ الْمُغَفَّلِ الْمُزْنِيُّ - وَبَعْضُ النَّاسِ يَقُولُ: بَلْ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو الْمُزْنِيُّ - وَهَرَمِيُّ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَخُو بَنِي وَاقِفٍ، وَعِزْبَاضُ بْنُ سَارِيَةَ الْفَزَارِيُّ). وانظر: طبقات ابن سعد (١٢٥/٢)، وزاد المعاد (٤٦٢/٣).

(٢) أخرجه البخاري (٣١٣٣، ٤٣٨٥، ٤٤١٥، ٥٥١٨، ٦٦٢٣، ٦٦٤٩، ٦٧١٨، ٦٧٢١)،

(٧٥٥٥)، ومسلم (١٦٤٩)، من حديث أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

الرَّجُلُ فَأَخْبَرَهُ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَبْشُرْ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَقَدْ كُتِبَتْ فِي الزَّكَاةِ الْمُتَقَبَّلَةِ»<sup>[١](٤)]</sup>.

[١] البكاؤون: الذين ليس معهم ما يركبون، طلبوا من الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن يحملهم، فقال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ»، فتولوا وهم يركبون، فسموا بالبكائين. قوله: (يَسْتَحْمِلُونَ)؛ أي: يطلبون منه أن يحملهم.

[٢] قوله: (أَصْحَابُهُ)؛ أي: الأشعرين.

[٣] حلف أن لا يحملهم؛ لأنه وافق أنه غضبان صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وحلف ألا يحملهم، ثم لما أن جاءه إبل، فأرسل إليهم؛ ليحملهم عليها، وتراجع عن يمينه، كفرها؛ عملاً بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ﴾ [البقرة: ٢٢٤].

فمن حلف على يمين ألا يفعل الخير، فإنه لا يمضي على يمينه؛ بل ينقضها، ويكفر عن يمينه؛ فلا تكن اليمين مانعة من فعل الخير؛ ألا يصل رحمه، ألا يتصدق، ألا يصلي، لا تمنعه اليمين عن ذلك.

[٤] عجائب هذه الغزوة، بها عجائب، ظهر فيها صدق المؤمنين، وظهر فيها نفاق المنافقين.



(١) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (١٠/ ٤٢٠)، وابن أبي الدنيا في مداراة الناس (٢٧/١).

وَجَاءَ الْمَعْدُرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ، فَلَمْ يَغْذِرْهُمْ. وَكَانَ ابْنُ أَبِي  
 قَدْ عَسَكَرَ عَلَى ثَنِيَّةِ الْوَدَاعِ<sup>[١]</sup> فِي حُلَفَائِهِ مِنَ الْيَهُودِ وَالْمَنَافِقِينَ، فَيُقَالُ: لَيْسَ  
 عَسَكَرُهُ بِأَقْلَ الْعَسَاكِرِينَ<sup>[٢]</sup>. وَاسْتَخْلَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمَدِينَةِ مُحَمَّدَ  
 بْنَ مَسْلَمَةَ<sup>[٣]</sup>، فَلَمَّا سَارَ تَخَلَّفَ ابْنُ أَبِي. وَاسْتَخْلَفَ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عَلَى  
 أَهْلِهِ، فَقَالَ: تُخَلِّفُنِي مَعَ النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَا تَرْضَى أَنْ  
 تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي»<sup>(١)[٤]</sup>.

- [١] قوله: (ثَنِيَّةُ الْوَدَاعِ)؛ شمالي المدينة، وهو طريق في جبل، لا تزال  
 تسمى بهذا الاسم شمالي المدينة على طريق تبوك.
- [٢] وهو جيش عظيم، جيش ابن أبي، كلهم منافقون.
- [٣] محمد بن مسلمة الأنصاري.
- [٤] الشيعة يحتجون بهذا الحديث على أن علياً هو الخليفة بعد الرسول  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ لأنه قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَنْتَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى».
- وهذا ليس فيه حجة، الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خلفه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ كما خلف  
 محمد بن مسلمة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، ويخلف ابن أم مكتوم رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ على المدينة إذا سافر،  
 فهل كل من خلفهم رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يكونون هم الخلفاء بعد الرسول  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ لا، هذا كذب، فهذه خلافة عارضة.



(١) أخرجه البخاري (٣٧٠٦، ٤٤١٦)، ومسلم (٢٤٠٤) واللفظ له، من حديث سَعْدِ بْنِ  
 أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



وَتَخَلَّفَ نَفَرٌ مِنْ غَيْرِ شَكٍّ<sup>[١]</sup>، مِنْهُمْ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ، وَهَلَالُ بْنُ أُمَيَّةَ  
وَمَرَارَةُ بْنُ الرَّبِيعِ<sup>[٢]</sup>، وَأَبُو خَيْثَمَةَ، وَأَبُو ذَرٍّ؛ ثُمَّ لَحَقَهُ أَبُو خَيْثَمَةَ وَأَبُو ذَرٍّ.

وَوَافَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثِينَ أَلْفًا<sup>[٣]</sup>، وَالْخَيْلُ عَشْرَةُ آلَافٍ،  
وَأَقَامَ بِهَا عِشْرِينَ لَيْلَةً يَقْصُرُ الصَّلَاةَ<sup>[٤]</sup>، وَهَرَقْلُ يَوْمَئِذٍ بِحِمَصٍ<sup>[٥]</sup>.

وَرَجَعَ أَبُو خَيْثَمَةَ إِلَى أَهْلِهِ<sup>[٦]</sup>، بَعْدَ مَا سَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَيَّامًا، فَوَجَدَ امْرَأَتَيْنِ لَهُ فِي عَرِيشَيْنِ لُهُمَا فِي حَائِطِهِ، قَدْ رَشَّتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ  
مِنْهُمَا عَرِيشَهَا، وَبَرَّدَتْ لَهُ فِيهِ الْمَاءَ، وَهَيَّأَتْ لَهُ فِيهِ طَعَامًا، فَلَمَّا دَخَلَ، قَامَ عَلَى  
بَابِ الْعَرِيشِ، فَنَظَرَ إِلَى الْمَرَأَتَيْنِ وَمَا أَعَدَّتَا، فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي  
الضُّحِ<sup>[٧]</sup> وَالرَّيْحِ وَالْحَرِّ، وَأَبُو خَيْثَمَةَ فِي ظِلِّ بَارِدٍ، وَطَعَامٍ مُهَيَّأٍ، وَامْرَأَةٌ حَسَنَاءُ،  
مَا هَذَا بِالنَّصَفِ؟

وَاللَّهُ لَا أَدْخُلُ عَرِيشَ وَاحِدَةٍ مِنْكُمَا، حَتَّى أَلْحَقَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،  
فَقَدَّمَ نَاصِحَهُ، فَارْتَحَلَهُ، ثُمَّ خَرَجَ، حَتَّى أَذْرَكَهُ حِينَ نَزَلَ تَبُوكَ<sup>(١)</sup>.

[١] هؤلاء الذين تخلفوا من غير شك أنهم مسلمون، صادقون، ولكن  
أصبح عنده تباطؤ، منهم من ندم، ولحق بالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ومنهم من  
بقي، وهم الثلاثة الذين خلفوا.

[٢] هؤلاء هم الثلاثة الذين خلفوا.

[٣] وافى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تبوك، وصل إليها ومعه ثلاثون ألفًا من الغزاة.

[٤] يقصر الصلاة؛ لأنه لم يعزم على إقامة محددة، وإنما إقامة ينتظر العدو، لا يدري متى يأتي.

وهذا ليس فيه دليل على أن المسافر إذا أقام أكثر من أربعة أيام أنه يقصر، لا؛ لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أقام إقامة لا يدري متى تنتهي.

[٥] هرقل ملك الروم.

[٦] هذا ما كان من أبي خيثمة وأبي ذر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا؛ أنها ندما ولحقا بالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[٧] قوله: (فِي الضَّحِّ)؛ أي: في الشمس.



وَكَانَ عُمَيْرُ بْنُ وَهَبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَدْرَكَهُ فِي الطَّرِيقِ<sup>[١]</sup>، فَتَرَفَّقَا، حَتَّى إِذَا دَنَوَا، قَالَ لَهُ أَبُو خَيْثَمَةَ: إِنَّ لِي ذَنْبًا فَلَا عَلَيْكَ أَنْ تَتَخَلَّفَ عَنِّي حَتَّى آتِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>[٢]</sup>، فَفَعَلَ. حَتَّى إِذَا دَنَا، قَالَ النَّاسُ: هَذَا رَاكِبٌ عَلَى الطَّرِيقِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كُنْ أبا خَيْثَمَةَ». قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هُوَ وَاللَّهِ أَبُو خَيْثَمَةَ، فَلَمَّا أَنَاخَ، أَقْبَلَ، فَسَلَّمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَخْبَرَهُ خَبْرَهُ، فَقَالَ لَهُ خَيْرًا، وَدَعَا لَهُ<sup>(١)</sup>.

وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ مَرَّ بِدِيَارِ ثَمُودَ<sup>[٣]</sup>، قَالَ: «لَا تَشْرَبُوا مِنْ مَائِهَا، وَلَا تَتَوَضَّؤُوا مِنْهُ لِلصَّلَاةِ، وَمَا كَانَ مِنْ عَجِينَ، فَاعْلِفُوهُ الْإِبِلَ، وَلَا يَخْرُجَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ إِلَّا وَمَعَهُ صَاحِبٌ لَهُ»<sup>[٤]</sup>، فَفَعَلُوا، إِلَّا رَجُلَيْنِ، خَرَجَ أَحَدُهُمَا لِحَاجَتِهِ، وَالْآخَرُ فِي طَلَبِ بَعِيرِهِ، فَخُنِقَ الَّذِي خَرَجَ لِحَاجَتِهِ عَلَى مَذْهَبِهِ<sup>[٥]</sup>، وَحَمَلَتِ الرِّيحُ طَالِبَ الْبَعِيرِ حَتَّى أَلْقَتْهُ فِي جَبَلِي طَيِّ<sup>[٦]</sup>، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَلَمْ أَنَهَكُمُ؟»، ثُمَّ دَعَا لِلَّذِي خُنِقَ، فَشَفِي، وَأَهْدَتْ الْآخَرَ طَيِّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَدِمَ الْمَدِينَةَ<sup>(٢)</sup>.

قَالَ الزُّهْرِيُّ: لَمَّا مَرَّ بِالْحَجْرِ، سَجَّى ثَوْبَهُ عَلَى وَجْهِهِ، وَاسْتَحَثَّ رَاحِلَتَهُ، ثُمَّ قَالَ: «لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ، إِلَّا وَأَنْتُمْ بَاكُونَ، خَوْفًا أَنْ يُصِيبَكُمْ مَا أَصَابَهُمْ»<sup>(٣)</sup>.

(١) سبق (ص ٤١٩).

(٢) رواه ابن هشام في سيرته (٢/ ٥٢١)، وابن القيم في زاد المعاد (٣/ ٤٦٥).

(٣) الحديث أخرجه البخاري (٣٣٨٠، ٣٣٨١، ٤٤١٩)، ومسلم (٣٨) (٢٩٨٠): عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: لَمَّا مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجْرِ قَالَ: «لَا تَدْخُلُوا مَسَاكِينَ الَّذِينَ ظَلَمُوا =

وَفِي «الصَّحِيحِ» «أَنَّهُ أَمَرَ بِإِهْرَاقِ الْمَاءِ، وَأَنْ يَسْتَقْفُوا مِنَ الْبُئْرِ الَّتِي كَانَتْ تَرُدُّهَا النَّاقَةُ» <sup>(١) [٧]</sup>.

[١] أدرك أبا خيثمة.

[٢] يريد أن يقدم على الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وحده.

[٣] هذه مسألة عظيمة، وهي المرور بآثار الكفار ومنازل الكفار المعذنين؛ أن الإنسان لا يستقر فيها، ولا ينسط فيها، بل يمر بها مروراً، ولا يشرب من مائها، بل من يمر بها يمر معتبراً وباكياً. أما الآن، فيتخذون هذه الديار وهذه الآثار مفخرة، ويجعلونها للسياح، هذا لا يجوز؛ هذه ديار معذنين - والعياذ بالله.

[٤] أي: بالليل، قال لهم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَلَا يَخْرُجَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ إِلَّا وَمَعَهُ صَاحِبٌ لَهُ»؛ لأن فيه خطراً، وقام رجلاً، وحصل عليهم ما سيذكره. [٥] قوله: (عَلَى مَذْهَبِهِ)؛ أي: على حاجته، وهو يقضي حاجته أصيب، وانحبس على حاجته.

[٦] قوله: (جَبَلِي طَيِّئ)؛ أي: أجا وسلمى.

[٧] أي: لم يأذن لهم بأخذ الماء، إلا من بئر الناقة؛ لأن ماءها طيب، وأما بقية الآبار، فلا يجوز للمسلم أن يشرب منها، ولا يتوضأ منها؛ لأنها آبار معذنين، وفيها آثار العذاب - والعياذ بالله.

= أَنْفُسُهُمْ، أَنْ يُصِيبَكُمْ مَا أَصَابَهُمْ، إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بَاكِينَ، ثُمَّ قَنَعَ رَأْسَهُ وَأَسْرَعَ السَّيْرَ حَتَّى أَجَاَزَ الْوَادِيَّ.

(١) أخرجه البخاري (٣٣٧٩)، ومسلم (٤٠) (٢٩٨٠)، من حديث عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ: وَأَصْبَحَ النَّاسُ وَلَا مَاءَ مَعَهُمْ، فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَرْسَلَ اللَّهُ إِلَيْهِ سَحَابَةً<sup>[١]</sup>، فَأَمْطَرَتْ حَتَّى ارْتَوَوْا. ثُمَّ مَضَى، فَجَعَلَ يَتَخَلَّفُ الرَّجُلُ، فَيَقُولُونَ: تَخَلَّفَ فَلَانٌ، فَيَقُولُ: «دَعُوهُ فَإِنْ يَكُ فِيهِ خَيْرٌ، فَسَيُلْحِقُهُ اللَّهُ بِكُمْ، وَإِنْ يَكُ غَيْرَ ذَلِكَ فَقَدْ أَرَاكُمْ اللَّهُ مِنْهُ»<sup>(١)</sup>.

وَتَلَوَّمَ عَلَى أَبِي ذَرٍّ بَعِيرُهُ<sup>[٢]</sup>، فَأَخَذَ مَتَاعَهُ عَلَى ظَهْرِهِ، فَلَمَّا نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ مَنَازِلِهِ، قَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَذَا رَجُلٌ يَمْشِي عَلَى الطَّرِيقِ وَحْدَهُ، فَلَمَّا تَأَمَّلُوهُ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَبُو ذَرٍّ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «رَحِمَ اللَّهُ أَبَا ذَرٍّ، يَمْشِي وَحْدَهُ، وَيَمُوتُ وَحْدَهُ، وَيُبْعَثُ وَحْدَهُ»<sup>(٢)</sup><sup>[٣]</sup>.

[١] أي: استغاث الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[٢] قوله: (تَلَوَّمَ)؛ أي: عجز البعير، أبو ذر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جَاءَ عَلَى الْبَعِيرِ يريد أن يلحق بالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فعجز البعير؛ من الهزال والضعف وطول الطريق، فحمل متاعه على ظهره، ولحق بالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[٣] أبو ذر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَمْشِي وَحْدَهُ فِي هَذَا الطَّرِيقِ، وَيَمُوتُ وَحْدَهُ؛ لأنه مات في الرُبْذَةِ وَحْدَهُ - كما يأتي -، ويبعث يوم القيامة وحده من قبره، لا يوجد حوله أحد.



(١) سبق تخريجه (ص ٤١٩).

(٢) سبق تخريجه (ص ٤١٩).

وَفِي «صَحِيحِ ابْنِ حِبَّانَ» أَنَّ أَبَا ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ، بَكَتِ امْرَأَتُهُ<sup>[١]</sup>، فَقَالَ: مَا يُبْكِيكَ؟ فَقَالَتْ: تَمُوتُ بِفَلَاةٍ مِنَ الْأَرْضِ، وَلَيْسَ عِنْدِي ثَوْبٌ يَسْعُكَ كَفَنًا، وَلَا يَدَانِ لِي فِي تَغْسِيلِكَ، فَقَالَ: لَا تَبْكِي، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِنَفَرٍ أَنَا فِيهِمْ: «لَيَمُوتَنَّ رَجُلٌ مِنْكُمْ بِفَلَاةٍ مِنَ الْأَرْضِ، يَشْهَدُهُ عِصَابَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ»، وَلَيْسَ مِنْ أَوْلِيكَ أَحَدٌ إِلَّا مَاتَ فِي قَرْيَةٍ، فَأَنَا ذَلِكَ الرَّجُلُ<sup>[٢]</sup>، وَاللَّهِ مَا كَذَبْتُ، وَلَا كُذِّبْتُ، فَأَبْصِرِي الطَّرِيقَ<sup>[٣]</sup>.

قَالَتْ: فَكُنْتُ أَشْتَدُّ إِلَى الْكُثِيبِ أَتَبَصَّرُ، ثُمَّ أَرْجِعُ فَأَمْرُضُهُ، فَبَيْنَمَا نَحْنُ كَذَلِكَ إِذَا أَنَا بِرِجَالٍ عَلَى رِحَالِهِمْ كَأَنَّهُمُ الرَّحْمُ تَحْبُّ بِهِمْ رَوَاحِلُهُمْ.

قَالَتْ: فَأَسْرْتُ إِلَيْهِمْ فَأَسْرَعُوا، حَتَّى وَقَفُوا عَلَيَّ، فَقَالُوا: يَا أُمَّةَ اللَّهِ، مَا لَكَ؟ قُلْتُ: امْرُؤٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَمُوتُ، تُكَفِّنُونَهُ؟ قَالُوا: وَمَنْ هُوَ؟ قُلْتُ: أَبُو ذَرٍّ، قَالُوا: صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قُلْتُ: نَعَمْ. فَفَدَّوهُ بِأَبَائِهِمْ وَأُمَهَاتِهِمْ، وَأَسْرَعُوا إِلَيْهِ، حَتَّى دَخَلُوا عَلَيْهِ، فَقَالَ: أَبْشَرُوا، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَحَدَّثَهُمُ الْحَدِيثَ.

ثُمَّ قَالَ: أَمَا إِنَّهُ لَوْ كَانَ عِنْدِي ثَوْبٌ يَسْعُنِي كَفَنًا لِي أَوْ لَامْرَأَتِي، لَمْ أَكْفَنَّ إِلَّا فِي ثَوْبٍ هُوَ لِي أَوْ لَهَا، وَإِنِّي أَنشُدُكُمْ اللَّهَ أَنْ لَا يُكَفِّنَنِي رَجُلٌ مِنْكُمْ كَانَ أَمِيرًا أَوْ عَرِيفًا أَوْ بَرِيدًا أَوْ نَقِيبًا<sup>[٤]</sup>، وَلَيْسَ مِنْهُمْ إِلَّا مَنْ قَارَفَ بَعْضَ مَا قَالَ، إِلَّا فَتَى مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ: أَنَا يَا عَمُّ أَكْفَنَّكَ فِي رِدَائِي هَذَا، وَفِي ثَوْبَيْنِ مِنْ عِيَّتِي

مِنْ غَزَلِ أُمِّي. قَالَ: أَنْتَ فَكَفَّنِي. فَكَفَّنَهُ وَقَامُوا عَلَيْهِ، وَدَفَنُوهُ فِي نَفَرٍ كُلُّهُمْ  
يَمَانٍ<sup>(١)</sup> [٥].

[١] لا يوجد إلا هو وامرأته في الفلاة، لا يوجد عندهم أحد، أصابه مرض الموت، وعنده امرأته.

[٢] قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَؤُلَاءِ: «لَيَمُوتَنَّ رَجُلٌ مِنْكُمْ بِضَلَاةٍ مِنَ الْأَرْضِ، يَشْهَدُهُ عِصَابَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ»، وهؤلاء الذين كانوا مع أبي ذر كلهم ماتوا في بلادهم، ولم يبق إلا أبو ذر، فعلم أنه هو الرجل.

[٣] قال لها: (مَا كَذَبْتُ)؛ أي: في ما قاله الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وقوله: (وَلَا كُذِّبْتُ)؛ أي: فيما قاله الرسول، سيحصل ما أخبر به صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[٤] أي: لا يريد واحد متولياً وظيفه، لا يريد واحداً يكفنه وهو متولٍ وظيفه، يريد واحداً غير موظف، وأين هذا الآن؟ الذي ليس موظف يقولون: هذا عاطل.

[٥] أي: هؤلاء الجماعة من اليمن.



(١) أخرجه ابن حبان في صحيحه (٥٧/١٥)؛ كما أخرجه أحمد في مسنده (٣٧١/٣٥)، والحاكم في المستدرک (٣/٣٨٨).

وَفِي «صَحِيحِ مُسْلِمٍ» أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَبْلَ وُضُوئِهِ إِلَى تَبُوكَ: «إِنَّكُمْ سَتَأْتُونُ غَدًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَيْنَ تَبُوكَ، وَإِنَّكُمْ لَنْ تَأْتَوْهَا حَتَّى يُضْحِيَ النَّهَارُ، فَمَنْ جَاءَهَا فَلَا يَمَسِّنْ مِنْ مَائِهَا شَيْئًا حَتَّى آتِيَ».

قال: فَجِئْنَا، وَقَدْ سَبَقَ إِلَيْهَا رَجُلَانِ، وَالْعَيْنُ مِثْلُ الشَّرَاكِ تَبْضُ شَيْءٍ مِنْ مَائِهَا، فَسَأَلَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَلْ مَسِسْتُمَا مِنْ مَائِهَا شَيْئًا؟» قَالَا: نَعَمْ، فَسَبَّهَ، وَقَالَ لُهُمَا مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ، ثُمَّ عَرَفُوا بِأَيْدِيهِمْ مِنَ الْعَيْنِ قَلِيلًا قَلِيلًا، حَتَّى اجْتَمَعَ فِي شَيْءٍ؛ ثُمَّ غَسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ، ثُمَّ أَعَادَهُ فِيهَا؛ فَجَرَتِ الْعَيْنُ بِمَاءٍ كَثِيرٍ، فَاسْتَقَى النَّاسُ [١].

ثُمَّ قَالَ: «يُوشِكُ يَا مُعَاذُ إِنْ طَالَتْ بِكَ حَيَاةٌ تَرَى مَا هَاهُنَا قَدْ مَلِئَ جَنَانًا» (١) [٢].

[١] هذا من معجزاته صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ أَنْ الْمَاءَ الْقَلِيلَ إِذَا وَضَعَ فِيهِ يَدَهُ، أَوْ اغْتَسَلَ فِيهِ؛ فَإِنَّهُ يَفُورُ بِكَثْرَةٍ، فَهَذَا مِنْ مَعْجَزَاتِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[٢] قوله: (قَدْ مَلِئَ جِنَانًا)؛ أَي: بِسَاتِينَ، وَالْآنَ - كَمَا تَعْلَمُونَ - تَبُوكَ، مَاذَا فِيهَا مِنَ الْبَسَاتِينَ وَمِنَ الْإِنْتَاكِ، وَكَانَتْ فِي الْبَدَايَةِ صَحْرَاءَ قَاحِلَةٍ، لَيْسَ فِيهَا مَاءٌ، هَذَا مِنْ مَعْجَزَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَدْ حَصَلَ مَا أَخْبَرَ بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَصَارَتْ تَبُوكَ جِنَانًا؛ أَي: بِسَاتِينَ.

فقوله: (جِنَانًا)؛ جَمْعُ جَنَّةٍ، وَهِيَ الْبَسْتَانُ.



وَلَمَّا انْتَهَى إِلَى تَبُوكَ أَنَاهُ صَاحِبُ أَيْلَةٍ<sup>[١]</sup>، فَصَالَحَهُ وَأَعْطَاهُ الْجَزِيَّةَ، وَأَنَاهُ أَهْلُ جَرْبَا وَأَذْرَحَ، فَأَعْطَوْهُ الْجَزِيَّةَ.

وَكَتَبَ لِصَاحِبِ أَيْلَةٍ: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، هَذَا أَمَنَةٌ مِنَ اللَّهِ وَمُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُحَنِّتَ بَنِي زُرَيْةَ، وَأَهْلَ أَيْلَةٍ لِسُفْنِهِمْ وَسَيَّارَتِهِمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ لَهُمْ ذِمَّةُ اللَّهِ، وَذِمَّةُ النَّبِيِّ، وَمَنْ كَانَ مَعَهُمْ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ وَأَهْلِ الْيَمَنِ وَأَهْلِ الْبَحْرِ، فَمَنْ أَخَذَتْ مِنْهُمْ حَدَثًا، فَإِنَّهُ لَا يَحُولُ مَالُهُ دُونَ نَفْسِهِ، وَإِنَّهُ لَمَنْ أَخَذَهُ مِنَ النَّاسِ، وَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ أَنْ يَمْنَعُوا مَاءَ يَرِدُونَهُ، وَلَا طَرِيقًا يُرِيدُونَهُ، مِنْ بَرٍّ أَوْ بَحْرٍ»<sup>(١)</sup>.

[١] صاحب أيلة من النصارى، نصراني.



(١) أخرجه ابن زنجويه في الأموال (٢/٤٦٣)، والقاسم بن سلام في الأموال (١/٢٥٨)، والطحاوي في شرح مشكل الآثار (١٣/٣٨٩)، من حديث عروة بن الزبير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وانظر: سيرة ابن هشام (٢/٥٢٥).

ثُمَّ بَعَثَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى أَكِيدِرَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ الْكِنْدِيِّ صَاحِبِ  
دُومَةِ الْجَنْدَلِ<sup>[١]</sup>، وَقَالَ: «إِنَّكَ سَتَجِدُهُ يَصِيدُ الْبَقَرَ»<sup>[٢]</sup>، فَمَضَى خَالِدٌ حَتَّى إِذَا  
كَانَ مِنْ حِصْنِهِ بِمَنْظَرِ الْعَيْنِ فِي لَيْلَةٍ مُقَمَّرَةٍ، وَهُوَ عَلَى سَطْحٍ، وَمَعَهُ امْرَأَتُهُ،  
فَبَاتَتْ بَقْرَ الْوَحْشِ تَحْكُ بِقُرُونِهَا بَابَ الْقَصْرِ، فَقَالَتْ امْرَأَتُهُ: هَلْ رَأَيْتَ مِثْلَ  
هَذَا قَطُّ؟ قَالَ: لَا وَاللَّهِ<sup>[٣]</sup>، فَزَكَبَ فَرَسَهُ، وَمَعَهُ نَفَرٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ، مِنْهُمْ أَخٌ لَهُ  
يُقَالُ لَهُ: حَسَّانُ، فَلَمَّا خَرَجُوا تَلَقَّوهُمْ خَيْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَخَذَتْهُ،  
وَقَتَلُوا أَخَاهُ، وَعَلَيْهِ قِبَاءٌ مُحَوَّصٌ بِالذَّهَبِ، فَاسْتَلَبَهُ خَالِدٌ، وَبَعَثَ بِهِ إِلَى  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(١)</sup>.

ثُمَّ قَدِمَ بِالْأَكِيدِرِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَحَقَنَ دَمَهُ وَصَالَحَهُ عَلَى  
الْجَزْيَةِ، وَكَانَ نَصْرَانِيًّا.

وَقَالَ ابْنُ سَعْدٍ: (أَجَارَهُ خَالِدٌ مِنَ الْقَتْلِ)<sup>(٢)</sup>.

[١] دومة الجندل التي هي الآن الجوف، تسمى الآن الجوف.

[٢] أي: بقر الوحش.

[٣] هذا من معجزاته صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(١) كما في الحديث الذي أخرجه أبو داود (٣٠٣٧): عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي  
سُلَيْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَى أَكِيدِرِ دُومَةَ فَأَخَذَ فَأَتَوْهُ  
بِهِ، فَحَقَنَ لَهُ دَمَهُ وَصَالَحَهُ عَلَى الْجَزْيَةِ».

والقصة رواها ابن هشام في سيرته (٥٢٦/٢)، وطبقات ابن سعد (١٢٦/٢).

(٢) انظر: طبقات ابن سعد (١٢٦/٢).

وَمَعَ خَالِدٍ أَرْبَعِمِائَةٍ وَعِشْرُونَ فَارِسًا عَلَى أَنْ يَفْتَحَ لَهُ دَوْمَةَ الْجَنْدَلِ، فَفَعَلَ،  
 وَصَالِحُهُ عَلَى أَلْفِي بَعِيرٍ وَثَمَانِيَةِ رَأْسٍ وَأَرْبَعِمِائَةِ دِرْعٍ وَأَرْبَعِمِائَةِ رُمْحٍ<sup>[١]</sup>.  
 فَعَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَفِيَّهُ، ثُمَّ قَسَمَ الْغَنِيمَةَ<sup>[٢]</sup>، فَأَخْرَجَ الْخُمْسَ،  
 ثُمَّ قَسَمَ مَا بَقِيَ عَلَى أَصْحَابِهِ؛ فَكَانَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ خُمْسُ فَرَايَضَ<sup>(١)</sup>.  
 وَأَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَبُوكَ بَضْعَ عَشْرَةِ لَيْلَةٍ، ثُمَّ قَفَلَ.  
 وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «قُمْتُ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ، وَأَنَا فِي غَزْوَةِ  
 تَبُوكَ، فَرَأَيْتُ شُعْلَةً مِنْ نَارٍ، فَاتَيْتُهَا؛ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ  
 وَعُمَرُ، وَإِذَا ذُو الْبِجَادِينَ قَدْ مَاتَ، وَقَدْ حَفَرُوا لَهُ، وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي  
 حُفْرَتِهِ، وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يُدْلِيَانِهِ إِلَيْهِ وَهُوَ يَقُولُ: «أَدْلِيَا إِنِّي أَخَاكُمَا»، فَأَدْلِيَاهُ  
 إِلَيْهِ، فَلَمَّا هَيَّأَهُ لِشِقِّهِ، قَالَ: «اللَّهُمَّ إِنِّي قَدْ أَمْسَيْتُ رَاضِيًا عَنْهُ، فَارْضَ عَنْهُ»،  
 قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «يَا لَيْتَنِي كُنْتُ صَاحِبَ الْحُفْرَةِ»<sup>(٢)</sup> [٣].

[١] هذا كله بعد الشدة، الفرج بعد الشدة، جاءت الأموال إلى  
 رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.  
 [٢] صفيه من الغنيمة، كان صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ له صفي من الغنيمة، يختار  
 منها قبل القسمة، أعطاه الله إياه.  
 [٣] هذا فيه دليل على جواز الدفن في الليل وإسراج القبر؛ لأجل أن  
 يروا القبر، ويضعوا الميت في مكانه.  
 هذه الغزوة فيها عجائب، فيها عبر، فيها آيات.

(١) انظر: طبقات ابن سعد (٢/ ١٢٦)، وزاد المعاد (٣/ ٤٧١).  
 (٢) أخرجه الطبراني في الأوسط (٩/ ٥٢)، وأبو نعيم في الحلية (١/ ١٢٢)، والبخاري في مسنده  
 (٥/ ١٢٢)، ورواه ابن هشام في سيرته (٢/ ٥٢٨).

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِبْرِيلُ وَهُوَ يَتَبَوَّكُ، فَقَالَ: «يَا مُحَمَّدُ، اشْهَدْ جَنَازَةَ مُعَاوِيَةَ بْنِ مُعَاوِيَةَ الْمُزْنِيِّ، فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَنَزَلَ جِبْرِيلُ فِي سَبْعِينَ أَلْفًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ، فَوَضَعَ جَنَاحَهُ الْأَيْمَنَ عَلَى الْجِبَالِ فَتَوَاضَعَتْ، وَوَضَعَ جَنَاحَهُ الْأَيْسَرَ عَلَى الْأَرْضِ فَتَوَاضَعْنَ، حَتَّى نَظَرَ إِلَى مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ، فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجِبْرِيلُ وَالْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ. فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ: «يَا جِبْرِيلُ، بِمَ بَلَغَ مُعَاوِيَةُ هَذِهِ الْمُنْزِلَةَ؟» قَالَ: بِقِرَاءَةِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ قَائِمًا وَقَاعِدًا وَمَاشِيًا وَرَاكِبًا»، رَوَاهُ ابْنُ السُّنَنِ وَالْبَيْهَقِيُّ<sup>(١)</sup>.

وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ بِالْمَدِينَةِ أَقْوَامًا مَا سِرْتُمْ مَسِيرًا وَلَا قَطَعْتُمْ وَادِيًا إِلَّا كَانُوا مَعَكُمْ» قَالُوا: وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ؟ قَالَ: «نَعَمْ حَبَسَهُمُ الْعُدُنُ»<sup>(٢)</sup>.

(وَرَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَافِلًا مِنْ تَبَوُّكِ إِلَى الْمَدِينَةِ، حَتَّى إِذَا كَانَ بِبَعْضِ الطَّرِيقِ مَكَرَّ بِهِ بَعْضُ الْمُنَافِقِينَ، فَتَأَمَّرُوا أَنْ يَطْرَحُوهُ مِنْ عَقِبَةِ فِي الطَّرِيقِ، فَلَمَّا بَلَغَهَا أَرَادُوا سُلوُكَهَا مَعَهُ، فَأُخْبِرَ خَبَرُهُمْ. فَقَالَ لِلنَّاسِ: «مَنْ شَاءَ أَنْ يَأْخُذَ بَطْنَ الْوَادِي فَإِنَّهُ أَوْسَعُ لَكُمْ»، وَأَخَذَ الْعَقِبَةَ وَأَخَذَ النَّاسُ بَطْنَ الْوَادِي، إِلَّا أُولَئِكَ النَّفَرُ، وَتَلَثَّمُوا. فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُذَيْفَةَ بْنَ الْيَمَانِ وَعُمَارَ بْنَ يَاسِرٍ، فَمَشَى مَعَهُ، وَأَمَرَ عَمَارًا أَنْ يَأْخُذَ بِرِمَامِ النَّاقَةِ، وَأَمَرَ

(١) أخرجه الطبراني في الكبير (١١٦/٨)، وفي الشاميين (١٢/٢)، وابن السني في عمل اليوم والليلة (١٤٨/١)، والبيهقي في شعب الإيمان (١٥٢/٤).

(٢) أخرجه البخاري (٢٨٣٩، ٤٤٢٣)، من حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

حُدَيْفَةَ أَنْ يَسُوقَهَا. فَبَيْنَا هُمْ يَسُوقُونَ، إِذْ سَمِعُوا وَكْرَةَ الْقَوْمِ مِنْ وَرَائِهِمْ، فَأَمَرَ حُدَيْفَةَ أَنْ يَرُدَّهُمْ، فَرَجَعَ وَمَعَهُ مَحْجَنٌ، فَضَرَبَ بِهِ وُجُوهَ رَوَاحِلِهِمْ، وَأَبْصَرَهُمْ مُتَلَثِّمِينَ، وَلَا يَشْعُرُ إِلَّا أَنَّهُ فَعَلَ الْمَسَافِرِ، فَرَعِبُوا حِينَ أَبْصَرُوا حُدَيْفَةَ، وَظَنُّوا أَنَّ مَكْرَهُمْ قَدْ ظَهَرَ، فَأَسْرَعُوا حَتَّى خَالَطُوا النَّاسَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحُدَيْفَةَ: «هَلْ عَرَفْتَ مِنْهُمْ أَحَدًا؟» قَالَ: عَرَفْتُ رَاحِلَةَ فُلَانٍ وَفُلَانٍ، وَكَانَتْ ظُلْمَةً. فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَلْ عَلِمْتَ شَأْنَهُمْ؟» قَالَ: لَا. قَالَ: «فَإِنَّهُمْ مَكْرُوا لِيَسِيرُوا مَعِيَ، حَتَّى إِذَا طَلَعْتُ فِي الْعَقَبَةِ طَرَحُونِي». فَقَالَ لَهُ حُدَيْفَةُ: أَلَا تَضْرِبُ أَعْنَاقَهُمْ؟ قَالَ: «أَكْرَهُ أَنْ يَتَحَدَّثَ النَّاسُ مَعَهَا أَنَّ مُحَمَّدًا قَدْ وَضَعَ يَدَهُ فِي أَصْحَابِهِ». ثُمَّ أَمَرَهُ بِكِتْمَانِهِ<sup>(١)</sup> [١].

[١] لما رجع رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من غزوة تبوك قاصداً المدينة، كان في طريقه عقبة؛ أي: مرتفع من الجبل، يصعد معه الطريق، هذه هي العقبة، هي الطريق الذي يصعد بالجبل.

(١) أخرجه البيهقي بنحوه في الكبرى (٨/ ٣٤٥، ٩/ ٥٦)، عن ابن إسحاق.

ويشهد للقصة ما رواه مسلم في صحيحه (٢٧٧٩): حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ الْكُوْفِيُّ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ جَمِيعٍ، حَدَّثَنَا أَبُو الطُّفَيْلِ، قَالَ: «كَانَ بَيْنَ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْعَقَبَةِ وَبَيْنَ حُدَيْفَةَ بَعْضُ مَا يَكُونُ بَيْنَ النَّاسِ، فَقَالَ: أُنْشِدْكَ بِاللَّهِ كَمْ كَانَ أَصْحَابُ الْعَقَبَةِ؟ قَالَ فَقَالَ لَهُ الْقَوْمُ: أَخْبِرْهُ إِذْ سَأَلَكَ، قَالَ: كُنَّا نَخْبِرُ أَنَّهُمْ أَرْبَعَةَ عَشَرَ، فَإِنْ كُنْتَ مِنْهُمْ فَقَدْ كَانَ الْقَوْمُ خَمْسَةَ عَشَرَ، وَأَشْهَدُ بِاللَّهِ أَنَّ اثْنَيْ عَشَرَ مِنْهُمْ حَزَبُ اللَّهِ وَلِرَسُولِهِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ، وَعَدَرَ ثَلَاثَةَ، قَالُوا: مَا سَمِعْنَا مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا عَلِمْنَا بِمَا أَرَادَ الْقَوْمُ».

هؤلاء نفر من اليهود بيتوا وتآمروا على رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يقتلوه في هذا المكان؛ بأن يضايقوه في العقبة، حتى يلقوه من أعلى الجبل، فيقتلوه، وهذا من غباوتهم، كيف يخفى هذا على الله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى؟!

كونه خفي على الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فلن يخفى عن الله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى، والله ينصر رسوله، لكن هؤلاء ليس عندهم إيمان بالله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى وبعلمه وإطلاعه على خلقه؛ لأنهم يظهرون الإسلام، ويبطنون الكفر.

فتآمروا على هذه الخطة، وأطلع الله رسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على ما نووه، فأمر المسلمين أن يتركوا له العقبة، وهذا من شجاعته صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وأن يذهبوا مع بطن الوادي؛ من أجل أن يتمكن هؤلاء من محاولتهم، وإن كان الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ واثقاً بربه؛ أنهم لن يصلوا إليه.

فجاء نفر من المنافقين على رواحلهم متلثمين؛ لكي لا يعرفهم أحد وهم في شدة الظلمة - ظلمة الليل -، ظانين أنهم سيتمكنون من تنفيذ خطتهم.

والرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مشى مع العقبة؛ لأجل أن يستجرهم، ويظهر مكرهم، وأمر عمار بن ياسر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ يقود الراحلة التي هو راكبها، وأمر حذيفة بن اليمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ يسوقها؛ حماية للرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فهذا فيه أخذ الحذر واتخاذ الحرس مع ولادة الأمور، وهو سبب من الأسباب.

وكان حذيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ معروفاً بأنه صاحب سر رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يبيدي له الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أحوال المنافقين وأشخاصهم، يعرفهم، حذيفة

يعرف المنافقين أكثر من غيره؛ لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسِّرُ له، ولذلك يسمى صاحب سر رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(١)</sup>.

فجاءوا يريدون تنفيذ الخطة، ملثمين على رواحلهم، يريدون مضايقة الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في رأس العقبة؛ حتى يسقط عن راحلته بزعمهم.

فأمر النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حذيفة أن يردهم عنه، وكان معه محجن، فأقبل عليهم يضرب وجوه رواحلهم، ولما رأوا حذيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، زاد رعبهم، فعرفوا أنه قد انكشفت خطتهم؛ لأن حذيفة يعرف المنافقين، فرعبوا لما رأوا حذيفة.

وجعل يضرب وجوه رواحلهم، حتى رجعوا على أعقابهم، ومضى رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سالماً، ونجا من مكرهم، وفضحهم الله بقوله تَعَالَى: ﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ أُولَا بِمَا لَمْ يَنَالُوا﴾ [التوبة: ٧٤]، فقوله تَعَالَى: ﴿وَهُمْ أُولَا بِمَا لَمْ يَنَالُوا﴾؛ أي: وهموا بقتل الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ولكنهم لم ينالوا ذلك؛ لأن الله عزَّ وجلَّ حمى رسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

الحمد لله، نجَّى الله رسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وخيب المنافقين. وهذا فيه فضيلة لحذيفة بن اليمان -رضي الله عنه وأرضاه-، وفيه شجاعته رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

---

(١) كما في الحديث الذي أخرجه البخاري (٣٧٤٣، ٦٢٧٨): عَنْ مُغِيرَةَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: «ذَهَبَ عَلْقَمَةُ إِلَى الشَّأْمِ، فَلَمَّا دَخَلَ الْمَسْجِدَ، قَالَ: اللَّهُمَّ يَسِّرْ لِي جَلِيسًا صَالِحًا، فَجَلَسَ إِلَى أَبِي الدَّرْدَاءِ، فَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ: مِمَّنْ أَنْتَ؟ قَالَ: مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ، قَالَ: أَلَيْسَ فِيكُمْ، أَوْ مِنْكُمْ، صَاحِبُ السَّرِّ الَّذِي لَا يَعْلَمُهُ غَيْرُهُ، يَعْنِي حُذَيْفَةَ، قَالَ: قُلْتُ: بَلَى...».

وقوله: (فَرْعِبُوا حِينَ أَبْصَرُوا حُذِيفَةَ)؛ لأن حذيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يعرف المنافقين، وإن كانوا ملثمين، يعرفهم، ويعرف رواحلهم.

وقوله: (فَأَسْرَعُوا حَتَّى خَالَطُوا النَّاسَ)؛ أي: رجعوا لما ضرب حذيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بمحجنه وجوه رواحلهم، نكصوا على أعقابهم، حتى دخلوا في الناس، واختفوا.

قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَكْرَهُ أَنْ يَتَحَدَّثَ النَّاسُ مَعَهَا أَنْ مُحَمَّدًا قَدْ وَضَعَ يَدَهُ فِي أَصْحَابِهِ»، الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ترك قتلهم، مع أنهم فعلوا فعلاً يقتضي ردتهم وكفرهم، والمرتد يقتل، لكن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ درأ ذلك؛ لكي لا يتحدث الناس الذين لا يعرفون الواقع، ولئلا يتحدث الناس أن محمدًا يقتل أصحابه.

فهذا فيه ارتكاب أخف الضررين؛ لدفع أعلاهما، وإلا هم مستحقون للقتل، ولكن لو قتلهم، لقال الناس - لاسيما المنافقون -: إن محمدًا يقتل أصحابه. فيكون في هذا تنفير من الإسلام والدخول فيه.

وهذا كان في حياته صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وأما بعد موته، فإذا ثبتت الردة على شخص، إذا لم يتب، لا بد من قتله؛ حدًا من حدود الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

وقوله: (ثُمَّ أَمَرَهُ بِكِتْمَانِهِ) أمر حذيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بكتمان ذلك؛ لأنه صاحب سر رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.





وَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ تَبُوكَ حَتَّى إِذَا كَانَ وَبَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَدِينَةِ سَاعَةً، وَكَانَ أَهْلُ مَسْجِدِ الضَّرَارِ أَتَوْهُ وَهُوَ يَتَجَهَّزُ إِلَى تَبُوكَ، فَقَالُوا: إِنَّا قَدْ بَنَيْنَا مَسْجِدًا لِذِي الْعِلَّةِ وَاللَّيْلَةِ الْمَطِيرَةِ، وَنُحِبُّ أَنْ تُصَلِّيَ فِيهِ. فَقَالَ: «إِنِّي عَلَى جَنَاحِ سَفَرٍ، وَلَوْ قَدِمْنَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ أَتَيْنَاكُمْ»، فَجَاءَهُ خَبَرُ الْمَسْجِدِ مِنَ السَّمَاءِ، فَدَعَا مَالِكُ بْنُ الدُّخْشَمِ وَمَعْنِ بْنِ عَدِيٍّ، فَقَالَ: «انْطَلِقَا إِلَى هَذَا الْمَسْجِدِ الظَّالِمِ أَهْلُهُ، فَاهْدِمَاهُ وَحَرِّقَاهُ بِالنَّارِ»، فَخَرَجَا مُسْرِعَيْنِ حَتَّى أَتَيَا بَنِي سَالِمٍ<sup>[١]</sup>، فَقَالَ مَالِكُ لِمَعْنٍ: أَنْظِرْنِي؛ حَتَّى أَخْرُجَ إِلَيْكَ بِنَارٍ مِنْ أَهْلِي، فَدَخَلَ فَأَخَذَ سَعْفًا فَأَشْعَلَ فِيهِ نَارًا، ثُمَّ خَرَجَا يَسْتَدَانِ، حَتَّى دَخَلَاهُ وَفِيهِ أَهْلُهُ، فَحَرَّقَاهُ وَهَدَمَاهُ، وَتَفَرَّقَ عَنْهُ أَهْلُهُ.

فَأَنْزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفَرِّقًا

بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ١٠٧]<sup>(١)</sup><sup>[٢]</sup>.

[١] بني سالم بن عوف هم قوم مالك بن الدخشم، وهم أهل قباء.

[٢] وأصل هذا: أن رجلاً من المنافقين كان نصرانياً، متنصراً، يقال له:

أبو عامر الراهب؛ لأنه كان يظهر التعبد والتنسك على دين النصرانية.

فلما هاجر رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلى المدينة، أغاظه ذلك غيظاً شديداً،

وتضايق من رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فهرب إلى الشام.

(١) انظر قصة مسجد الضرار في سيرة ابن هشام (٢/ ٥٢٩ - ٥٣٠)، وتفسير الطبري

(١١/ ٦٧٣)، وتفسير القرطبي (٨/ ٥٣).

أبو عامر الراهب، وقد سماه النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أبا عامر الفاسق<sup>(١)</sup>، هرب إلى الشام، وأوعز إلى أصحابه المنافقين أن يبنوا بناءً يكون كالمرکز لهم، يجتمعون فيه، ويتآمرون فيه على رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وعلى المسلمين، وسموه مسجدًا؛ من باب التستر على خطتهم.

وقالوا: إن قصدنا من هذا المسجد أن العاجز والليلية المطيرة نصلي فيه، ولا نذهب إلى مسجد قباء؛ لأن بيننا وبينه الوادي، فإنها بنيناها للحاجة، ولأجل غرض صحيح، النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لا يعلم الغيب، طلبوا منه أن يصلي فيه من أجل تمام التمويه على الناس، فيقال: إن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أقره، وصلى فيه، ودعا له بالبركة، هذا من باب التمويه.

صادف أن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يتجهز للسفر لغزوة تبوك، فوعدهم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ لأنه كان صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لا يمتنع من أمور الخير، ويتألف الناس -أيضًا-، وعدهم أنه إذا رجع من تبوك، يصلي فيه، فهم بنوا على هذا الوعد، ينتظرونه.

فلما رجع رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من تبوك، ولم يبق على وصوله المدينة، إلا ساعة، نزل عليه الوحي من الله جَلَّ وَعَلَا بشأن هذا المسجد والذين اتخذوه، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [التوبة: ١٠٧].

(١) انظر: تفسير الطبري (١١ / ٦٧٥)، وتفسير ابن كثير (٤ / ٢١٢).

ثم قال تعالى: ﴿لَا نَقُومُ فِيهِ أَبَدًا لَّمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾ (١٠٨) أَفَمَنْ أُسِّسَ بُيُوتُهُ عَلَى تَقْوَى مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أُسِّسَ بُيُوتُهُ عَلَى شَفَا جُرْفٍ هَارٍ فَأَتَاهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (١٠٩) لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿[التوبة: ١٠٨-١١٠].

قوله تعالى: ﴿مَسْجِدًا ضَرَارًا﴾؛ أي: يريدون أن يضاروا مسجد قباء.  
وقوله: ﴿لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾؛ أي: أبي عامر الفاسق.  
وقوله: ﴿وَلْيَحْلِفَنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى﴾؛ أي: يقولون: نريده لليلة المطيرة وللعاجز والمريض، إلى آخره.

وقوله: ﴿لَا نَقُومُ فِيهِ﴾؛ أي: لا تصل فيه.  
وقوله: ﴿لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ﴾؛ أي: مسجد قباء.  
فكشف الله عَزَّوَجَلَّ أمر هذا البناء، وأهداف من بنوه، فضحهم في ذلك، ونهى نبيه أن يصلي فيه.

فأرسل النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هذين الرجلين؛ لأنهما من الحي نفسه من المسلمين، فأشعلا فيه النار، وهدماه، وانتهى أمره -والحمد لله-، هذه قصة مسجد الضرار. انتهى أمر المسجد -والحمد لله.

وفي قوله تعالى: ﴿أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ﴾ [التوبة: ١٠٨]؛ النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان يخرج إلى مسجد قباء كل سبت، ويصلي فيه، ماشياً وراكباً، يصلي في

مسجد قباء<sup>(١)</sup>، فثبتت هذه السنة إلى يوم القيامة؛ أن من كان مقيماً في المدينة، أو زائراً للمدينة؛ أنه يذهب إلى مسجد قباء، ويصلي فيه؛ كما أمر الله نبيه بذلك، فبقي هذا المسجد - والله الحمد -، والمسلمون يخرجون إليه، ويصلون فيه.




---

(١) كما في الحديث الذي أخرجه البخاري (١١٩٣، ١١٩٤، ٧٣٢٦)، ومسلم (١٣٩٩):  
عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَاءٍ رَاكِبًا وَمَا شِئًا، فَيُصَلِّي فِيهِ رَكْعَتَيْنِ».

فَلَمَّا دَنَا مِنَ الْمَدِينَةِ خَرَجَ النَّاسُ لِتَلْقَائِهِ، وَخَرَجَ النِّسَاءُ وَالصَّبِيَّانُ وَالْوَلَدُ يَقْلُنَ:

طَلَعَ الْبَدْرُ عَلَيْنَا مِنْ ثَنِيَّاتِ الْوُدَاعِ  
وَجَبَّ الشُّكْرُ عَلَيْنَا مَا دَعَا لِلَّهِ دَاعٍ<sup>[١]</sup>

وَبَعْضُهُمْ يَرَوِي هَذَا عِنْدَ مَقْدَمِهِ مُهَاجِرًا، وَهُوَ وَهُمْ<sup>[٢]</sup>؛ لِأَنَّ ثَنِيَّاتِ الْوُدَاعِ مِنْ نَاحِيَةِ الشَّامِ. فَلَمَّا أَشْرَفَ عَلَى الْمَدِينَةِ قَالَ: «هَذِهِ طَابَةُ»<sup>[٣]</sup>(١).

[١] خرج المسلمون يستقبلون الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فرحين بقدمه، وخرج الرجال والنساء والولائد -أي: الجواري الصغار-، ينشدن:

طَلَعَ الْبَدْرُ عَلَيْنَا مِنْ ثَنِيَّاتِ الْوُدَاعِ  
وَجَبَّ الشُّكْرُ عَلَيْنَا مَا دَعَا لِلَّهِ دَاعٍ

قوله: (طَلَعَ الْبَدْرُ عَلَيْنَا)؛ يعنون به الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.  
وقوله: (من ثَنِيَّاتٍ)؛ الطريق التي يذهب إلى تبوك في جبل، لا يزال إلى الآن ثنية الوداع.

[٢] هذا وهم، الذي يقول: إن هذا المشهد وهذه الأبيات عند قدوم النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلى المدينة مهاجرًا من مكة، هذا وهم وغلط؛ لأن ثنية الوداع ليست على طريق مكة؛ وإنما هي على طريق الشام.

[٣] المدينة كانت في الجاهلية تسمى يثرب، فسماها الله جَلَّ وَعَلَا المدينة، وسماها النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طيبة وطابة، فهذا اسمها في الإسلام.

(١) أخرجه البخاري (١٤٨١، ١٨٧٢، ٤٤٢٢)، ومسلم (١٣٩٢)، من حديث أبي حميد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وَقَالَ: «هَذَا أَحَدُ جَبَلٍ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ»<sup>[١]</sup><sup>(١)</sup>. فَلَمَّا دَخَلَ، بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ، فَصَلَّى فِيهِ رَكْعَتَيْنِ<sup>[٢]</sup>، ثُمَّ جَلَسَ لِلنَّاسِ<sup>[٣]</sup>، فَجَاءَهُ الْمُخَلَّفُونَ، يَعْتَذِرُونَ إِلَيْهِ، وَيَخْلِفُونَ لَهُ، وَكَانُوا بِضِعَّةٍ وَتَمَانِينَ رَجُلًا<sup>[٤]</sup>، فَقَبِلَ مِنْهُمْ، وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ، وَوَكَّلَ سَرَائِرَهُمْ إِلَى خَالِقِهِمْ<sup>[٥]</sup>. وَفِيهِمْ نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ٩٤] وَمَا بَعْدَهَا<sup>[٦]</sup>.

[١] جاء في الصحيح: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَعَ لَهُ أَحَدٌ، فَقَالَ: «هَذَا جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ».

[٢] لما دخل المدينة، لم يذهب النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلى بيته، بل بدأ بالمسجد، وهكذا يستحب للمسافر إذا قدم البلد؛ فإنه يصلي في المسجد قبل أن يذهب إلى بيته.

[٣] جلس للناس يستقبلهم، ويأتي إليه المتخلفون عن الخروج معه يعتذرون، بقية المنافقين الذين لم يخرجوا أرادوا أن يجملوا موقفهم، ويستروا فضيحتهم، فجاءوا يعتذرون إلى الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. قال تعالى: ﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهَ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنْثِقُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [التوبة: ٩٤]، ولكن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كريم لا يرد من جاءه معتذراً، كريم الأخلاق

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فاستقبلهم، وسمع أَعذارهم، ودعا لهم، هذا من أخلاقه  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حسن تعامله حتى مع أعدائه.

[٤] يحلفون له أنهم لا يقدرّون على الخروج، وأنهم منعهم العذر.  
قال تعالى: ﴿سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِنُعْرِضُوا عَنْهُمْ  
فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رِجْسٌ وَمَا وَنَهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ  
يَحْلِفُونَ لَكُمْ لِنَرْضُوا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ  
الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ [التوبة: ٩٥-٩٦].

[٥] لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يستغفر للمسلمين، ولو كانوا منافقين،  
حتى نهاه الله، قال تعالى: ﴿أَسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ  
سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا  
يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [التوبة: ٨٠]، ولكن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يستغفر لهم،  
ولم يمنعه الله من الاستغفار لهم، وإنما الله عَزَّوَجَلَّ منع قبول استغفار الرسول  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عندما صلى على عَبْدُ اللَّهِ بْنِ أَبِي إِبْنِ سَلُولَ: «لَوْ أَعْلَمْتُ أَنِّي  
إِنْ زِدْتُ عَلَى السَّبْعِينَ يُغْفَرُ لَهُ، لَزِدْتُ عَلَيْهَا»<sup>(١)</sup>. فهذا من كرمه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،  
كرم أخلاقه، حتى مع أعدائه.

[٦] (وفيهم نزل قوله تعالى: ﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ﴾  
[التوبة: ٩٤] وما بعدها) أي: من الآيات.

## فَصْلٌ فِي الْإِشَارَةِ إِلَى مَا تَضَمَّنَتْهُ

### هَذِهِ الْقِصَّةُ مِنْ فَوَائِدَ <sup>[١]</sup>

فَمِنْهَا: جَوَازُ الْقِتَالِ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ، إِنْ كَانَ خُرُوجُهُ فِي رَجَبٍ مَحْفُوظًا <sup>[٢]</sup>.

وَمِنْهَا: إِعْلَامُ الْإِمَامِ الرَّعِيَّةِ بِالْأَمْرِ الَّذِي يَضُرُّهُمْ إِخْفَاؤُهُ، وَسِتْرُهُ غَيْرُهُ عَنْهُمْ لِلْمَصْلَحَةِ <sup>[٣]</sup>.

[١] قصة غزوة تبوك، فيها فوائد عظيمة.

ومن عادة الإمام ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ أَنَّهُ إِذَا فَرَّغَ مِنَ الْغَزْوَةِ، يَذْكُرُ مَا فِيهَا مِنَ الْفَوَائِدِ، هَذَا مِنْ فَقْهِ السِّيَرَةِ، الَّذِي يَسْمُونَهُ فَقْهُ السِّيَرَةِ النَّبَوِيَّةِ، وَهَذَا مَا تَضَمَّنَهُ كِتَابُ زَادِ الْمَعَادِ فِي هَدْيِ خَيْرِ الْعِبَادِ، الَّذِي هَذَا مَخْتَصَرُهُ.

[٢] الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ كَانَ خَرَجَ فِي رَجَبٍ لَغَزْوَةِ تَبُوكَ - كَمَا وَرَدَ -، وَرَجَبُ شَهْرٍ حَرَامٍ، مِنَ الْأَشْهُرِ الْحَرَمِ الَّتِي حَرَّمَ اللهُ فِيهَا، فَهَذَا فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ الْقِتَالِ فِي الْأَشْهُرِ الْحَرَمِ، وَأَنَّ ذَلِكَ نَسَخَ فِي الْإِسْلَامِ، لَمْ يَبْقَ مَنَعٌ مِنَ الْقِتَالِ فِي الْأَشْهُرِ الْحَرَمِ، إِنَّمَا هَذَا كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ. وَهَذَا هُوَ الْقَوْلُ الرَّاجِحُ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ؛ أَنَّ تَحْرِيمَ الْقِتَالِ فِي الْأَشْهُرِ الْحَرَمِ قَدْ نَسَخَ، فَيَكُونُ هَذَا مِنَ الْأَدْلَةِ عَلَى نَسْخِهِ.

[٣] كما سبق؛ أَنَّ الرَّسُولَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزَوَاتِهِ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ، لَمْ يَبِينْ لِأَصْحَابِهِ وَجْهَتَهُ؛ خَشْيَةً أَنْ يَتَسَرَّبَ الْخَبَرُ إِلَى الْأَعْدَاءِ، فَيَسْتَعْدُوا،



وكان يكتُم اتجاهه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إلا في تبوك؛ فإنه بيّن للناس وجهته؛ لأن غزوة تبوك ليست كسائر الغزوات؛ فهي غزوة شاقة، بعيدة الشقة في وقت الحر.

وأيضًا العدو غير العدو، العدو هو الروم مع قوتهم وعدتهم، العدو هو الروم، وليسوا مثل قبائل العرب.

الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بيّن لهم أنه متوجه إلى تبوك لقتال الروم؛ من أجل أن يستعدوا، ومن أجل أن يتخلف المنافقون؛ كما حصل.

فقوله: (لِلْمَصْلَحَةِ)؛ أخبرهم للمصلحة، وستره عنهم للمصلحة أيضًا.



وَمِنْهَا: أَنَّ الْإِمَامَ إِذَا اسْتَنْفَرَ الْجَيْشَ، لَزِمَ النَّفِيرُ<sup>[١]</sup>، وَلَمْ يُجْزَ لِأَحَدٍ التَّخَلُّفُ إِلَّا بِإِذْنِهِ<sup>[٢]</sup>.

[١] ومن فوائد هذه الغزوة: أن الإمام إذا استنفر المسلمين للخروج، يلزمهم الخروج، ولا يتخلف أحد ممن يطبق القتال - غير المعذورين -؛ لأن الله جَلَّ وَعَلَا يقول: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَّا قُلْنَا إِلَى الْأَرْضِ أَرْضِينَا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ (٣٨) ﴿إِلَّا أَنْفِرُوا يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [التوبة: ٣٨-٣٩]. فإذا استنفر الإمام للجهاد، وجب على كل من يطبق الجهاد أن يخرج، وهذه إحدى المسائل، التي يجب فيها الجهاد على الأعيان، هذه واحدة، إذا استنفر الإمام. قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَإِذَا اسْتَنْفَرْتُمْ فَانْفِرُوا»<sup>(١)</sup>.

والثانية: إذا حضر القتال؛ فلا يجوز له أن يدبر، بل يقاتل؛ لأن الفرار من الزحف من كبائر الذنوب؛ لقوله تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [الأنفال: ٤٥]، وقال تعالى: ﴿إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ﴾ (١٥) وَمَنْ يُولِهِمْ يُؤَمِّدِ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقُنَالٍ أَوْ مُتَحِيزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ [الأنفال: ١٥-١٦].

والفرار من الزحف كبيرة من كبائر الذنوب<sup>(١)</sup>.

والثالثة: إذا حاصر البلد العدو، إذا حاصر بلد المسلمين عدو فيجب على كل من يطيق القتال أن يقاتل دفاعاً عن حرّامات المسلمين.

[٢] لأن المسلمين لما استنفرهم الرسول إلى تبوك خرجوا كلهم ولم يبق إلا أهل النفاق؛ أو من عذره الله للمرض أو الفقر. قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُوثُ مَا يَنْفَقُونَ حَرْجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ٩١].



(١) كما جاء في الحديث الذي أخرجه ابن أبي عاصم في الجهاد (٢/٦٤٧)، والطبراني في الكبير (١٠٣/٦): عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَهْلٍ بْنِ أَبِي حَتْمَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْكِبَائِرُ سَبْعٌ: الشُّرْكُ بِاللَّهِ، وَقَتْلُ النَّفْسِ، وَالْفِرَارُ مِنَ الزَّحْفِ،....».

وَلَا يُشْتَرَطُ فِي الْوُجُوبِ تَعْيِينُ كُلِّ وَاحِدٍ بِعَيْنِهِ<sup>[١]</sup>، وَهَذَا أَحَدُ الْمَوَاضِعِ  
الْثَلَاثَةِ الَّتِي يَصِيرُ فِيهَا الْجِهَادُ فَرَضَ عَيْنٍ<sup>[٢]</sup>، وَالثَّانِي: إِذَا حَاصَرَ الْعَدُوُّ الْبَلَدَ،  
وَالثَّالِثُ: إِذَا حَضَرَ بَيْنَ الصَّفَيْنِ.

وَمِنْهَا: وَجُوبُ الْجِهَادِ بِالْمَالِ كَمَا يَجِبُ بِالنَّفْسِ<sup>[٣]</sup>، وَهَذَا هُوَ الصَّوَابُ  
الَّذِي لَا رَيْبَ فِيهِ، وَجَاءَ مُقَدِّمًا عَلَى الْجِهَادِ بِالنَّفْسِ فِي كُلِّ مَوْضِعٍ إِلَّا مَوْضِعًا  
وَاحِدًا<sup>[٤]</sup>، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ أَكْثَرُ مِنَ الْجِهَادِ بِالنَّفْسِ، وَإِذَا وَجَبَ الْحُجُّ بِالْمَالِ  
عَلَى الْعَاجِزِ بِالْبَدَنِ، فَوُجُوبُ الْجِهَادِ بِالْمَالِ أَوْلَى<sup>[٥]</sup>.

[١] هذا نفير عام، أما في غير النفير العام، فإذا عين الإمام رجلاً للجهاد،  
يجب عليه أن يطيع، وأن يخرج للجهاد، ومن لم يعينه، فإن هذا فرض كفاية،  
إذا قام به من يكفي، سقط الإثم عن الباقيين.  
[٢] هذا سبق بيانه.

[٣] لقصة عثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، تجهيزه جيش العسرة بثلاثمائة بعير وما يلزمها  
من العتاد، وألف دينار من الذهب، قدمه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ للجهاد في سبيل الله.

[٤] جاء الجهاد بالمال مقدماً على الجهاد بالنفس في كثير من الآيات،  
منها قوله تعالى: ﴿وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾ [النساء: ٩٥]،  
وقوله تعالى: ﴿لَتُبْلَوُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾ [آل عمران: ١٨٦].

بدأ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِالْأَمْوَالِ؛ لأن المال يتوسع فيه المسلمون، ويشترون  
الأسلحة، وينفقون على الجند، والجهاد بالمال له فوائد عظيمة أعظم من  
الجهاد بالنفس.

[٥] لَأَنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَلَا قَالَ فِي الْحَجِّ: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ [آل عمران: ٩٧].

والاستطاعة تكون بالبدن، وتكون بالمال، فمن استطاع بالبدن، وجب عليه مباشرة الحج بنفسه، ومن استطاع الحج بالمال، ولم يستطع بالبدن، وجب عليه أن ينوب من يحج عنه، ويدفع له تكاليف الحج من ماله، فإذا كان هذا في الحج، فالجهاد من باب أولى.



وَمِنْهَا: مَا بَرَزَ بِهِ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنَ النَّفَقَةِ الْعَظِيمَةِ <sup>[١]</sup>.

وَمِنْهَا: أَنَّ الْعَاجِزَ بِمَالِهِ لَا يُعْذَرُ حَتَّى يَبْذُلَ جُهْدَهُ <sup>[٢]</sup>، فَإِنَّ اللَّهَ -سُبْحَانَهُ- إِنَّمَا نَفَى الْحَرْجَ عَنِ الْعَاجِزِينَ بَعْدَ أَنْ أَتَوْا رَسُولَهُ؛ لِيَحْمِلَهُمْ، ثُمَّ رَجَعُوا بَاكِينَ <sup>[٣]</sup>.

وَمِنْهَا: اسْتِخْلَافُ الْإِمَامِ إِذَا سَافَرَ رَجُلًا مِنَ الرَّعِيَّةِ <sup>[٤]</sup>، وَيَكُونُ مِنَ الْمَجَاهِدِينَ؛ لِأَنَّهُ مِنْ أَكْبَرِ الْعَوْنِ لَهُمْ <sup>[٥]</sup>.

[١] هذا فيه فضل عثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، هذا من فضائله، وإلا ففضائله كثيرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، لكن منها هذه الفضيلة.

[٢] أن العاجز بماله لا يعذر حتى يبذل جهده بما يستطيع؛ خروجه بنفسه، الدعاء للمجاهدين بالنصر، وغير ذلك مما يساعد المجاهدين.

[٣] قال تعالى: ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَحِذْ مَا أَحْمَلْكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ﴾ <sup>(٩٢)</sup> إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رِضْوَانًا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿[التوبة: ٩٢-٩٣].

قوله تعالى: ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ﴾؛ أي: ليس عليهم حرج.

[٤] أن الإمام لا يترك البلد دون أن يستخلف عليه من يقوم بشؤونه؛

لأنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان من هديه أنه إذا أراد سفرًا أو غزوة، فإنه يستخلف على المدينة من يقوم بشؤون المسلمين نيابة عنه، وعلى الإمامة في الصلاة.

[٥] يكون له أجر المجاهدين، من استخلفه الإمام على البلد يكون له أجر المجاهدين.

وقد استخلف النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في هذه الغزوة خليفتين:  
الأول: محمد بن مسلمة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، استخلفه على المدينة، استخلافًا عامًا.  
والثاني: علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، استخلفه على أهل بيته وحرمه.



وَمِنْهَا: أَنَّ الْمَاءَ الَّذِي بِأَبَارِ ثَمُودَ لَا يَجُوزُ شُرْبُهُ، وَلَا الطَّهَارَةُ بِهِ، وَلَا الطَّبْخُ بِهِ، وَلَا الْعَجِينُ بِهِ<sup>[١]</sup>. وَيَجُوزُ أَنْ يُسْقَى الْبَهَائِمُ إِلَّا مَا كَانَ مِنْ بَيْتِ النَّاقَةِ، وَكَانَتْ مَعْلُومَةً بَاقِيَةً إِلَى زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ اسْتَمَرَّ عِلْمُ النَّاسِ بِهَا قَرْنًا بَعْدَ قَرْنٍ إِلَى وَقْتِنَا هَذَا، فَلَا تَرُدُّ الرُّكْبَانُ بَيْتَهَا غَيْرَهَا<sup>[٢]</sup>.

وَمِنْهَا: أَنَّ مَنْ مَرَّ بِدِيَارِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَالْمُعَذِّبِينَ لَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَدْخُلَهَا، وَلَا يُقِيمَ بِهَا؛ بَلْ يُسْرِعُ السَّيْرَ، وَيَتَّقَنُعُ بِشَوْبِهِ حَتَّى يُجَاوِزَهَا، وَلَا يَدْخُلَ عَلَيْهِمْ إِلَّا أَنْ يَكُونَ بَاكِيًا مَعْتَبِرًا<sup>[٣]</sup>.

[١] وهذه مسألة أن الماء الذي في ديار العذاب -التي نزل فيها عذاب على أمة من الأمم- أنه لا يجوز استعماله؛ لأن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ منع من استعمال ماء ديار ثمود بالحجر، وأمر بإعلاف العجين الذي عجنوه للدواب، وإراقة الماء إلا بئر الناقة التي كانت تشرب منها ناقة صالح عَلَيْهِ السَّلَام<sup>(١)</sup>، فهذه يجوز للمسلمين إذا مروا بالحجر أن يستقوا منها، وأن يطبخوا منها، وهي لا تزال معروفة إلى الآن.

[٢] إلى وقت ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ، وكذلك في وقتنا هذا لا تزال معروفة.

[٣] هذا فيه الرد على الذين يعتنون بآثار المعذِّبين، ويفتخرون بها، وأنها تدل على الحضارة، هذا لا يجوز، الكفار لا يجوز الافتخار بهم ولا بآثارهم، ولا يجوز النزول فيها. يضعون فيها فنادق، ويضعون فيها مطاعم، لا يجوز هذا، هذه ديار عذاب -والعياذ بالله-.



الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لما مر بها، تقنع بثوبه حتى جاوزها<sup>(١)</sup>، لا يجوز الراحة فيها والاطمئنان، وأشد من ذلك الافتخار؛ لأن هذه آثار ثمود، وتدل على الحضارة، وتدل على القوة، يفتخرون بهذا، هذا لا يجوز أبدًا، وإنما تبقى للعبرة والعظة.

قوله: (وَلَا يَدْخُلُ عَلَيْهِمْ إِلَّا أَنْ يَكُونَ بَاكِيًا مُعْتَبِرًا)؛ أي: لا يدخل عليهم في بيوتهم؛ لأن بيوتهم باقية، منحوتة بالجبال على ما كانت عليه؛ عبرة للمعتبرين.

فالزائر يتجنبها، ويتبعد عنها، إلا إذا أراد أن يطلع، فيكون باكيًا، لا يكون فرحًا، وأنه في نزهة وما أشبه ذلك، لا هذا لا يجوز؛ لأنه يصاب وهو لا يدري، يصاب في قلبه، يصيبه من عذابهم، يصيبه في قلبه الريب والشك ومحبة الكفار وتعظيم الكفار.



وَمِنْهَا: أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ فِي السَّفَرِ<sup>[١]</sup>.  
 وَفِي هَذِهِ الْقِصَّةِ جَمْعُ التَّقْدِيمِ فِي حَدِيثِ مُعَاذٍ - وَذَكَرْنَا عَلَيْهِ -، وَلَمْ يَحِجْ  
 عَنْهُ جَمْعُ التَّقْدِيمِ فِي سَفَرٍ، إِلَّا هَذَا<sup>[٢]</sup>، وَصَحَّ عَنْهُ جَمْعُ التَّقْدِيمِ بِعَرَفَةَ قَبْلَ دُخُولِهِ  
 عَرَفَةَ<sup>[٣]</sup>.

[١] (وَمِنْهَا)؛ أَي مِنْ فَوَائِدِ هَذِهِ الْغَزْوَةِ، مَشْرُوعِيَّةُ الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ فِي  
 السَّفَرِ، أَمَا جَمْعُ التَّأخِيرِ فَهَذَا مَحَلُّ إِجْمَاعٍ، وَأَمَا جَمْعُ التَّقْدِيمِ فَهَذَا مَحَلُّ خِلَافٍ.  
 وَثَبَتَ أَنَّ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَعَ فِي عَرَفَةَ جَمْعَ تَقْدِيمٍ، ثَبَتَ هَذَا عَنْهُ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

وورد في غزوة تبوك - كما في حديث معاذ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -: «خَرَجْنَا مَعَ  
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ غَزْوَةِ تَبُوكَ، فَكَانَ يَجْمَعُ الصَّلَاةَ، فَصَلَّى الظُّهْرَ  
 وَالْعَصْرَ جَمِيعًا، وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ جَمِيعًا، حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمًا آخَرَ الصَّلَاةَ،  
 ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعًا، ثُمَّ دَخَلَ، ثُمَّ خَرَجَ بَعْدَ ذَلِكَ، فَصَلَّى  
 الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ جَمِيعًا»<sup>(١)</sup>.

أَي: إِذَا دَخَلَ وَقْتُ الْأَوَّلَى قَبْلَ أَنْ يَشْرَعَ الْإِنْسَانُ فِي السَّفَرِ؛ فَإِنَّهُ يَجْمَعُ  
 جَمْعَ تَقْدِيمٍ.

[٢] قوله: (إِلَّا هَذَا)؛ أَي: إِلَّا هَذَا الْحَدِيثُ وَمَعَ مَا فِيهِ مِنَ الْمَقَالِ، وَهَذَا  
 موجود في بلوغ المرام، حديث معاذ موجود في بلوغ المرام، يراجع<sup>(٢)</sup>.

(١) أخرجه مسلم (٧٠٦).

(٢) الحديث الذي في بلوغ المرام (٤٣٤) (ص ١٢٧) أخرجه مسلم (٧٠٦).

[٣] أما في عرفة، فصَحَّ أَنَّهُ جَمَعَ جَمْعَ تَقْدِيمٍ، صَلَّى الظُّهْرَ، ثُمَّ جَمَعَ إِلَيْهَا الْعَصْرَ. قِيلَ: لِأَنَّ هَذَا مِنْ نَسْكَ الْحَجِّ.  
وَقِيلَ: إِنَّهُ مِنْ أَجْلِ السَّفَرِ.  
وَقِيلَ: إِنَّهُ مِنْ أَجْلِ أَنْ يَتَّصِلَ الدُّعَاءُ وَالْوُقُوفُ بِعَرَفَةَ.



وَمِنْهَا: جَوَازُ التَّيْمُمِ بِالرَّمْلِ<sup>[١]</sup>، فَإِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ قَطَعُوا تِلْكَ الرَّمَالَ، وَلَمْ يَحْمِلُوا مَعَهُمْ تَرَابًا، وَتِلْكَ مَفَاوِزُ مُعْطِشَةٍ، وَشَكُّوا فِيهَا الْعَطَشَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>[٢]</sup>.

[١] ومنها جواز التيمم بالرمل، وأنه لا يتعين الغبار؛ لأن الرمل ليس عليه غبار، ومع هذا كان النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هو وأصحابه يتيممون بالرمل في طريقهم إلى تبوك؛ لأنهم أخذوا أيامًا، وهم يمشون في الرمال، وليس عندهم غبار.

والله جَلَّ وَعَلَا قال: ﴿فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ [النساء: ٤٣].

والنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «جُعِلَتْ لَنَا الْأَرْضُ مَسْجِدًا، وَتُرْبُهَا طَهُورًا»<sup>(١)</sup>. فأينما أدركتك الصلاة عند طهورك وعدمت ماءك - كما في الحديث -، في أي تربة تكون، عليها غبار، أو ليس عليها غبار، تتيمم على وجه الأرض، هذا هو القول الصحيح، ودليله غزوة تبوك.

[٢] كما سبق؛ أنهم شكوا العطش، فاستسقى النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ودعا ربه، فجاءت السحابة، فأمطرتهم على قدر العسكر، وارتووا منها، وحملوا منها الماء<sup>(٢)</sup>.



(١) سبق تخريجه (١/ ٨٣).

(٢) انظر: (ص ٤١٩).

وَمِنْهَا: «أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقَامَ بِتَبُوكَ عِشْرِينَ يَوْمًا يَقْصُرُ الصَّلَاةَ»<sup>(١)</sup>،  
وَلَمْ يَقُلْ: لَا يَقْصُرُ رَجُلٌ إِذَا أَقَامَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ<sup>[٢]</sup>.

قَالَ ابْنُ الْمُنْذِرِ: (أَجْمَعَ أَهْلُ الْعِلْمِ أَنَّ لِلْمُسَافِرِ أَنْ يَقْصُرَ مَا لَمْ يُجْمَعْ  
إِقَامَةٌ<sup>[٣]</sup>، وَإِنْ أَتَى عَلَيْهِ سُنُونَ<sup>(٢)</sup>)<sup>[٤]</sup>.

[١] أقام صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في تبوك ينتظر العدو عشرين يوماً، يترقب قدوم العدو، والعدو لما علم بقدوم المسلمين إلى تبوك، أصابه الرعب، ولم يأت، ولم ينفذ تهديده للمسلمين.

فإقامته صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في تبوك ليست إقامة مَنُويَّةً، إنما هي إقامة ينتظر فيها العدو، والمسافر إذا أقام لحاجة، ولا يدري متى تنتهي، فيجوز له أن يقصر الصلاة.

[٢] لهذا أجابوا عنه بأنه لم يرد إقامة محددة، إنما ينتظر العدو، فالمسافر إذا أقام لقضاء حاجة، ولا يدري متى تنتهي، فإنه يقصر الصلاة؛ لأنه ما زال في سفر.

(١) كما في الحديث الذي أخرجه أبو داود (١٢٣٥)، وأحمد (٤٤ / ٢٢): عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «أَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَبُوكَ عِشْرِينَ يَوْمًا يَقْصُرُ الصَّلَاةَ».

(٢) كما في تعقيب الترمذي في سننه على حديث (٥٤٨) (٤٣١ / ٢)؛ حيث قال: (أَجْمَعَ أَهْلُ الْعِلْمِ عَلَى أَنَّ الْمُسَافِرَ يَقْصُرُ مَا لَمْ يُجْمَعْ إِقَامَةٌ، وَإِنْ أَتَى عَلَيْهِ سُنُونَ).

وذكره ابن قدامة في المغني (٢ / ٢١٥)، وفي الشرح الكبير على المقنع (٧٦ / ٥)؛ نقلاً عن ابن المنذر.

أما لو نوى إقامة، وكانت هذه الإقامة تزيد على أربعة أيام، فإن السفر ينقطع، ويجب إتمام الصلاة.

[٣] قوله: (مَا لَمْ يُجْمَعْ إِقَامَةٌ)؛ أي: ما لم يعزم على إقامة.

أما إذا عزم على إقامة، فقد اختلفوا في ذلك، والذي عليه الجمهور: أنه إذا نوى زيادة على أربعة أيام، لا يجوز له القصر، وينقطع السفر.

الذين يفتون الآن المبتعثين في مدة إقامتهم للدراسة في الخارج بأنهم يقصرون، ولا يصومون في رمضان، هؤلاء ضللوا الناس في هذه الفتوى، واستغلها الكسالى والمفرطون، فأصبحوا لا يصومون، وأيضًا لا يتمون الصلاة، ويجمعون الصلاة، هذا غلط.

[٤] قوله: (وَإِنْ أَتَى عَلَيْهِ سُنُونٌ)؛ ما لم يُجْمَعْ إقامة، ولو طالت إقامته

سنين؛ لأنه لم يعزم على إقامة.

والمبتعثون والدبلوماسيون في بلاد الخارج هؤلاء قد نواوا إقامة طويلة؛ دراسة، ولذلك يشترطون بيوتًا أو يستأجرون، والسفراء -أيضًا- يقيمون حتى يأتيهم نقل، فكيف يقال: إنهم مسافرون، ويجمعون، ويقصرون، ويفطرون؟!!!



وَمِنْهَا: جَوَازُ - بَلِ اسْتِحْبَابُ - حِنْثُ الْحَالِفِ <sup>[١]</sup> فِي يَمِينِهِ إِذَا رَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا، وَإِنْ شَاءَ قَدَّمَ الْكُفَّارَةَ، وَإِنْ شَاءَ أَخَّرَهَا <sup>[٢]</sup>.

وَمِنْهَا: انْعِقَادُ الْيَمِينِ فِي حَالِ الْغَضَبِ، إِذَا لَمْ يَخْرُجْ بِصَاحِبِهِ إِلَى حَدٍّ لَا يَعْلَمُ مَعَهُ مَا يَقُولُ <sup>[٣]</sup>. وَكَذَلِكَ يُنْفَذُ حُكْمُهُ، وَنَصَحُ عُقُودِهِ <sup>[٤]</sup>، فَلَوْ بَلَغَ بِهِ الْغَضَبُ إِلَى حَدِّ الْإِغْلَاقِ، لَمْ تَنْعَقِدْ يَمِينُهُ وَلَا طَلَاؤُهُ <sup>[٥]</sup>.

[١] كما سبق أنه حلف ألا يحمل الأشعرين؛ ثم إنه جاءه مدد من المال، فحملهم، وكفر عن يمينه.

[٢] إن شاء قدم الكفارة على الحنث، وإن شاء أخرها بعد الحنث؛ لقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَاللَّهِ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ، إِنِّي لَا أَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ، فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ، وَكَفَرْتُ عَنْ يَمِينِي» <sup>(١)</sup>.

والله جَلَّ وَعَلَا قال: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ﴾ [البقرة: ٢٢٤].

لا يجوز لك أن تحلف بأنك لن تفعل طاعة، أو تحلف أنك لا تصل رحمك، أو تحلف أنك لن تصلح بين الناس، لا يجوز هذا، إذا حلفت، كفر عن يمينك، وافعل الخير، فلا تكن اليمين حائلة بينك وبين فعل الخير.

[٣] ومن الفوائد: أن الغضب إذا لم يصل إلى زوال الشعور أنه ينعقد ما قاله الغاضب، سواء من طلاق، ومن يمينن وغيره. أما إذا استحکم

الغضب، وأصبح لا يتصور ما يقول، فإنه لا عبرة بما يقول، ولا يلزمه شيء؛ لأنه غير قاصد ليمينه.

الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غضب على الأشعرين، ومع هذا انعقدت يمينه، وكفر عنها.

[٤] قوله: (وَكَذَلِكَ يَنْفُذُ حُكْمُهُ)؛ أي: وكذلك ينفذ حكمه إذا كان قاضياً؛ لأن القاضي منهي أن يحكم وهو غضبان<sup>(١)</sup>، لكن إذا كان الغضب قريباً، ولم يخرج صاحبه عن الشعور، وقضى القاضي، فإنه في هذه الحالة ينفذ قضاؤه، ويصح.

وقوله: (وَتَصِحُّ عُقُودُهُ)؛ أي: وتصح عقود وفسوخه، إلى آخره.

[٥] لا طلاق بإغلاق؛ أي: غضب شديد، لا يتصور معه ما يقول.



(١) كما في الحديث الذي أخرجه البخاري (٧١٥٨)، ومسلم (١٧١٧): عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ، قَالَ: كَتَبَ أَبِي، وَكَتَبْتُ لَهُ إِلَى عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ، وَهُوَ قَاضٍ بِسَجِسْتَانَ، أَنْ لَا يَحْكُمَ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَأَنْتَ غَضْبَانُ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا يَحْكُمُ أَحَدٌ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضْبَانٌ».



وَمِنْهَا: قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا أَنَا حَمَلْتُكُمْ»، إِلَى آخِرِهِ، قَدْ يَتَعَلَّقُ بِهِ الْجَبْرِيُّ<sup>[١]</sup>، وَلَا مُتَعَلِّقٌ لَهُ بِهِ، وَإِنَّمَا هُوَ مِثْلُ قَوْلِهِ: «وَاللَّهِ لَا أُعْطِي أَحَدًا شَيْئًا، وَلَا أَمْنَعُ، وَإِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ أَضْعُ حَيْثُ أُمِرْتُ»<sup>(١)</sup><sup>[٢]</sup>، فَإِنَّهُ إِنَّمَا يَتَصَرَّفُ بِالْأَمْرِ<sup>[٣]</sup>. وَمِنْهَا: أَنَّ أَهْلَ الْعَهْدِ إِذَا أَحْدَثَ أَحَدُهُمْ حَدَّثًا فِيهِ ضَرَرٌ عَلَى الْإِسْلَامِ وَأَهْلِهِ، انْتَقَضَ عَهْدُهُ فِي مَالِهِ وَنَفْسِهِ، وَإِذَا لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ الْإِمَامُ، فَدَمُهُ وَمَالُهُ هَدْرٌ، وَهُوَ لِمَنْ أَخَذَهُ؛ كَمَا فِي صُلْحِ أَهْلِ أَيْلَةَ.

[١] قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْأَشْعَرِيِّينَ لما حملهم: «مَا أَنَا حَمَلْتُكُمْ؛ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَمَلَكُمْ»، فالجبرية - وهم الذين يقولون: إن العبد مجبور، وليس له اختيار - يتعلقون بمثل هذا الحديث.

وفي قوله تعالى: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ [الأنفال: ١٧]، يتعلقون بهذا، ويقولون: إن العبد مجبور، ليس له اختيار. هذا كذب، هذا مذهب باطل؛ لأن المقصود أن الذي جاء بالمال هو الله جَلَّ وَعَلَا، وأما الذي حملهم، فهو الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لما جاءه المال.

وأما قوله تعالى: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ [الأنفال: ١٧]، فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رمى بالقبضة من التراب على المشركين في بدر، فانهمزوا، الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فعل السبب - وهو الرمية -، لما أمره الله

(١) أخرجه البخاري (٣١١٧): عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَا أُعْطِيكُمْ وَلَا أَمْنَعُكُمْ، إِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ أَضْعُ حَيْثُ أُمِرْتُ».

بذلك، وأما قوله تعالى: ﴿وَلِكَيْ لَا يَكُونَ اللَّهُ رَمِيًّا﴾، فمعناه: الإصاﺑة. فالإنسان قد يرمى، ولا يصيب، وقد يرمى ويصيب، فالعبد يفعل السبب، وأما حصول النتيجة، فهذا راجع إلى الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، لذا يجب أن تعرف هذه المسألة؛ لأنها مسألة عظيمة مهمة.

[٢] قوله: «حَيْثُ أُمِرْتُ»؛ أي: يمشي على ما شرعه الله عَزَّجَلَّ له، وليس معناه: أنه مجبور، لا يعطي ولا يمنع لأنه مجبور، لا؛ بل معناه: أنه لم يؤمر بإعطاء بعض الناس، وأمر بإعطاء البعض الآخر.

[٣] قوله: (بِالْأَمْرِ)؛ أي: بالأمر الشرعي.  
فوائد عظيمة وفقه عظيم.



## فَصْلٌ فِي حَدِيثِ الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا

وَهُمْ: كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ، وَهَلَالُ بْنُ أُمَيَّةَ وَمَرَارَةُ بْنُ الرَّبِيعِ<sup>[١]</sup>، قَالَ بَعْضُ الشَّارِحِينَ: أَوَّلُ أَسْمَائِهِمْ مَكَّةُ، وَآخِرُ أَسْمَائِهِمْ عَكَّةُ<sup>(١)</sup><sup>[٢]</sup>.

[١] الذين تخلفوا عن غزوة تبوك ثلاثة أصناف:

الصنف الأول: الضعفاء والمرضى، والذين لا يجدون ما ينفقون.

قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُوثُ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ٩١]، هذا صنف.

الصنف الثاني: المنافقون الذين تخلفوا من غير عذر، وكذبوا في اعتذارهم، وهؤلاء فضحهم الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى في سورة التوبة.

والصنف الثالث: الذين تخلفوا، ثم لحقوا بالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وهم أبو ذر وأبو خيثمة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، تخلفوا، ثم لحقوا بالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وهو في تبوك.

القسم الرابع: الذين تخلفوا من غير عذر ولا نفاق، لم يتخلفوا نفاقاً، ولكنهم تخلفوا من غير عذر، وهؤلاء هم الثلاثة الذين ذكرهم الله جَلَّ وَعَلَا في

(١) هذا القول عند ترتيب أسمائهم على النحو التالي: مُرَارَةُ بْنُ الرَّبِيعِ، وَكَعْبُ بْنُ مَالِكٍ، وَهَلَالُ بْنُ أُمَيَّةَ. انظر: اللامع الصبيح (١١/٤٤٦)، وقلوب وعامرة (٣/٣٠٧).

قوله: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ﴾ [التوبة: ١١٨]، ولم يقل: (تخلفوا)، بل قال تَعَالَى: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا﴾ [التوبة: ١١٨].

فقوله: ﴿خُلَفَاؤُا﴾ معناه: أنهم أُخِرَ أمرهم، حتى أنزل الله عَزَّجَلَّ توبتهم. أُخِرَ أمرهم؛ لأنهم لما جاؤوا إلى الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وصدقوا معه، قالوا: ليس لنا عذر، فصدقوا مع الله ورسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فالنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أمرهم أن ينتظروا حتى يقضي الله فيهم، وكان من قصتهم ما كان مما يسوقه المؤلف.

[٢] أي: من باب النحت اللغوي، وهذا لا فائدة فيه.



رُويَا فِي «الصَّحِيحَيْنِ» - وَاللَّفْظُ لِلْبُخَارِيِّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى - عَنْ كَعْبِ  
ابْنِ مَالِكٍ<sup>[١]</sup> رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ: «لَمْ أَتَخَلَّفْ عَنْ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ  
غَزَاهَا إِلَّا فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ غَيْرَ أَنِّي كُنْتُ تَخَلَّفْتُ فِي غَزْوَةِ بَدْرٍ، وَلَمْ يُعَاتِبْ أَحَدًا  
تَخَلَّفَ عَنْهَا، إِنَّمَا خَرَجَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدُ عِيرَ قُرَيْشٍ<sup>[٢]</sup>، حَتَّى جَمَعَ  
اللهُ بَيْنَهُمْ وَبَيَّنَّ عُدُوهُمْ عَلَى غَيْرِ مِيعَادٍ<sup>[٣]</sup>».

[١] كعب بن مالك رَضِيَ اللهُ عَنْهُ هو الذي روى القصة بكاملها، وكعب  
ابن مالك رَضِيَ اللهُ عَنْهُ هذا كان صادقاً ومجاهداً مع رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وكان  
شاعراً من شعراء الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الذين يدافعون عن الإسلام.

[٢] لأنه لم يخرج صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ للقتال في بدر، إنما خرج ليأخذ القافلة  
القادمة من الشام؛ ليواسي بها المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم  
ظلمًا وعدوانًا.

ولكن كان أمر الله جَلَّ وَعَلَا مفعولاً، وصارت غزوة من أشهر الغزوات؛  
غزوة بدر، وهي يوم الفرقان، فالذين تخلفوا عنها لم يلهمهم رسول الله  
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ولم يعتذروا؛ لأنهم لم يشعروا أنها غزوة.

[٣] هو خرج يريد العير، يظن أنه لن يلقى إلا العير، بينما جاء أهل مكة  
بِقَضِّهِمْ وَقَضِيضِهِمْ - أي: عن بكرة أبيهم - يريدون حماية عيرهم.

ثم لما بلغهم أن العير سلمت، تلاوموا بينهم، بعضهم رأى الرجوع،  
وبعضهم قال: لا.

قال أبو جهل: (وَاللَّهِ لَا نَرْجِعُ حَتَّى نَأْتِيَ بَدْرًا - وَكَانَتْ بَدْرٌ سُوقًا مِنْ  
أَسْوَاقِ الْعَرَبِ -، فَنُقِيمَ بِهَا ثَلَاثًا فَنُطْعِمَ بِهَا الطَّعَامَ وَنُنْحَرَ بِهَا الْجُزُرَ وَنَسْقِي  
بِهَا الْحُمْرَ وَتُعْزِفَ عَلَيْنَا الْقِيَانُ وَتَسْمَعَ بِنَا الْعَرَبُ وَبِمَسِيرِنَا فَلَا يَزَالُونَ يَهَابُونَنَا  
بَعْدَهَا أَبَدًا) <sup>(١)</sup>.

لأن الله عَزَّجَلَّ أراد ذلك، فخرجوا إلى أن وصلوا إلى بدر، وما شعروا  
أن محمدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وصلوا، حتى توافوا من غير ميعاد.  
قال تعالى: ﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ  
مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَأَخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَدِ وَلَكِنَّ لِيَقْضَى اللَّهُ أَمْرًا  
كَانَ مَفْعُولًا﴾ [الأنفال: ٤٢].



وَلَقَدْ شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْعَقْبَةِ، حِينَ تَوَاقَفْنَا عَلَى الْإِسْلَامِ<sup>[١]</sup>، وَمَا أَحْبُّ أَنْ لِي بِهَا مَشْهَدٌ بَدْرٌ، وَإِنْ كَانَتْ بَدْرٌ، أَذْكَرُ فِي النَّاسِ مِنْهَا<sup>[٢]</sup>، كَانَ مِنْ خَيْرِي<sup>[٣]</sup>؛ أَيْ لَمْ أَكُنْ قَطُّ أَقْوَى وَلَا أَيْسَرَ حِينَ تَخَلَّفْتُ عَنْهُ، فِي تِلْكَ الْغَزَاةِ، وَاللَّهُ مَا اجْتَمَعَتْ عِنْدِي قَبْلَهُ رَاحِلَتَانِ قَطُّ<sup>[٤]</sup>، حَتَّى جَمَعْتُهُمَا فِي تِلْكَ الْغَزْوَةِ. وَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدُ غَزْوَةً إِلَّا وَرَى بِغَيْرِهَا، حَتَّى كَانَتْ تِلْكَ الْغَزْوَةُ، غَزَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَرٍّ شَدِيدٍ، وَاسْتَقْبَلَ سَفَرًا بَعِيدًا، وَمَفَازًا وَعَدُوًّا كَثِيرًا، فَجَلَّى لِلْمُسْلِمِينَ أَمْرَهُمْ<sup>[٥]</sup>؛

[١] ليلة العقبة هي الليلة التي بايع فيها الأنصار رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على أن يهاجر إليهم، وينصروه، والعقبة هي عند جمره العقبة، في شعب من وراء جمره العقبة، اجتمعوا فيه مع الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وبايعوه على النصرة، وأن يهاجر إليهم.

[٢] أي: أن بيعة العقبة عظيمة، وفيها من نصرة الإسلام وفيها أكثر مما في بدر، ولكن الشهرة صارت لغزوة بدر.

[٣] قوله: «كَانَ مِنْ خَيْرِي»؛ أي: في غزوة تبوك.

[٤] قوله: «وَاللَّهُ مَا اجْتَمَعَتْ عِنْدِي قَبْلَهُ رَاحِلَتَانِ قَطُّ»، هذا الصدق.

[٥] في الغزوات كان صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يوري بغيرها، إلا هذه الغزوة؛ فإنه صرح بها؛ لأنها ذات شأن، ليست مثل الغزوات؛ وقت الحر، ومطيب الثمار، والمسافة بعيدة، والعدو شديد، وهم الروم، ولذلك صرح بها الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وأخبر أصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ بالوجهة التي يريد بها؛ حتى يكونوا على بصيرة من أمرهم، وحتى لا يخرج إلا أهل الصدق والإيمان.

لِيَتَأَهَّبُوا أَهْبَةً غَزَوْهُمْ، فَأَخْبَرَهُمْ بِوَجْهِهِ الَّذِي يُرِيدُ، وَالْمُسْلِمُونَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَثِيرٌ، وَلَا يَجْمَعُهُمْ كِتَابٌ حَافِظٌ - يُرِيدُ الدِّيَّانَ - [١].

قَالَ كَعْبٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: فَمَا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَنْغِيْبَ إِلَّا ظَنَّ أَنْ سَيُخْفَى لَهُ، مَا لَمْ يَنْزِلْ فِيهِ وَحْيُ اللَّهِ، وَغَزَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ الْغَزْوَةَ حِينَ طَابَتِ الثَّمَارُ وَالظَّلَالُ، وَتَجَهَّزَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُسْلِمُونَ مَعَهُ، فَطَفِقْتُ أَغْدُو لِكَيْ أَتَجَهَّزَ مَعَهُمْ، فَأَرْجِعُ وَلَمْ أَقْضِ شَيْئًا، فَأَقُولُ فِي نَفْسِي: أَنَا قَادِرٌ عَلَيْهِ، فَلَمْ يَزَلْ يَتِمَادَى بِي حَتَّى اشْتَدَّ بِالنَّاسِ الْجُدُّ، فَأَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُسْلِمُونَ مَعَهُ، وَلَمْ أَقْضِ مِنْ جَهَازِي شَيْئًا، فَقُلْتُ أَتَجَهَّزُ بَعْدَهُ يَوْمٌ أَوْ يَوْمَيْنِ، ثُمَّ أَحَقُّهُمْ، فَغَدَوْتُ بَعْدَ أَنْ فَصَلُّوا لِأَتَجَهَّزَ، فَرَجَعْتُ وَلَمْ أَقْضِ شَيْئًا، ثُمَّ غَدَوْتُ، ثُمَّ رَجَعْتُ وَلَمْ أَقْضِ شَيْئًا، فَلَمْ يَزَلْ بِي حَتَّى أَسْرَعُوا وَتَفَارَطَ الْغَزْوُ، وَهَمَمْتُ أَنْ أَرْجُلَ فَأَدْرِكَهُمْ، وَلَيْتَنِي فَعَلْتُ، فَلَمْ يُقَدَّرْ لِي ذَلِكَ، فَكُنْتُ إِذَا خَرَجْتُ فِي النَّاسِ بَعْدَ خُرُوجِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطُفْتُ فِيهِمْ، أَحْزَنَنِي أَنِّي لَا أَرَى إِلَّا رَجُلًا مَغْمُوصًا عَلَيْهِ النَّفَاقُ، أَوْ رَجُلًا يَمُنُّ عَذَرَ اللَّهِ مِنَ الضُّعْفَاءِ [٢]، وَلَمْ يَذْكُرْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَلَغَ تَبُوكَ، فَقَالَ: وَهُوَ جَالِسٌ فِي الْقَوْمِ بِتَبُوكَ: «مَا فَعَلَ كَعْبٌ» فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي سَلِمْةَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، حَبَسَهُ بُرْدَاهُ، وَنَظَرُهُ فِي عِطْفِهِ [٣]، فَقَالَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: بِشَسِّ مَا قُلْتُ، وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ إِلَّا خَيْرًا [٤]. فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[١] كان المسلمون الصادقون الذين خرجوا مع الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ



من المهاجرين والأنصار رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عدد كثير، جيش جرار؛ لأن العدو الروم عندهم قوات، وعندهم جنود.

[٢] هذا أول ما أصابه؛ أنه لما خرج الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يبق في المدينة، إلا المنافقون ومن عذرهم الله جَلَّ وَعَلَا عن الخروج، وهو ليس ممن عذرهم الله، وليس منافقاً، فبقي في حسرة وفي نكد وهم.

[٣] أي: كلمة سيئة، نميمة، غيبة، فرد عليه معاذ بن جبل رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

[٤] معاذ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رد كلمة هذا الصحابي في أخيه، وذبح عن عرض أخيه، وهكذا ينبغي للمسلم أن يذبح عن عرض أخيه.



قَالَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: فَلَمَّا بَلَغَنِي أَنَّهُ تَوَجَّهَ قَافِلًا حَضَرَنِي هَمِّي، وَطَفَقْتُ أَتَذَكَّرُ الْكَذِبَ، وَأَقُولُ: بِمَاذَا أَخْرُجُ مِنْ سَخَطِهِ غَدًا، وَاسْتَعَنْتُ عَلَى ذَلِكَ بِكُلِّ ذِي رَأْيٍ مِنْ أَهْلِي، فَلَمَّا قِيلَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَظَلَّ قَادِمًا زَاخَ عَنِّي الْبَاطِلُ، وَعَرَفْتُ أَنِّي لَنْ أَخْرُجَ مِنْهُ أَبَدًا بِشَيْءٍ فِيهِ كَذِبٌ، فَأَجْمَعْتُ صِدْقَهُ، وَأَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَادِمًا، وَكَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ، بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ، فَيَرْكَعُ فِيهِ رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ جَلَسَ لِلنَّاسِ، فَلَمَّا فَعَلَ ذَلِكَ جَاءَهُ الْمُخْلَفُونَ، فَطَفِقُوا يَعْتَذِرُونَ إِلَيْهِ وَيَحْلِفُونَ لَهُ، وَكَانُوا بِضِعَّةٍ وَثَمَانِينَ رَجُلًا<sup>[١]</sup>، فَقَبِلَ مِنْهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِلَانِيَتَهُمْ، وَبَايَعَهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ، وَوَكَلَ سَرَائِرَهُمْ إِلَى اللَّهِ، فَحِثُّهُ فَلَمَّا سَلَّمْتُ عَلَيْهِ، تَبَسَّمَ تَبَسُّمَ الْمُغْضَبِ، ثُمَّ قَالَ: «تَعَالَى» فَحِثُّتُ أَمْشِي حَتَّى جَلَسْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَقَالَ لِي: «مَا خَلَّفَكَ، أَلَمْ تَكُنْ قَدْ ابْتَعْتَ ظَهْرَكَ»<sup>[٢]</sup>؟ فَقُلْتُ: بَلَى، إِنِّي وَاللَّهِ لَوْ جَلَسْتُ عِنْدَ غَيْرِكَ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا، لَرَأَيْتُ أَنْ سَأَخْرُجُ مِنْ سَخَطِهِ بِعُذْرٍ، وَلَقَدْ أُعْطِيتُ جَدَلًا، وَلَكِنِّي وَاللَّهِ، لَقَدْ عَلِمْتُ لَئِنْ حَدَّثْتُكَ الْيَوْمَ حَدِيثَ كَذِبٍ تَرْضَى بِهِ عَنِّي، لَيُوشِكَنَّ اللَّهُ أَنْ يُسَخِّطَكَ عَلَيَّ، وَلَئِنْ حَدَّثْتُكَ حَدِيثَ صِدْقٍ، تَجِدُ عَلَيَّ فِيهِ، إِنِّي لَأَرْجُو فِيهِ عَفْوَ اللَّهِ، لَا وَاللَّهِ، مَا كَانَ لِي مِنْ عُذْرٍ، وَاللَّهِ مَا كُنْتُ قَطُّ أَقْوَى، وَلَا أَيْسَرَ مِنِّي حِينَ تَخَلَّفْتُ عَنْكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَّا هَذَا فَقَدْ صَدَقَ، فَقُمْ حَتَّى يَقْضِيَ اللَّهُ فِيكَ».

[١] بضعة وثمانين رجلاً من المنافقين.

[٢] قوله: «ابْتَعْتَ ظَهْرَكَ»؛ أي: اشتريت بعيراً.

فَقُمْتُ، وَثَارَ رِجَالٌ مِنْ بَنِي سَلِمْةَ فَاتَّبَعُونِي، فَقَالُوا لِي: وَاللَّهِ مَا عَلِمْنَاكَ كُنْتَ أَذْنَبْتَ ذَنْبًا قَبْلَ هَذَا، وَلَقَدْ عَجَزْتَ أَنْ لَا تَكُونَ اعْتَذَرْتَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا اعْتَذَرَ إِلَيْهِ الْمُتَخَلِّفُونَ، قَدْ كَانَ كَافِيكَ ذَنْبَكَ اسْتَغْفَارُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكَ، فَوَاللَّهِ مَا زَالُوا يُؤْتِبُونِي حَتَّى أَرَدْتُ أَنْ أَرْجِعَ فَأُكَذِّبَ نَفْسِي، ثُمَّ قُلْتُ لَهُمْ: هَلْ لَقِيَّ هَذَا مَعِيَ أَحَدٌ؟ قَالُوا: نَعَمْ، رَجُلَانِ، قَالَا مِثْلَ مَا قُلْتَ، فَقِيلَ لَهُمَا مِثْلَ مَا قِيلَ لَكَ، فَقُلْتُ: مَنْ هُمَا؟ قَالُوا: مُرَارَةُ بْنُ الرَّبِيعِ الْعَمَرِيُّ، وَهَلَالُ بْنُ أُمَيَّةَ الْوَاقِفِيُّ، فَذَكَرُوا لِي رَجُلَيْنِ صَالِحَيْنِ، قَدْ شَهِدَا بَدْرًا، فِيهِمَا أَسْوَةٌ، فَمَضَيْتُ حِينَ ذَكَرُوهُمَا لِي، وَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلِمِينَ عَنْ كَلَامِنَا أَيُّهَا الثَّلَاثَةُ مِنْ بَيْنِ مَنْ تَخَلَّفَ عَنْهُ<sup>[١]</sup>، فَاجْتَنَبْنَا النَّاسَ، وَتَغَيَّرُوا لَنَا حَتَّى تَنَكَّرْتُ فِي نَفْسِي الْأَرْضَ فَمَا هِيَ الَّتِي أَعْرِفُ، فَلَبِثْنَا عَلَى ذَلِكَ خَمْسِينَ لَيْلَةً، فَأَمَّا صَاحِبَايَ فَاسْتَكْنَا وَقَعَدَا فِي بُيُوتِهِمَا يَبْكِيَانِ، وَأَمَّا أَنَا، فَكُنْتُ أَشَبَّ الْقَوْمِ وَأَجْلَدَهُمْ فَكُنْتُ أَخْرُجُ فَأَشْهَدُ الصَّلَاةَ مَعَ الْمُسْلِمِينَ، وَأَطُوفُ فِي الْأَسْوَاقِ وَلَا يُكَلِّمُنِي أَحَدٌ، وَآتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَسْلَمَ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي مَجْلِسِهِ بَعْدَ الصَّلَاةِ، فَأَقُولُ فِي نَفْسِي: هَلْ حَرَّكَ شَفَتَيْهِ بِرَدِّ السَّلَامِ عَلَيَّ أَمْ لَا؟ ثُمَّ أَصِلِّي قَرِيبًا مِنْهُ، فَأُسَارِقُهُ النَّظَرَ، فَإِذَا أَقْبَلْتُ عَلَى صَلَاتِي أَقْبَلَ إِلَيَّ، وَإِذَا التَفْتُ نَحْوَهُ أَعْرَضَ عَنِّي.

[١] نهى رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن يكلمهم الناس؛ من باب الهجر لهم،

وهذا من باب التكفير عنهم.

حَتَّى إِذَا طَالَ عَلَيَّ ذَلِكَ مِنْ جَفْوَةِ النَّاسِ، مَشَيْتُ حَتَّى تَسَوَّرْتُ جِدَارَ حَائِطِ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَهُوَ ابْنُ عَمِّي وَأَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، فَوَاللَّهِ مَا رَدَّ عَلَيَّ السَّلَامَ، فَقُلْتُ: يَا أَبَا قَتَادَةَ، أَنْشُدْكَ بِاللَّهِ هَلْ تَعْلَمُنِي أَحَبُّ إِلَهِ وَرَسُولُهُ؟ فَسَكَتَ، فَعُدْتُ لَهُ فَنَشَدْتُهُ فَسَكَتَ، فَعُدْتُ لَهُ فَنَشَدْتُهُ، فَقَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. فَفَاضَتْ عَيْنَايَ، وَتَوَلَّيْتُ حَتَّى تَسَوَّرْتُ الْجِدَارَ، فَبَيْنَا أَنَا أَمْشِي بِسُوقِ الْمَدِينَةِ، إِذَا نَبْطِيٌّ مِنْ أَنْبَاطِ أَهْلِ الشَّامِ<sup>[١]</sup>، مِمَّنْ قَدِمَ بِطَعَامٍ يَبِيعُهُ بِالْمَدِينَةِ يَقُولُ: مَنْ يَدُلُّ عَلَى كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ؟<sup>[٢]</sup> فَطَفِقَ النَّاسُ يُشِيرُونَ لَهُ<sup>[٣]</sup> حَتَّى إِذَا جَاءَنِي دَفَعَ إِلَيَّ كِتَابًا مِنْ مَلِكٍ غَسَّانٍ<sup>[٤]</sup> فَإِذَا فِيهِ: أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّهُ قَدْ بَلَغَنِي أَنَّ صَاحِبَكَ قَدْ جَفَاكَ وَلَمْ يَجْعَلْكَ اللَّهُ بِدَارِ هَوَانٍ، وَلَا مَضِيعَةٍ، فَالْحَقُّ بِنَا نُوَاسِكَ. فَقُلْتُ لَمَّا قَرَأْتُهَا: وَهَذَا أَيْضًا مِنَ الْبَلَاءِ<sup>[٥]</sup>، فَتِمَمْتُ بِهَا التَّنَوُّرَ فَسَجَرْتُهُ بِهَا<sup>[٦]</sup>.

[١] النبطي هو المزارع، فالمزارعون يسمون الأنباط؛ لأنهم يستنبطون

الماء من الآبار.

[٢] وهذا -أيضاً- من الامتحان.

[٣] ولا يتكلمون، يشيرون إليه إشارة، ولا يتكلمون.

[٤] الغساسنة هم ملوك الشام، والمناذرة ملوك الحيرة بالعراق، وهم عرب.

[٥] كافر يقول له: «تعال عندي»، فهذا من الابتلاء والامتحان.

[٦] أي: أنه أحرق الكتاب.

حَتَّى إِذَا مَضَتْ أَرْبَعُونَ لَيْلَةً مِنَ الْخَمْسِينَ، إِذَا رَسُولُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِينِي، فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَعْتَزَلَ امْرَأَتَكَ<sup>[١]</sup>، فَقُلْتُ: أَطْلُقُهَا؟ أَمْ مَاذَا أَفْعَلُ؟ قَالَ: لَا، بَلِ اعْتَزِلْهَا وَلَا تَقْرَبْهَا، وَأَرْسَلْ إِلَى صَاحِبِي مِثْلَ ذَلِكَ، فَقُلْتُ لِامْرَأَتِي: الْحَقِّي بِأَهْلِكَ، فَتَكُونِي عَنْدهُمْ، حَتَّى يَقْضِيَ اللَّهُ فِي هَذَا الْأَمْرِ، قَالَ كَعْبُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: فَجَاءَتِ امْرَأَةُ هِلَالِ بْنِ أُمَيَّةَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: إِنَّ هِلَالَ بْنِ أُمَيَّةَ شَيْخٌ ضَائِعٌ، لَيْسَ لَهُ خَادِمٌ، فَهَلْ تَكْرَهُ أَنْ أَخْدُمَهُ؟ قَالَ: «لَا، وَلَكِنْ لَا يَقْرَبُكَ». قَالَتْ: إِنَّهُ وَاللَّهِ مَا بِهِ حَرَكَةٌ إِلَى شَيْءٍ، وَاللَّهِ مَا زَالَ يَبْكِي مُنْذُ كَانَ مِنْ أَمْرِهِ، مَا كَانَ إِلَى يَوْمِهِ هَذَا، فَقَالَ لِي بَعْضُ أَهْلِي: لَوْ اسْتَأْذَنْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي امْرَأَتِكَ كَمَا أَذِنَ لَامْرَأَةِ هِلَالِ بْنِ أُمَيَّةَ أَنْ تَخْدُمَهُ؟ فَقُلْتُ: وَاللَّهِ لَا أَسْتَأْذِنُ فِيهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَمَا يُدْرِينِي مَا يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَأْذَنْتَهُ فِيهَا، وَأَنَا رَجُلٌ شَابٌّ؟ فَلَبِثْتُ بَعْدَ ذَلِكَ عَشَرَ لَيَالٍ، حَتَّى كَمَلْتُ لَنَا خَمْسُونَ لَيْلَةً مِنْ حِينَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كَلَامِنَا، فَلَمَّا صَلَّيْتُ صَلَاةَ الْفَجْرِ صُبِحَ خَمْسِينَ لَيْلَةً، وَأَنَا عَلَى ظَهْرِ بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِنَا، فَبَيْنَا أَنَا جَالِسٌ عَلَى الْحَالِ الَّتِي ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ<sup>[٢]</sup>، قَدْ ضَاقتْ عَلَيَّ نَفْسِي، وَضَاقتْ عَلَيَّ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ، سَمِعْتُ صَوْتَ صَارِخٍ، أَوْفَى عَلَى جَبَلٍ سَلْعٍ<sup>[٣]</sup> بِأَعْلَى صَوْتِهِ: يَا كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ أَبْشِرْ.

[١] وهذا -أيضاً- من العقوبة.

[٢] كما يأتي في الآية من حاله.

[٣] سلع: هذا جبل بهذا الاسم إلى الآن، قريب من المسجد النبوي،

يقع شمالي المسجد النبوي، وفيه التي تسمى المساجد السبعة.

قَالَ: فَخَرَزْتُ سَاجِدًا، وَعَرَفْتُ أَنَّ قَدْ جَاءَ فَرَجٌ، وَأَذَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتُوبَةِ اللَّهِ عَلَيْنَا حِينَ صَلَّى صَلَاةَ الْفَجْرِ<sup>[١]</sup>. فَذَهَبَ النَّاسُ يُبَشِّرُونَنَا، وَذَهَبَ قَبْلَ صَاحِبِي مُبَشِّرُونَ، وَرَكَضَ إِلَيَّ رَجُلٌ فَرَسًا، وَسَعَى سَاعٍ مِنْ أَسْلَمَ، فَأَوْفَى عَلَى الْجَبَلِ، وَكَانَ الصَّوْتُ أَسْرَعَ مِنَ الْفَرَسِ، فَلَمَّا جَاءَنِي الَّذِي سَمِعْتُ صَوْتَهُ يُبَشِّرُنِي، نَزَعْتُ لَهُ ثُوبِي<sup>[٢]</sup>، فَكَسَوْتُهُ إِيَّاهُمَا، بِبُشْرَاهُ وَاللَّهِ مَا أَمْلِكُ غَيْرَهُمَا يَوْمَئِذٍ، وَاسْتَعَرْتُ ثَوْبَيْنِ فَلَبِسْتُهُمَا، وَانْطَلَقْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَيَتَلَقَانِي النَّاسُ فَوْجًا فَوْجًا، يُهَنِّوْنِي بِالتَّوْبَةِ، يَقُولُونَ: لَتَهْنِكَ تُوبَةُ اللَّهِ عَلَيْكَ، قَالَ كَعْبٌ: حَتَّى دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ، فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ حَوْلَهُ النَّاسُ، فَقَامَ إِلَيَّ طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدٍ اللَّهُ يُهْرِوُلُ حَتَّى صَافَحَنِي وَهَنَانِي، وَاللَّهِ مَا قَامَ إِلَيَّ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ غَيْرُهُ، وَلَا أَنْسَاهَا لِطَلْحَةَ، قَالَ كَعْبٌ: فَلَمَّا سَلَّمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهُوَ يَبْرُقُ وَجْهُهُ مِنَ الشُّرُورِ: «أَبَشِّرْ بِخَيْرٍ يَوْمَ مَرَّ عَلَيْكَ مِنْذُ وَلَدْتِكَ أُمُّكَ»، قَالَ: قُلْتُ: أَمِنْ عِنْدِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَمْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ؟ قَالَ: «لَا، بَلْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ». وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سُرَّ، اسْتَنَارَ وَجْهُهُ، حَتَّى كَأَنَّهُ قِطْعَةُ قَمَرٍ، وَكُنَّا نَعْرِفُ ذَلِكَ مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[١] أي: أن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أعلن ما نزل عليه من الوحي في توبته

على الثلاثة.

[٢] قوله: «ثوبي»؛ أي: الإزار والرداء.

فَلَمَّا جَلَسْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أَنْخَلَعَ مِنْ مَالِي صَدَقَةً إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِ اللَّهِ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمْسِكْ عَلَيْكَ بَعْضَ مَا لَكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ». قُلْتُ: فَإِنِّي أُمْسِكُ سَهْمِي الَّذِي بِخَيْبَرَ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ اللَّهَ إِنَّمَا نَجَانِي بِالصَّدَقِ، وَإِنَّ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ لَا أُحَدِّثَ إِلَّا صِدْقًا، مَا بَقِيَتْ. فَوَاللَّهِ مَا أَعْلَمُ أَحَدًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَبْلَاهُ اللَّهُ فِي صِدْقِ الْحَدِيثِ مُنْذُ ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَحْسَنَ مِمَّا أَبْلَانِي، مَا تَعَمَّدْتُ مُنْذُ ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى يَوْمِي هَذَا كَذِبًا، وَإِنِّي لَأَرْجُو أَنْ يَحْفَظَنِي اللَّهُ فِيْمَا بَقِيَتْ. وَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ١١٧﴾ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ١١٨﴾ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿[التوبة: ١١٧-١١٩]﴾<sup>[١]</sup>.

[١] قوله تعالى: ﴿وَتُوبُوا﴾؛ أي: تيقنوا.



فَوَاللَّهِ مَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ مِنْ نِعْمَةٍ قَطُّ بَعْدَ أَنْ هَدَانِي لِلْإِسْلَامِ، أَعْظَمَ فِي  
نَفْسِي مِنْ صِدْقِي لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنْ لَا أَكُونَ كَذِبْتُهُ، فَأَهْلِكَ كَمَا  
هَلَكَ الَّذِينَ كَذَبُوا، فَإِنَّ اللَّهَ قَالَ لِلَّذِينَ كَذَبُوا - حِينَ أَنْزَلَ الْوَحْيَ - شَرَّ مَا  
قَالَ لِأَحَدٍ، فَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ  
لِتُعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجِسٌ وَمَآؤُهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا  
يَكْسِبُونَ ﴿١٥﴾﴾ يَحْلِفُونَ لَكُمْ لَتَرْضُوا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ  
اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿[التوبة: ٩٥-٩٦]﴾<sup>(١)</sup>.

اعْلَمْ - وَفَقْنَا اللَّهَ وَإِيَّاكَ لِمَا يُرْضِيهِ مِنَ الْعَمَلِ - أَنْ فِي حَدِيثِ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
هَذَا فَوَائِدُ<sup>[١]</sup>:

فَمِنْهَا: جَوَازُ إِخْبَارِ الرَّجُلِ عَنْ تَفْرِيطِهِ فِي الطَّاعَةِ<sup>[٢]</sup> وَمَا آلَ إِلَيْهِ أَمْرُهُ.  
وَفِيهِ: مِنَ النَّصِيحَةِ مَا هُوَ أَهَمُّ الْأُمُورِ.  
وَمِنْهَا: اسْتِحْبَابُ رَدِّ غِيْبَةِ الْمُسْلِمِ؛ كَمَا فَعَلَ مُعَاذُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ<sup>[٣]</sup>.

[١] هذا كلام ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ.

[٢] لأن كعباً رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أخبر بتخلفه، وأنه ليس له عذر، وأنه ثاقل يوماً

فيوماً.

[٣] رد الغيبة عن أخيك المسلم؛ كما فعل معاذ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في تبوك، دفع

عن عرض أخيه كعب بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



وَمِنْهَا: مُلَازِمَةُ الصَّدَقِ، وَإِنْ شَقَّ، فَعَاقِبَتُهُ إِلَى خَيْرٍ<sup>[١]</sup>.  
وَمِنْهَا: اسْتِحْبَابُ رَكَعَتَيْنِ فِي الْمَسْجِدِ عِنْدَ الْقُدُومِ مِنَ السَّفَرِ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ<sup>[٢]</sup>.

وَمِنْهَا: أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ لِلْقَادِمِ مِنْ سَفَرٍ - إِذَا كَانَ مَقْصُودًا - أَنْ يَجْلِسَ لِمَنْ يَقْصِدُهُ فِي مَوْضِعٍ بَارِزٍ كَالْمَسْجِدِ وَنَحْوِهِ<sup>[٣]</sup>.  
وَمِنْهَا: جَرَيَانُ أَحْكَامِ النَّاسِ عَلَى الظَّاهِرِ، وَاللَّهُ يَتَوَلَّى السَّرَائِرَ<sup>[٤]</sup>.  
وَمِنْهَا: هَجْرَانُ أَهْلِ الْبِدْعِ وَالْمَعَاصِي الظَّاهِرَةِ<sup>[٥]</sup>، وَتَرْكُ السَّلَامِ عَلَيْهِمْ تَحْقِيرًا لَهُمْ وَزَجْرًا<sup>[٦]</sup>.

[١] لَأَن كَعْبًا وَإِخْوَانَهُ الثَّلَاثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ لَزَمُوا الصَّدَقَ، فَصَارَ خَيْرًا لَهُمْ، وَلَوْ كَذَبُوا، لَصَارَ شَرًّا لَهُمْ.

[٢] كَمَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ ذَلِكَ.

[٣] الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْلِسُ لِلنَّاسِ، مِثْلُهُ مَنْ يَكُونُ مِنَ الْأُمَرَاءِ أَوْ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَالنَّاسِ يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِمْ، فَيَجْلِسُ لَهُمْ؛ لِيَسْمَعَ كَلَامَهُمْ، وَيَقْضِي حَوَائِجَهُمْ، وَيَسْمَعَ شَكَايَاتِهِمْ.

[٤] لَأَن الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ ظَوَاهِرَهُمْ، وَوَكَلَ سَرَائِرَهُمْ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ.

[٥] لَأَن الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَجَرَ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةَ، هَجَرَهُمْ لِمُدَّةِ خَمْسِينَ يَوْمًا، لَا يَكْلَمُهُمْ، وَلَا يَكْلَمُهُمُ النَّاسُ، فَهَذَا فِيهِ هَجْرُ الْعَاصِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ،

إذا كان في هذا مصلحة له؛ بأن يتوب إلى الله عَزَّجَلَّ، يرجع إلى الله، فالهجر مشروع.

أما إذا كان الهجر لا يزيده إلا شَرًّا، فإنه لا يهجر، ولكن يستمر معه في النصيحة والإنكار عليه.

[٦] القصد من هذا التأديب -تأديب المسلم العاصي-؛ ليتوب إلى الله عَزَّجَلَّ، وليعتبر به غيره.



وَمِنْهَا: اسْتِحْبَابُ بُكَائِهِ عَلَى نَفْسِهِ إِذَا بَدَرَتْ مِنْهُ مَعْصِيَةٌ، وَحَقُّ لَهُ أَنْ يَبْكِيَ [١].

وَمِنْهَا: جَوَازُ إِحْرَاقِ وَرَقَةٍ فِيهَا ذِكْرُ اللَّهِ -تَعَالَى- لِمَصْلَحَةٍ؛ كَمَا فَعَلَ كَعْبُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ [٢].

وَمِنْهَا: أَنَّ كِنَايَاتِ الطَّلَاقِ كَقَوْلِهِ: «الْحَقِّي بِأَهْلِكَ». لَا يَقَعُ إِلَّا بِالنِّيَّةِ [٣].

وَمِنْهَا: جَوَازُ خِدْمَةِ الْمَرْأَةِ زَوْجَهَا مِنْ غَيْرِ إِلْزَامٍ وَوُجُوبٍ [٤].

[١] كحال الثلاثة الذين حصل منهم ما حصل، ما زالوا ييكون حتى تاب الله عزَّ وجلَّ عليهم.

[٢] لأن الورقة التي أرسلها ملك غسان، والتي يطلب فيها قدوم كعب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إليه ليكرمه، عظمت على كعب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، اعتبرها من المحنة، فأحرقها، أحرقها استنكاراً لها، ولا شك أن فيها اسم الله عزَّ وجلَّ.

[٣] الطلاق له صيغتان:

الصيغة الأولى: صيغة صريحة، وهي الطلاق وما تصرف منه، هذه صريحة، إذا تلفظ بها، وقع الطلاق، ولا يشترط النية، الصريح لا يشترط فيه النية؛ لأنه لا يحتمل غير الطلاق، هذا الصريح، الصريح هو الذي لا يحتمل معنًى غير معنى واحد.

الصيغة الثانية: وأما ما يحتمل عدة معانٍ، فهذا يسمى الكناية، كناية الطلاق؛ مثل: «الحقي بأهلك»، ماذا يريد؟ الحقي بأهلك للزيارة، أو يريد الطلاق؟ يحتمل هذا وهذا، فلا يقع به طلاق إلا بنية، إذا نوى أنه طلاق، صار طلاقاً، هذا هو الفرق بين صريح الطلاق وكناية الطلاق.

[٤] لأن هذه المرأة تبرعت بخدمته رحمة به، وأذن لها النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بذلك.



وَمِنْهَا: اسْتِحْبَابُ سُجُودِ الشُّكْرِ عِنْدَ حُصُولِ نِعْمَةٍ، أَوْ اِنْدِفَاعِ نِقْمَةٍ ظَاهِرَةٍ، وَالتَّصَدُّقِ عِنْدَ ذَلِكَ<sup>[١]</sup>.

وَمِنْهَا: اسْتِحْبَابُ التَّبَشِيرِ وَالتَّهْنِئَةِ، وَإِكْرَامِ الْمُبَشِّرِ بِكُسُوةٍ وَنَحْوِهَا<sup>[٢]</sup>.  
وَمِنْهَا: اسْتِحْبَابُ الْقِيَامِ لِلْوَارِدِ؛ إِكْرَامًا لَهُ، إِذَا كَانَ مِنْ أَهْلِ الْفَضْلِ بِأَيِّ نَوْعٍ كَانَ<sup>[٣]</sup>،

[١] كعب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تصدق عندما تاب الله جَلَّ وَعَلَا عليه، ولما سمع الصوت بالبُشرى، سجد شكرًا لله عَزَّجَلَّ، فسجود الشكر مشروع عند تجدد نعمة -سواءً خاصة أو عامة للناس المسلمين-، أو اندفاع نقمة عن المسلمين؛ مثلما سجد أبو بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لما بلغه قتل مسيلمة الكذاب.

[٢] منها: استحباب البشارة -أي: التبشير-، إذا سمعت لأخيك بخبر سار تبشره بذلك؛ لأجل أن يفرح بذلك، ويدخل عليه السرور؛ كما حصل من الصحابة لما بشروا كعبًا وإخوانه بتوبة الله عَزَّجَلَّ عليهم، والتهنئة أيضًا، هَنُؤُهُمْ.

[٣] القيام للشخص ينقسم إلى أقسام:

القسم الأول: قيام عليه من باب التعظيم؛ كما يفعل الملوك الجبابرة، هذا لا يجوز، هذا نهى عنه الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

القسم الثاني: أما قيام الحراسة، إذا كان يحتاج إلى حراس يقومون عليه للحراسة، فهذا لا بأس -للحاجة-، هذا القيام عليه.

القسم الثالث: أما القيام له إذا أقبل، فهذا إن كان من أجل السلام عليه ومقابلته، فلا بأس؛ لما في ذلك من إدخال السرور عليه.

وأما إذا كان مجرد قيام إجلالاً له من غير السلام، هذا لا يجوز أيضاً، يقومون احتراماً له، هذا لا يجوز، مثل بعض المدرسين إذا دخل على الطلاب يقومون، إذا دخل المدرس وقمنا إجلالاً له واحتراماً كما في الأناشيد، هذا لا يجوز.

وأما القيام إليه لخدمته؛ يحتاج من يقوم إليه، ينزله من على الدابة، أو من على السيارة لحاجته، هذا لا بأس.

فقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «قُومُوا إِلَى سَيِّدِكُمْ»<sup>(١)</sup>؛ لكي ينزلوه عن الدابة؛ لأنه مصاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بجراحه.



(١) كما في الحديث الذي أخرجه البخاري (٣٠٤٣، ٣٨٠٤، ٤١٢١، ٦٢٦٢)، ومسلم (١٧٦٨): عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «لَمَّا نَزَلْتُ بَنُو قُرَيْظَةَ عَلَى حُكْمِ سَعْدِ هُوَ ابْنُ مُعَاذٍ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ قَرِيبًا مِنْهُ فَجَاءَ عَلَى حِمَارٍ فَلَمَّا دَنَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «قُومُوا إِلَى سَيِّدِكُمْ...».

وَجَوَازُ سُرُورِ الْقَوْمِ بِذَلِكَ؛ كَمَا سُرَّ كَعْبٌ بِقِيَامِ طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا<sup>[١]</sup>.  
وَلَيْسَ بِمُعَارِضٍ بِحَدِيثٍ: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَتِمَّ ثَلَاثُ رَجَالٍ قِيَامًا فَلْيَتَبَوَّأْ  
مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»<sup>(١)</sup><sup>[٢]</sup>، لِأَنَّ هَذَا الْوَعِيدَ لِلْمُتَكَبِّرِينَ، وَمَنْ يَغْضَبُ إِذَا لَمْ  
يُقَمَّ لَهُ.

وَقَدْ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ لِفَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا سُورًا بِهَا<sup>[٣]</sup>، وَتَقُومُ لَهُ  
كَرَامَةٌ<sup>(٢)</sup>.

وَكَذَلِكَ كُلُّ قِيَامٍ أَثْمَرَ الْحُبَّ فِي اللَّهِ تَعَالَى، وَالسُّرُورَ لِأَخِيكَ  
بِنِعْمَةِ اللَّهِ، وَالْبِرَّ لِمَنْ يَتَوَجَّهُ بِهِ، وَالْأَعْمَالَ بِالنِّيَّاتِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.  
وَمِنْهَا: مَدْحُ نَفْسِهِ بِمَا هُوَ فِيهِ، إِذَا لَمْ يَكُنْ فَخْرًا<sup>[٤]</sup>.

[١] مثل ذلك: قيام طلحة بن عبيد الله إلى كعب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا واستقباله

بغرض صحيح.

[٢] هذا في الذي يريد القيام عليه من باب الفخفة؛ مثل: ملوك الروم

وملوك فارس، هذا لا يجوز.

(١) أخرجه أبو داود (٥٢٢٩)، والترمذي -واللفظ له- (٢٧٥٥)، من حديث معاوية رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) كما في الحديث الذي أخرجه أبو داود (٥٢١٧)، والترمذي (٣٨٧٢): عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ  
الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: «مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَشْبَهَ سَمْتًا وَدَلًّا وَهَدْيًا بِرَسُولِ اللَّهِ فِي قِيَامِهَا  
وَقُعُودِهَا مِنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» قَالَتْ: «وَكَاثَتْ إِذَا دَخَلَتْ عَلَى النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ إِلَيْهَا فَقَبَّلَهَا وَأَجْلَسَهَا فِي مَجْلِسِهِ، وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ عَلَيْهَا  
قَامَتْ مِنْ مَجْلِسِهَا فَقَبَّلَتْهُ وَأَجْلَسَتْهُ فِي مَجْلِسِهَا...».

[٣] إذا أقبلت، قام صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ واستقبلها، وقبلها؛ سرورًا بها، فدل على جواز القيام للشخص لأجل السلام عليه.

[٤] لأن كعبًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مدح نفسه بالصدق، وملازمة الصدق، وهذا ليس من باب الفخر، وإنما هو من باب التحدث بنعمة الله.  
قال تعالى: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ [الضحى: ١١].





وَمِنْهَا: أَنَّ الْعَقَبَةَ كَانَتْ مِنْ أَفْضَلِ الْمَشَاهِدِ [١].  
 وَمِنْهَا: أَنَّ دِيْوَانَ الْجَيْشِ لَمْ يَكُنْ فِي حَيَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَوَّلُ مَنْ دَوَّنَ  
 الدَّوَاوِينَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ [٢].  
 وَمِنْهَا: أَنَّ فُرْصَةَ الْقُرْبَةِ إِذَا حَضَرَتْ، فَالْحَزْمُ فِي انْتِهَازِهَا؛ فَإِنَّ الْعَزَائِمَ  
 سَرِيعَةُ الْإِنْتِقَاضِ [٣].

[١] بيعة العقبة كانت من أفضل المشاهد؛ لأن كعباً شهد العقبة،  
 واعتبرها أفضل من غزوة بدر.

[٢] في حياته صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ما كانوا يكتبون الغزو، وليس لهم رواتب  
 من بيت المال، وإنما لما فتحت البلاد، وتوسعت الدولة الإسلامية، وجاءت  
 الأموال في عهد عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أصبحوا يكتبون الغزاة، ويدونونهم في دواوين،  
 هذا من أوليات عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

[٣] لأن هؤلاء الثلاثة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ إنما حصل عليهم اللوم؛ لأنهم  
 لم يبادروا الفرصة حين أمر النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالخروج، وإنما تكاسلوا،  
 وأخروا أنفسهم، حتى عاقبهم الله عَزَّ وَجَلَّ.

فالمسلم إذا سنحت له الفرصة، ينبغي ألا يتوانى عن اغتنامها، ولهذا  
 نظائر في القرآن؛ كما قال تعالى: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا  
 بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَنْذِرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الأنعام: ١١٠]، فإذا لم يقبل الحق  
 أول مرة، يتلى بنقيضه -والعياذ بالله-.

وَاللَّهُ -سُبْحَانَهُ- يُعَاقِبُ مَنْ فَتَحَ لَهُ بَابًا إِلَى الْخَيْرِ، فَلَمْ يَنْتَهِزْهُ بِأَنْ يَحُولَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَلْبِهِ وَبَيْنَ إِرَادَتِهِ<sup>[١]</sup>.

قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اَسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ اِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاَعْلَمُوا اَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ [الأنفال: ٢٤]<sup>[٢]</sup>.  
وَصَرَحَ -سُبْحَانَهُ- بِهَذَا فِي قَوْلِهِ: ﴿وَنُقَلِّبُ اَفْعِدَّتَهُمْ﴾ [الأنعام: ١١٠]<sup>[٣]</sup>.

[١] قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اَسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ اِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاَعْلَمُوا اَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ [الأنفال: ٢٤].  
قوله: ﴿لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾؛ أي: الجهاد في سبيل الله. هذه فرصة، غزوة تبوك فرصة أهملها هؤلاء الثلاثة، فحصل عليهم ما حصل، فالفرص الطيبة تنتهز، ولا يتأقل الإنسان عنها؛ لأنه قد يحرم منها، قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اَسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ اِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاَعْلَمُوا اَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ [الأنفال: ٢٤]، فقوله تعالى: ﴿لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾؛ أي: للجهاد.

وقوله: ﴿وَاَعْلَمُوا اَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾؛ أي: عقوبة، إذا ترك المبادرة، فإن الله جَلَّوَعًا يوقع في قلبه شيئًا من الكسل ومن التمهّل.  
[٢] أي: بادر؛ لئلا يتغير قلبك إذا تأخرت، قال تعالى: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصف: ٥].

[٣] قال تعالى: ﴿وَنُقَلِّبُ اَفْعِدَّتَهُمْ وَاَبْصَرْنَاهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ ؕ اَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرْنَاهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الأنعام: ١١٠]، فالله جَلَّوَعًا عاقبهم؛ فلم يقبلوا الحق بعد ذلك.

وَقَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصَّف: ٥] [١].

وَقَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿وَمَا كَانِ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّى  
يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ﴾ [التَّوْبَةِ: ١١٥] [٢]، وَهُوَ كَثِيرٌ فِي الْقُرْآنِ.

وَمِنْهَا: أَنَّهُ لَمْ يَتَخَلَّفْ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا مَنْ هُوَ مَغْمُوضٌ عَلَيْهِ فِي  
النِّفَاقِ أَوْ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْأَعْذَارِ أَوْ مَنْ خَلَفَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ [٣].

[١] لِبَنِي إِسْرَائِيلَ، لَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ قَالَ  
مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُورُ لِمَ تُؤْذُونَنِي وَقَدْ تَعَلَّمْتُمْ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ  
فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [الصَّف: ٥].

فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾؛ أَي: أَصَابَهُم الزَّيْغُ؛ عَقُوبَةُ لَهُمْ؛  
لَأَنَّهُمْ لَمْ يَبَادِرُوا بِالْقَبُولِ وَاتِّبَاعِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَتَوَقِيرِهِ وَعَدَمِ أَذِيَتِهِ.

[٢] فَإِذَا بَيَّنَّ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ، فَلَمْ يَقْبَلُوا، عَاقَبَهُمُ اللَّهُ بِالزَّيْغِ - وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ -.

[٣] وَهُمْ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةُ الَّذِينَ خَلَفَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَمْ يَقْبَلِ  
عَذْرَهُمْ، حَتَّى تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ.

وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا﴾ [التَّوْبَةِ: ١١٨]؛ أَي: خُلِفَ شَأْنُهُمْ وَأَمْرُهُمْ.



وَمِنْهَا: أَنَّ الْإِمَامَ لَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَهْمَلَ مَنْ تَخَلَّفَ عَنْهُ فِي بَعْضِ الْأُمُورِ،  
بَلْ يُذَكِّرُهُ؛ لِيُرَاجَعَ الطَّاعَةَ<sup>[١]</sup>، فَإِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَا فَعَلَ كَعْبٌ؟»، وَلَمْ  
يَذْكُرْ سِوَاهُ اسْتِضْلَاحًا لَهُ<sup>[٢]</sup>، وَإِهْمَالًا لِلْمُنَافِقِينَ.

وَمِنْهَا: جَوَازُ الطَّعْنِ فِي رَجُلٍ بِمَا يَغْلِبُ عَلَى اجْتِهَادِ الطَّاعِنِ ذَبًّا عَنِ اللَّهِ  
وَرَسُولِهِ<sup>[٣]</sup>.

وَمِنْهُ طَعْنُ أَهْلِ الْحَدِيثِ فِيمَنْ طَعَنُوا فِيهِ، وَطَعْنُ أَهْلِ السُّنَّةِ فِي أَهْلِ  
الْبِدْعِ<sup>[٤]</sup>.

[١] لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لما جلس في تبوك، سأل عن كعب بن مالك، ولم يسأل عن غيره، والمتخلفون كثير، لكنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يسأل إلا عن هذا الرجل؛ لمكانته رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وهذا فيه تنبيه له، بلغه الخبر، وكان ذلك سبباً في توبته وندامته.

[٢] رغم أن المتخلفين كثير، ولم يذكر إلا كعب بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

[٣] لأن الرجل قال عن كعب: (حبسه بُرداه، والنَّظَرُ فِي عِطْفِيهِ)، فهذه مثلبة، وإنكار عليه بهذا الأمر. ولكن معاذاً رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ذب عن عرض أخيه؛ لأن الصحابي الذي قال في كعب ما قال بناءً على غالب ظنه.

[٤] هذا يسمى الجرح والتعديل في علم الحديث، يقولون: إن هذا الرجل كذاب، الرجل وضاع، الرجل سيء الحفظ، من الرواة؛ من أجل حفظ

السنة، لا من أجل النسيمة والغيبة، وإنما هو من أجل حفظ السنة وتصحيح السند إلى رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فهذا من حراسة الحديث عن الدخيل.

وجاز هذا - وإن كان فيه غيبة-، لكن لغرض شريف، غرض أعظم، وهو صيانة السنة عن الدخيل.

وإن كانت البدعة خفيفة، فإنه يطعن في المبتدع.



وَمِنْهَا: جَوَازُ الرَّدِّ عَلَى هَذَا الطَّاعِنِ إِذَا غَلَبَ عَلَى ظَنِّ الرَّادِّ أَنَّهُ وَهَمٌ؛ كَمَا رَدَّ مُعَاذُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَلَمْ يُنْكِرْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى وَاحِدٍ مِنْهَا<sup>[١]</sup>.

وَمِنْهَا: أَنَّ السُّنَّةَ لِلْقَادِمِ مَنْ سَفَرَ أَنْ يَدْخُلَ الْبَلَدَ عَلَى وُضوءٍ، وَأَنْ يَبْدَأَ بِبَيْتِ اللَّهِ قَبْلَ بَيْتِهِ، فَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ.

وَمِنْهَا: تَرْكُ الْإِمَامِ رَدِّ السَّلَامِ عَلَى مَنْ أَحْدَثَ حَدَثًا<sup>[٢]</sup>.

وَمِنْهَا: مُعَاتَبَةُ الْمُطَاعِ مَنْ يَعِزُّ عَلَيْهِ، فَإِنَّهُ عَاتَبَ الثَّلَاثَةَ دُونَ غَيْرِهِمْ، وَقَدْ أَكْثَرَ النَّاسُ مِنْ مَدْحِ عِتَابِ الْأَحِبَّةِ<sup>[٣]</sup>.

[١] لم ينكر صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على الطاعن، وأيضاً لم ينكر على الراد، دل على جواز ذلك؛ بناءً على غلبة الظن، ليس من أجل التشفي والتشهّي، وإنما الغرض من ذلك دفع الضرر.

[٢] من باب الهجر، والهجر للمسلم يجوز إذا كان فيه مصلحة وردع، فيهجر.

[٣] لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَاتَبَ الثَّلَاثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مع أنهم عزيزون عليه؛ فهم من أفاضل الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، فعاتبهم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ كما أنه هجرهم أيضاً.

قوله: (عِتَابِ الْأَحِبَّةِ) عتاب الأحبة هذا معروف عند الأدباء، وإن كانوا يحبونهم مع هذا يعاتبونهم؛ لأن خطأ الحبيب أشد من خطأ غيره.



وَمِنْهَا: تَوْفِيقُ اللَّهِ - سُبْحَانَهُ - لِكَعْبٍ وَصَاحِبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا؛ لَمَّا جَاؤُوا بِهِ مِنَ الصَّدَقِ، وَلَمْ يَخْذُلْهُمْ حَتَّى كَذَبُوا؛ فَصَلَحَتْ عَاجِلَتُهُمْ، وَفَسَدَتْ عَاقِبَتُهُمْ وَالصَّادِقُونَ تَعَبُوا فِي الْعَاجِلَةِ بَعْضُ التَّعَبِ، فَأَعْقَبَتْهُمْ صَلَاحُ الْعَاقِبَةِ، وَعَلَى هَذَا قَامَتِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ<sup>[١]</sup>.

وَفِي نَهْيِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كَلَامِهِمْ خَاصَّةً دَلِيلٌ عَلَى صِدْقِهِمْ وَكَذِبِ الْبَاقِينَ<sup>[٢]</sup>، فَأَرَادَ تَأْدِيبَ الصَّادِقِينَ، وَأَمَّا الْمُنَافِقُونَ فَهَذَا الدَّوَاءُ لَا يَعْمَلُ فِي مَرَضِهِمْ.

وَهَكَذَا يَفْعَلُ الرَّبُّ سُبْحَانَهُ بِعِبَادِهِ فِي عُقُوبَاتِ جَرَائِمِهِمْ، فَمَنْ هَانَ عَلَيْهِ، خَلَّى بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَعَاصِيهِ<sup>[٣]</sup>، فَكُلَّمَا أَحْدَثَ ذَنْبًا أَحْدَثَ لَهُ نِعْمَةً<sup>[٤]</sup>.

[١] فالذين صدقوا، حصل عليهم ضرر، لكن العاقبة حميدة، وأما الذين كذبوا، فحصل عليهم مقصودهم، وهو قبول اعتذارهم، ولكن حصلت لهم العاقبة السيئة، وهي أن الله جَلَّ وَعَلَا فضحهم.

[٢] النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يمنع من كلام غيرهم من المتخلفين، وهم ثمانون رجلاً، لم ينه عن كلام هؤلاء الثمانين، إنما نهى عن كلام هؤلاء الثلاثة؛ لأنهم صادقون، والخطأ منهم أشد من الخطأ من غيرهم.

[٣] الله عَزَّجَلَّ يَمْلِي لِلظَّالِمِ، وَيُتْرَكُ يَعْصِي وَيَفْجُرُ وَيَفْسُقُ، وَأَمَّا الصَّالِحُ، فَإِذَا حَصَلَ مِنْهُ خَطَأٌ، عَجَلَ اللَّهُ لَهُ الْعُقُوبَةَ؛ لِأَجْلِ أَنْ يَطْهَرَهُ، وَلِأَجْلِ أَنْ يَنْبَهَهُ، وَيَتُوبَ إِلَى اللَّهِ عَزَّجَلَّ.

[٤] أي: استدراج؛ كلما أحدث ذنبًا، أحدث الله له نعمة، من باب الاستدراج، أما الصادق والصالح، فإن الله يعجل له العقوبة.

وَقَوْلُهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «حَتَّى تَسَوَّرْتُ حَائِطَ أَبِي قَتَادَةَ» فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى دُخُولِ  
الْإِنْسَانِ دَارَ صَاحِبِهِ وَجَارِهِ، إِذَا عَلِمَ رِضَاهُ بِمَا إِذِنَ<sup>[١]</sup>. وَفِي أَمْرِهِ لَهُمْ بِاعْتِزَالِ  
النِّسَاءِ كَالْبِشَارَةِ بِالْفَرَجِ مِنْ جِهَةِ كَلَامِهِ لَهُمْ، وَمِنْ أَمْرِهِ لَهُمْ بِالْاعْتِزَالِ<sup>[٢]</sup>.  
وَفِي قَوْلِهِ: «الْحَقِّي بِأَهْلِكَ» دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ لَا يَقَعُ بِهِذِهِ اللَّفْظَةِ وَأَمْثَالُهَا  
طَلَّاقٌ، مَا لَمْ يَنْوِهِ<sup>[٣]</sup>.

وَفِي سُجُودِهِ لَمَّا سَمِعَ صَوْتَ الْمُبَشِّرِ دَلِيلٌ أَنَّ تِلْكَ عَادَةُ الصَّحَابَةِ<sup>[٤]</sup>،  
وَهِيَ سُجُودُ الشُّكْرِ عِنْدَ النِّعَمِ الْمُتَجَدِّدَةِ وَالنِّقَمِ الْمُنْدَفِعَةِ<sup>(١)</sup>. وَقَدْ سَجَدَ النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ بَشَّرَهُ جِبْرِيلُ أَنْ مَنْ صَلَّى عَلَيْهِ مَرَّةً، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا<sup>(٢)</sup>،  
وَسَجَدَ حِينَ شَفَعَ لِأُمَّتِهِ، فَشَفَّعَهُ اللَّهُ فِيهِمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ<sup>(٣)</sup><sup>[٥]</sup>.

(١) كما في الحديث الذي أخرجه أحمد (١٠٦/٣٤)، والمروزي في تعظيم قدر الصلاة  
(٢٤٣/١): عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، «أَنَّ شَهِدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ بِشِيرُ يُبَسِّرُهُ بِظَفْرِ جُنْدٍ  
لَهُ عَلَى عَدُوِّهِمْ، وَرَأْسُهُ فِي حِجْرِ عَائِشَةَ فَقَامَ فَفَخَّرَ سَاجِدًا،...».

وكما في الحديث الذي أخرجه أبو داود (٢٧٧٤)، والترمذي (١٥٧٨)، وابن ماجه  
(١٣٩٤): عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ «إِذَا جَاءَهُ أَمْرٌ سُرُورٍ أَوْ  
بُشْرٍ بِهِ خَرَّ سَاجِدًا شَاكِرًا لِلَّهِ».

(٢) كما في الحديث الذي أخرجه أحمد (٢٠١، ٢٠٠/٣)، والمروزي في تعظيم قدر الصلاة  
(٢٤٩/١)، والحاكم في المستدرک (٣٤٤/١، ٧٣٥)، والبيهقي في السنن الكبرى  
(٥١٨/٢): عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنِّي لَقَيْتُ  
جِبْرَائِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَبَشَّرَنِي وَقَالَ: إِنَّ رَبَّكَ يَقُولُ لَكَ: مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ صَلَّيْتُ عَلَيْهِ وَمَنْ سَلَّمَ  
عَلَيْكَ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَسَجَدْتُ لِلَّهِ شُكْرًا».

(٣) كما في حديث الشفاعة الطويل الذي أخرجه البخاري (٤٤٧٦)، ومسلم (١٩٣)، وفيه: =



[١] يقول: «ابْنُ عَمِّي»، إذا علم أنه لا يكره دخوله عليه بدون إذن، فهذا لا بأس.

[٢] النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مع نبيه أن يكلمهم الناس، هو كلمهم بالاعتزال وفي أمور، فدل على أن ولي الأمر يكلم الشخص، ولو كان يعتب عليه.

[٣] لم يَنْوِهِ، الكناية لا بد معها من النية، وأما الصريح، فإنه يقع به الطلاق، نوى أو لم ينو.

[٤] سجود كعب بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لما سمع صوت المبشر دليل على أن هذا فعل الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، وأنهم تلقوه عن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[٥] أي: في يوم القيامة الشفاعة الكبرى، أنه لا يشفع حتى يسجد عند ربه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، ويؤذن له بالشفاعة.



= «... فَيَأْتُونِي فَاسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي، فَيُؤْذَنُ لِي، فَإِذَا أَنَا رَأَيْتُهُ وَقَعْتُ سَاجِدًا، فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ، يَقَالُ: يَا مُحَمَّدُ، ارْفَعْ رَأْسَكَ، قُلْ تُسْمِعُ، سَلْ تُعْطَى، اشفَعْ تُشَفَّعْ، فَأَرْفَعُ رَأْسِي، فَأَحْمَدُ رَبِّي بِتَحْمِيدِ يَعْلَمُنِيهِ رَبِّي، ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُثُ لِي حَدًّا، فَأُخْرِجُهُمْ مِنَ النَّارِ، وَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ، ثُمَّ أَعُودُ فَأَقْعُ سَاجِدًا، فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُنِي، ثُمَّ يَقَالُ: ارْفَعْ يَا مُحَمَّدُ، قُلْ تُسْمِعُ، سَلْ تُعْطَى، اشفَعْ تُشَفَّعْ، فَأَرْفَعُ رَأْسِي، فَأَحْمَدُ رَبِّي بِتَحْمِيدِ يَعْلَمُنِيهِ، ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُثُ لِي حَدًّا، فَأُخْرِجُهُمْ مِنَ النَّارِ وَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ...».

وَسَجَدَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا جَاءَهُ قَتْلُ مُسَيْلِمَةَ<sup>(١)</sup>، وَسَجَدَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ وَجَدَ ذَا الثُّدَيَّةِ<sup>(٢)</sup><sup>[١]</sup>.

وَفِي اسْتِيقَ صَاحِبِ الْفَرَسِ وَالرَّاقِي عَلَى سِلْعٍ دَلِيلٌ عَلَى حِرْصِ الْقَوْمِ عَلَى الْخَيْرِ، وَتَسَابِقِهِمْ فِي مَسَرَّةِ بَعْضِهِمْ بَعْضًا<sup>[٢]</sup>.  
وَمِنْهَا: أَنْ إِعْطَاءَ الْمُبَشِّرِ مِنْ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ، وَجَوَازُ إِعْطَاءِ الْبَشِيرِ جَمِيعَ ثِيَابِهِ<sup>[٣]</sup>، وَاسْتِحْبَابُ تَهْنِئَةٍ مَنْ تَجَدَّدَتْ لَهُ نِعْمَةٌ دِينِيَّةٌ<sup>[٤]</sup>،

[١] لما قتل الخوارج في النهروان، النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أخبر أن في واحد منهم علامة تدل على أن من قتلهم، فإن له الأجر العظيم، فأرسل عليٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ من يبحث في القتل، والرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وصفه بأن له ثدية، مثل ثدية المرأة، فوجدوا الرجل ذا الخويصرة، له ثدي مثل ثدي المرأة، ففرح بذلك أمير المؤمنين، وانطبقت عليه بشارة الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في قتلهم<sup>(٣)</sup>.

(١) كما في الحديث الذي أخرجه الصنعاني في مصنفه (٣/٣٥٨): عَنْ أَبِي عَوْنٍ قَالَ: «سَجَدَ أَبُو بَكْرٍ حِينَ جَاءَهُ فَتَحَ الْيَمَامَةَ».

(٢) كما في الحديث الذي أخرجه الصنعاني في مصنفه (٣/٣٥٧): عَنْ أَبِي مُوسَى الْهَمْدَانِيِّ قَالَ: «كُنْتُ مَعَ عَلِيٍّ يَوْمَ النَّهْرَوَانِ، فَقَالَ: «الْتَمِسُوا ذَا الثُّدَيَّةِ»، فَالْتَمَسُوهُ فَجَعَلُوا لَا يَجِدُونَهُ، فَجَعَلَ يَعْرِقُ جَبِينَ عَلِيٍّ، وَيَقُولُ: «وَاللَّهِ مَا كَذَبْتُ وَلَا كُذِّبْتُ فَالْتَمِسُوهُ» قَالَ: فَوَجَدْنَاهُ فِي سَاقِيَةٍ - أَوْ جَدُولٍ - تَحْتَ قَتْلَى، فَأَتَى بِهِ عَلِيٌّ، فَخَرَّ سَاجِدًا».

(٣) كما في الحديث الذي أخرجه مسلم (١٠٦٦): عَنْ سُؤَيْدِ بْنِ عَقْلَةَ، قَالَ: قَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «إِذَا حَدَّثْتُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا تَنْتَهَوْنَ أَنْ تَقُولُوا لَهُ مَا لَمْ يَقُلْ، وَإِذَا حَدَّثْتُمْ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ فَإِنَّ الْحَرْبَ خَدَعَتْ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «سَيُخْرِجُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ أَحْدَاثُ الْأَسْنَانِ، سُفَهَاءُ الْأَحْلَامِ، يَقُولُونَ مِنْ خَيْرٍ =

[٢] أي الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مِنْهُمْ مَنْ صَعَدَ الْجَبَلَ وَصَوَّتَ بِالْبَشَارَةِ، وَمِنْهُمْ مَنْ ذَهَبَ عَلَى فَرَسٍ، هَذَا دَلِيلٌ عَلَى حُبِّهِمْ لِلْخَيْرِ لِأَخْوَانِهِمْ.

[٣] كما فعل كعب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

[٤] تهنئة من تجددت له نعمة، ولد له مولود، تزوج امرأة، هذا تجدد

نعمة.




---

=قَوْلِ الْبَرِيَّةِ، يَفْرُءُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ، يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ، فَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاقْتُلُوهُمْ، فَإِنَّ فِي قَتْلِهِمْ أَجْرًا، لِمَنْ قَتَلَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

وَالْقِيَامَ إِلَيْهِ، وَمُصَافَحَتِهِ؛ فَهَذِهِ سُنَّةٌ مُسْتَحَبَّةٌ، وَجَائِزٌ فِي النِّعَمِ الدُّنْيَوِيَّةِ  
لِمَنْ تَجَدَّدَتْ لَهُ، وَأَنَّ الْأَوَّلَى أَنْ يُقَالَ: «لِيَهْنِكَ مَا أَعْطَاكَ اللَّهُ»، وَنَحْوُهُ؛ فَإِنَّ فِيهِ  
تَوَلِيَّةَ النِّعْمَةِ رَبِّهَا، وَالِدُعَاءَ لِمَنْ نَالَهَا بِالتَّهْنِي بِهَا.  
وَفِيهِ: أَنَّ خَيْرَ أَيَّامِ الْعَبْدِ عَلَى الْإِطْلَاقِ يَوْمُ تَوْبَتِهِ، وَقَبُولِ اللَّهِ لَهَا<sup>[١]</sup>، وَفِي  
سُرُورِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا لَمْ يَشْفَقْتِهِ عَلَى الْأُمَّةِ<sup>[٢]</sup>.  
وَفِيهِ: اسْتِحْبَابُ الصَّدَقَةِ عِنْدَ التَّوْبَةِ، وَأَنَّ مَنْ نَذَرَ الصَّدَقَةَ مِنْ مَالِهِ كُلِّهِ،  
لَمْ يَلْزَمْهُ إِخْرَاجُ جَمِيعِهِ<sup>[٣]</sup>.

[١] قَالَ الرِّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكَعْبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَبَشِّرْ بِخَيْرِ يَوْمٍ مَرَّ  
عَلَيْكَ». فَخَيْرُ يَوْمٍ هُوَ يَوْمُ التَّوْبَةِ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا.  
[٢] لَمَّا نَزَلَتْ تَوْبَةُ اللَّهِ عَلَى الثَّلَاثَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، وَأَخْبَرَ بِهَا الصَّحَابَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ،  
وَجَلَسَ لِلنَّاسِ، صَارَ وَجْهُهُ يَتَهَلَّلُ كَفَلْقَةِ الْقَمَرِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَدَلَّ هَذَا عَلَى  
أَنَّ السُّرُورَ بِالْخَيْرِ لِإِخْوَانِكَ مِنْ صِفَاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ تَحِبُّ لَهُمُ الْخَيْرَ.  
وَفِي الْحَدِيثِ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا  
يُحِبُّ لِنَفْسِهِ»<sup>(١)</sup>.

[٣] هَذَا كُلُّهُ حَصَلَ مِنْ كَعْبٍ؛ أَنَّ كَعْبًا تَصَدَّقَ عِنْدَ الْبَشَارَةِ بِثَوْبِيهِ،  
وَلَمَّا أَخْبَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَوْبَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ، قَالَ: «إِنَّ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أَنْخَلَعَ مِنْ  
مَالِي صَدَقَةً إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»<sup>(٢)</sup>.

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (١٣)، مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) حَدِيثُ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَبَقَ تَحْرِيجُهُ (ص ٤٨٣).

النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أقره على ذلك، لكن أمره أن يمسك شيئاً من ماله؛  
لأجل حاجته إليه، فلا يتصدق الإنسان بجميع ماله ويبقى بدون مال، بل  
يبقى له شيئاً من المال يكفيه.



وَفِيهِ: عِظْمُ مِقْدَارِ الصَّدَقِ، وَتَعْلِيْقُ سَعَادَةِ الدَّارَيْنِ بِهِ<sup>[١]</sup>، وَقَدْ قَسَمَ  
 اللَّهُ -سُبْحَانَهُ- الْخَلْقَ إِلَى قِسْمَيْنِ: سُعْدَاءَ، وَهُمْ أَهْلُ الصَّدَقِ وَالتَّصَدِيقِ،  
 وَأَشْقِيَاءَ، وَهُمْ أَهْلُ الْكَذِبِ وَالتَّكْذِيبِ، وَهُوَ تَقْسِيمٌ حَاصِرٌ مُطَرِّدٌ مُنْعَكِسٌ.  
 وَقَوْلُهُ -سُبْحَانَهُ-: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ  
 وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ  
 يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾  
 [التوبة: ١١٧].

هَذَا مِنْ أَعْظَمِ مَا يُعْرِفُ قَدْرَ التَّوْبَةِ، وَأَمَّا غَايَةُ كَمَالِ الْمُؤْمِنِ، فَإِنَّ اللَّهَ  
 -سُبْحَانَهُ- أَعْطَاهُمْ هَذَا الْكَمَالَ بَعْدَ آخِرِ الْغَزَوَاتِ، وَلَا يَعْرِفُ هَذَا حَقَّ  
 مَعْرِفَتِهِ إِلَّا مَنْ عَرَفَ اللَّهَ، وَعَرَفَ حَقُّوقَهُ<sup>[٢]</sup>.

[١] لما حصل لهؤلاء الثلاثة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ من الكرامة بسبب الصدق، وأنهم  
 لم يكذبوا مثلاً كذب المنافقون.

[٢] هذه الغزوة هي آخر الغزوات، قال -تعالى-: ﴿فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ  
 إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَعِذْهُمْ بِالْحُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ  
 عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَلِيفِينَ﴾ [التوبة: ٨٣].

قوله تعالى: ﴿لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا﴾؛ أي: انتهت الغزوات، فاتهم الخير.  
 هذه الغزوة أكرم الله عَزَّوَجَلَّ بها الصادقين، وأهان بها المنافقين.

فُسُبْحَانَ مَنْ لَا يَسْعُ الْعِبَادَ غَيْرَ عَفْوِهِ وَمَغْفِرَتِهِ، وَكَرَّرَ عَلَيْهِمْ تَوْبَتَهُ  
مَرَّتَيْنِ، فَتَابَ عَلَيْهِمْ<sup>[١]</sup>؛ أَوَّلًا: بِالتَّوْفِيقِ لَهَا، وَثَانِيًا: بِقَبُولِهَا؛ فَالْخِيَرَاتُ كُلُّهَا  
مِنْهُ وَبِهِ وَلَهُ.

[١] قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ

الرَّحِيمُ﴾ [التوبة: ١١٨].

لأن الله جَلَّ وَعَلَا قَالَ: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ  
وَالْأَنْصَارِ﴾ [التوبة: ١١٧]. إِلَى أَنْ قَالَ: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا﴾  
[التوبة: ١١٨].

ثم أخبر سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنَّهُ مَرَّةً ثَانِيَةً تَابَ عَلَيْهِمْ، تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا.  
قَوْلُهُ: (فَتَابَ عَلَيْهِمْ)؛ أَي: الثَّلَاثَةَ.



## فَصْلٌ فِي حَجَّةِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

سَنَةَ تِسْعَ بَعْدَ مَقْدَمِهِ مِنْ تَبُوكَ<sup>[١]</sup>،

[١] بعدما رجع النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من غزوة تبوك في آخر شهر رمضان، فأقام شهر شوال وذو القعدة، ثم دخل شهر ذي الحجة.

وكان الله عَزَّجَلَّ قد فرض الحج بقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ﴾ أَلْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴿[آل عمران: ٩٧].

والنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جعل الحج من أركان الإسلام الخمسة، وهو آخر الأركان، والحج يكون على الفور لمن استطاع، يجب عليه الفورية، لا يتأخر. فكان الواقع أن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يحج في هذه السنة - السنة التاسعة-، ولكن منعه من ذلك وجود المشركين في مكة، وهم يطوفون بالبيت، ويطوفون وهم عراة<sup>(١)</sup>، إذا لم يجدوا ثيابًا يجرمون بها غير ثيابهم التي كانت عليهم، أو أنهم لم يجدوا من يعيرهم من أهل مكة ملابس إحرام؛ لأنهم يقولون: لا نطوف في ثياب عصينا الله فيها، فيلقونها عنهم، يقول لهم

(١) أخرجه البخاري (٤٦٥٥)، ومسلم (١٣٤٧) عن أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «بَعَثَنِي أَبُو بَكْرٍ فِي تِلْكَ الْحَجَّةِ فِي مُؤَذِّنِينَ بَعَثَهُمْ يَوْمَ النَّخْرِ يُؤَذِّنُونَ بِمَنًى، أَنْ لَا يَحْجَّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ وَلَا يَطُوفَ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ، قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ: ثُمَّ أُرْدِفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، وَأَمَرَهُ أَنْ يُؤَذِّنَ بِبِرَاءَةٍ، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: فَأَذَّنَ مَعَنَا عَلِيٌّ يَوْمَ النَّخْرِ فِي أَهْلِ مَنًى بِبِرَاءَةٍ، وَأَنْ لَا يَحْجَّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ، وَلَا يَطُوفَ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ».



الشیطان: لا نحرم بثیاب عصینا الله فیها. فإذا لم یجدوا ثیاباً غیرها، ولم یجدوا من یرعهم من أهل مكة، فإنهم یطوفون بالبيت عراة، لیس علیهم شیء، ویقولون: إن الله أمرنا بهذا، وهو إنما أمر الشیطان، ولیس من أمر الله.

قال تعالى: ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَنْتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ٢٨]، إلى قوله تعالى: ﴿يَبْنَیْ ءَادَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ [الأعراف: ٣١].

قوله تعالى: ﴿فَعَلُوا فَحِشَةً﴾؛ أي: أن كشف العورة فحشاء. وقوله تعالى: ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ﴾؛ أي: ستر العورة، فالمراد بالزينة هنا ستر العورة.

وقوله تعالى: ﴿عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾؛ أي: عند كل صلاة، والطواف بالبيت صلاة؛ كما فی الحديث<sup>(١)</sup>.

فالذي منع النبي ﷺ من فورية الحج بعد نزوله هذان الأمران:

أولاً: وجود المشركين إلى جانب المسلمين في مكة.

ثانياً: وجود العراة في المطاف.

(١) أخرجه الترمذي (٩٦٠)، والنسائي (٣٩٣٠)، والدارمي (١٨٨٩)، والطبراني في الكبير (٣٤/١١)، والبيهقي في الكبرى (١٣٨/٥)، وفي معرفة السنن والآثار (٢٣١/٧)، والحاكم (٦٣٠/١)، وابن حبان (١٤٣/٩)، وابن خزيمة (٢٢٢/٤)، وأبو يعلى (٤٦٧/٤) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الطَّوَّافُ حَوْلَ الْبَيْتِ مِثْلُ الصَّلَاةِ، إِلَّا أَنْتُمْ تَتَكَلَّمُونَ فِيهِ، فَمَنْ تَكَلَّمَ فِيهِ فَلَا يَتَكَلَّمَنَّ إِلَّا بِخَيْرٍ».

ف عند ذلك تأخر النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هذه السنة عن أداء الحج، حتى يخلوا البيت من هاتين العلتين، فأرسل أبا بكر الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يحج بالناس، يقيم الحج للناس؛ نيابةً عن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ثم أرسل علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يعلن للناس يوم الحج الأكبر - الذي هو يوم النحر - : «أَنْ لَا يَحُجَّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ، وَلَا يَطُوفَ بِالنَّبَيْتِ عُرْيَانٌ».

فأعلن علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ذلك في الموعد الذي أمر الله جَلَّ وَعَلَا بِهِ، قال تعالى: ﴿وَأَذِّنْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ﴾ [التوبة: ٣]، إلى آخر الآيات.

فأعلن رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ البراءة من المشركين، وأن لا يحج بعد هذا العام مشرك، وأن لا يطوف بالبيت عريان بعد هذا العام.

فأقام أبو بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الحج بالناس، ونادى علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بآية البراءة في الوقت المحدد، عند ذلك خلا البيت من هاتين الآفتين، فحج رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في السنة العاشرة حجة الوداع.

قوله: (سَنَةً تَسْعَ بَعْدَ مَقْدَمِهِ مِنْ تَبُوكَ)؛ بعد مقدم النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من تبوك<sup>(١)</sup>.



(١) انظر: دلائل النبوة للبيهقي (٢٩٣/٥)، والسيرة النبوية لابن كثير (٦٨/٤)، وتاريخ الإسلام (٦٦٤/٢)، والبداية والنهاية (٢٢٣/٧).

خَرَجَ بِثَلَاثِمِائَةِ رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، فَنَزَلَتْ بَرَاءَةٌ فِي نَقْضِ مَا كَانَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ الْمُشْرِكِينَ مِنَ الْعَهْدِ، فَخَرَجَ عَلِيٌّ عَلَى نَاقَةٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَحِقَ أَبَا بَكْرٍ، فَلَمَّا رَأَاهُ، قَالَ: «أَمِيرٌ أَوْ مَأْمُورٌ؟»<sup>(١)(١)</sup> قَالَ: بَلْ مَأْمُورٌ؛ بَعَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَأَ بَرَاءَةً عَلَى النَّاسِ<sup>[٢]</sup>، وَأَنْبَذَ إِلَى كُلِّ ذِي عَهْدٍ عَهْدَهُ»<sup>[٣]</sup>.

[١] أي: أبو بكر لما رأى عليًّا رضي الله عنه لما لحق به، علم أن هذا أمر قد حدث، فقال: «أَمِيرٌ؟» أي: هل الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَكَ على الحج؟ «أَوْ مَأْمُورٌ؟» أي: س لأبي بكر رضي الله عنه، وعلي رضي الله عنه له مهمة أخرى غير إِمارة الحج. فقال: «بَلْ مَأْمُورٌ؟» أي: ليس لي إِمارة في الحج؛ لأنها لأبي بكر رضي الله عنه، فهذا من باب التفاهم من أبي بكر رضي الله عنه.

[٢] لما أنزل الله تعالى عليه قوله: ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾<sup>(١)</sup> فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَلِمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُحْزِي الْكَافِرِينَ<sup>(٢)</sup> وَأَذِنُ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ<sup>[التوبة: ١-٣]</sup>، إلى آخر الآيات.

[٣] أي: بعث عليًّا رضي الله عنه بمهمتين:

الأولى: إعلان البراءة من المشركين.

(١) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (٥/ ٢٩٥)، والسيرة النبوية لابن كثير (٤/ ٦٩)، وتاريخ الإسلام (٢/ ٦٦٤)، والبداية والنهاية (٧/ ٢٢٤).

والثانية: نبد العهود التي بين المشركين وبين رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

فمن كان له عهد، فينتهي بانتهاء مدته، ومن لم يكن له عهد، فالله أعطاه فسحة أربعة أشهر في قوله تعالى: ﴿فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾ [التوبة: ٢]، وبعدها يكون الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بريئاً منهم، هذا إعلان الجهاد في سبيل الله.



قَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «بُعِثْتُ بِأَرْبَعٍ: لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا نَفْسٌ مُؤْمِنَةٌ»<sup>[١]</sup>، وَلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ»<sup>[٢]</sup>، وَلَا يَجْتَمِعُ مُسْلِمٌ وَكَافِرٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بَعْدَ عَامِهِ هَذَا»<sup>[٣]</sup>، وَمَنْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَهْدٌ، فَعَهْدُهُ إِلَى مُدَّتِهِ»<sup>[٤]</sup><sup>(١)</sup>.

[١] لأن الجنة حرام على المشركين؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ﴾ [المائدة: ٧٢]، إنما الذين يدخلون الجنة هم المؤمنون، أتباع الرسل -عليهم الصلاة والسلام-، فالجنة لا يدخلها إلا مؤمن.

[٢] كما هي عادة المشركين.

[٣] لا يحج بعد هذا العام مشرك، يختلط مع المسلمين.

[٤] هذه هي المهمة الثالثة، من كان بينه وبين الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عهد من المشركين، الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يفني له إلى مدته، ولا يعطى العهد مرة ثانية.

والرابعة: من لم يكن له عهد، له مدة إمهال أربعة أشهر؛ لقوله تعالى: ﴿فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾ [التوبة: ٢].



(١) أخرجه الترمذي (٨٧١)، والدارمي (١٤٧٠)، وأحمد (١٨٣/١)، والحميدي في مسنده (١٧٧/١)، وانظر: دلائل النبوة للبيهقي (٢٩٥/٥)، والسيرة النبوية لابن كثير (٦٩/٤)، وتاريخ الإسلام (٦٦٤/٢)، والبداية والنهاية (٢٢٤/٧).

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ: (وَلَمَّا افْتَتَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ، وَفَرَّغَ مِنْ تَبُوكَ، وَأَسْلَمْتَ ثَقِيفُ، ضَرَبَتْ إِلَيْهِ وَفُودُ الْعَرَبِ مِنْ كُلِّ وَجْهِ) <sup>(١)</sup> [١].

فَذَكَرَ وَفَدَ بَنِي تَيْمٍ، وَوَفَدَ طِيٍّ، وَوَفَدَ بَنِي عَامِرٍ، وَوَفَدَ عَبْدِ الْقَيْسِ، وَوَفَدَ بَنِي حَنِيفَةَ، وَوَفَدَ كِنْدَةَ، وَوَفَدَ الْأَشْعَرِيِّينَ، وَوَفَدَ الْأَزْدَ، وَوَفَدَ أَهْلَ نَجْرَانَ، وَوَفَدَ هَمْدَانَ، وَوَفَدَ نَصَارَى نَجْرَانَ وَغَيْرَهُمْ، ثُمَّ ذَكَرَ هَدْيَهُ فِي مَكَاتِبَاتِهِ إِلَى الْمُلُوكِ <sup>[٢]</sup>.

[١] هذا كما سبق؛ أنه لما فتح الله عَزَّوَجَلَّ لرسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ، وانتزعها من المشركين، عند ذلك دخل الناس في دين الله أفواجا، وزال سلطان الكفار عن مَكَّةَ، فدخل الناس في دين الله أفواجا؛ كما قال جَلَّوَعَلَا: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۖ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا﴾ [النصر: ١-٣].

قوله تعالى: ﴿وَالْفَتْحُ﴾؛ أي: فتح مَكَّةَ. فأسلم الناس، أغلب الناس أسلموا؛ لأن المانع زال، الذي كان يهددهم ويمنعهم من الإسلام زال، وهو سلطان المشركين.

وجاءت الوفود إلى رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تباعه على الإسلام، ويسمى هذا العام عام الوفود، وكتب صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلى الملوك الكفار يدعوهم إلى الإسلام. [٢] ثم ذكر ابن إسحاق هدي النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في مكاتباته إلى الملوك؛ كما كتب للمقوقس ملك مصر، كتب لهرقل عظيم الروم.

(١) انظر: سيرة ابن هشام (٢/ ٥٥٩)، والروض الأنف (٧/ ٤٤٣)، وتاريخ الإسلام (٢/ ٦٧٥)، والبداية والنهاية (٧/ ٢٣٢).

ثُمَّ ذَكَرَ هَدِيَّهِ فِي الطَّبِّ<sup>[١]</sup>، ثُمَّ ذَكَرَ هَدِيَّهِ فِي الْعِلَاجِ بِالْأَدْوِيَةِ الرُّوحَانِيَّةِ؛  
الْمُفْرَدَةِ وَالْمُرَكَّبَةِ مِنْهَا<sup>[٢]</sup>.

[١] ثم ذكر ابن إسحاق هدي النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالطب.

انتهت المغازي، وانتهى ذكر الوفود، انتقل إلى هديه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في  
الطب والعلاج، وهذا له مكان خاص في زاد المعاد، استغرق مجلداً كاملاً،  
اسمه «الطب النبوي»، وبعضهم يفرد به كتاب مستقل، وإلا فهو في الأصل  
من زاد المعاد<sup>(١)</sup>.

[٢] قوله: (الرُّوحَانِيَّة)؛ المراد بها: العلاج بالأدوية والأذكار والرقية.

وأما الأدوية المادية، فهي تكون بالنباتات وبأنواع الأدوية الحسية،  
المركبة والمفردة؛ لأن الأدوية تصنع من المواد؛ من الأشجار ومن المواد، منها  
ما يكون مختلطاً، ومنها ما يكون خالصاً... إلى آخره.

الأدوية على قسمين: روحانية، ومادية حسية، العقاقير والأدوية  
والمركبات؛ لأن الله جَلَّ وَعَلَا من فضله وإحسانه على عباده، قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا  
أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ دَاءٍ إِلَّا وَأَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً، عَلِمَهُ مَنْ عَلِمَهُ، وَجَهِلَهُ مَنْ جَهِلَهُ»<sup>(٢)</sup>.

وإذا وافق الدواء الداء، برئ - بإذن الله -.

(١) انظر: زاد المعاد الجزء الرابع.

(٢) أخرجه البخاري (٥٦٧٨)، ومسلم (٢٢٠٤) من حديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

فَاللَّهُ جَلَّ وَعَلَا أَنْزَلَ الْأَدْوِيَةَ الْحَسِيَّةَ وَالْمَعْنَوِيَّةَ؛ رَحْمَةً بِالْعِبَادِ، وَلَمْ يَتْرَكْهُمْ لَتَفْتِكَ بِهِمُ الْأَمْرَاضَ، وَالْعِلَاجَ مَطْلُوبَ، وَالتَّدَاوِيَّ مَطْلُوبَ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ الدَّاءَ وَالِدَّاءَ وَجَعَلَ لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءً فَتَدَاوَوْا وَلَا تَدَاوَوْا بِحَرَامٍ»<sup>(١)</sup>.



(١) أخرجه أبو داود (٣٨٧٤)، والبيهقي في الكبرى (٥/١٠)، والطبراني في الكبير (٢٤/٢٥٤) من حديث أم الدرداء رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.



وَمِنْ الْأَدْوِيَةِ الطَّبِيعِيَّةِ، فَقَالَ: رَوَى مُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرْفُوعًا: «الْعَيْنُ حَقٌّ، وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ سَابَقَ الْقَدَرَ، لَسَبَقَتْهُ الْعَيْنُ» (١) [١].

وَفِي صَحِيحِهِ -أَيْضًا- عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَّصَ فِي الرُّقِيَّةِ: مِنَ الْعَيْنِ، وَالْحُمَةِ، وَالنَّمْلَةِ» (٢) [٢].

[١] من الأمراض: العين؛ الإصابة بالعين، هذا مرض يصيب الناس بإذن الله عَزَّوَجَلَّ، وهذا حق، الإصابة بالعين حق، ولها علاج -يأتي ذكره-، فالذي يكذب بالعين هذا مكذب للأحاديث الصحيحة. ولكن ليس كل شيء عينا؛ لأن الناس عندهم الآن كل شيء عين، يبالغون في الإصابة بالعين، فهم بين مُفَرِّطٍ ومُفْرِطٍ؛ من ينكر الإصابة بالعين نهائيا، ومن يبالغ فيها، وكل شيء عنده عين.

[٢] النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رخص بالرقية. والرقية: هي تعويذة من القرآن أو من السنة وقراءة القرآن على المصاب، هذه الرقية الشرعية، وليست الرقية الشركية، هذه حق. قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا رُقِيَّةَ إِلَّا مِنْ عَيْنٍ، أَوْ حُمَةٍ» (٣)؛ أي: أن الرقية علاج العين وعلاج الحمة، وهي السم الذي يصيب الإنسان من اللدغ؛ لدغ الثعابين أو العقارب، هذه الحمة.

(١) أخرجه مسلم (٢١٨٨) من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٢) أخرجه مسلم (٢١٩٦) من حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) أخرجه البخاري [(٥، ٥٧، ٥٧٥٢ مطوّلًا)، و (٣٤١٠، ٦٤٧٢، ٦٥٤١ مختصراً)]، ومسلم (٢٢٠).

ومعنى قوله: «لَا رُقِيَّةَ» أي: لا رقية أنفع، وليس معناها أنه لا يوجد رقية من غير هذين المرضين، يوجد رقية من الأمراض؛ لكن من هذين المرضين أنفع شيء تعالج بالرقية.

قوله: «إِلَّا مِنْ عَيْنٍ، أَوْ حُمَةٍ» العين معروفة، الإصابة بالعين، والحمّة هي السموم التي تكون من أثر لدغ الهوام.



وَرَوَى مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حُنَيْفٍ<sup>[١]</sup> قَالَ: «رَأَى عَامِرُ بْنُ رَبِيعَةَ سَهْلًا يَغْتَسِلُ، فَقَالَ: وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ وَلَا جِلْدَ مُحَبَّاتٍ، فَلَبِطَ سَهْلٌ، فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامِرًا، فَتَغَيَّظَ عَلَيْهِ، وَقَالَ: عَلَامَ يَقْتُلُ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ إِلَّا بَرَكْتَ؟<sup>[٢]</sup> اغْتَسِلْ لَهُ<sup>[٣]</sup>. فَغَسَلَ لَهُ عَامِرٌ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ وَمِزْقَيْهِ وَرُكْبَتَيْهِ وَأَطْرَافَ رِجْلَيْهِ وَدَاخِلَةَ إِزَارِهِ فِي قَدَحٍ، ثُمَّ صَبَّ عَلَيْهِ، فَرَأَحَ سَهْلٌ مَعَ النَّاسِ»<sup>(١)[٤]</sup>.

[١] سهل بن حنيف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَصَابَتْهُ الْعَيْنُ وَهُوَ مَعَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، نَظَرَ إِلَيْهِ بَعْضُ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، وَهُوَ عَامِرُ بْنُ رَبِيعَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، نَظَرَ إِلَيْهِ وَهُوَ يَسْبَحُ فِي الْغَدِيرِ، فَقَالَ: «وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ وَلَا جِلْدَ مُحَبَّاتٍ، فَلَبِطَ سَهْلٌ بْنُ حُنَيْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ»، لَبِطَ فِي الْمَاءِ، وَأَصَابَتْهُ الْعَيْنُ، فَغَضِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا عَلِمَ بِذَلِكَ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «عَلَامَ يَقْتُلُ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ، إِلَّا بَرَكْتَ؟ اغْتَسِلْ لَهُ».

ثم أمر صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ العائن بأن يغسل بعض بدنه وبعض ثيابه، ثم تصب على المصاب، فيبرأ - بإذن الله -، ففعل ذلك، فصبوه على سهل بن

(١) أخرجه مالك في الموطأ (١١٧/٢) برقم (١٩٧٣)، وأحمد (٣٥٦/٢٥)، وابن ماجه (٣٥٠٩)، والنسائي في الكبرى (٧٥٧٠، ٧٥٧٢)، والطبراني في الكبير (٧٩/٦)، ٨٠، ٨١، ٨٢)، وعبد الرزاق (١٩٧٦٦)، والبيهقي في السنن الكبرى (١٠٢/٧)، وفي الشعب (٥١٦/١٣)، وابن أبي شيبة (٥٠/٥)، وابن حبان (٤٧٢٠/١٣)، والحاكم (٤٦٤/٣)، والبغوي في شرح السنة (١٦٤/١٢).

حنيف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فبرئ من ذلك. هذا يسمى الاستغسال، وهذا نوع من أنواع علاج العين، ومنه الرقية بالأذكار.

[٢] قوله: «أَلَا بَرَكْتَ؟»؛ أي: أن العين ليست بهوى الإنسان يمنعها، ولكن إذا أحس، فعليه أن يدعو بالبركة: بارك الله فيك، وبارك الله لك وعليك، وما أشبه ذلك، ويقول: ما شاء الله لا قوة إلا بالله، فيدعو بالدعاء، وتندفع العين - بإذن الله.

فقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَلَا بَرَكْتَ»؛ أي: دعوت له بالبركة.

[٣] أي: فأمره بأمرين:

أولاً: التبريك في أخيك.

والأمر الثاني: الاستغسال.

[٤] قوله: «ثُمَّ صُبَّ عَلَيْهِ»؛ أي: على سهل رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وقوله: «فَرَّاحَ سَهْلٍ مَعَ النَّاسِ»؛ أي: برئ بهذا العلاج.



وَرَوَى عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ ابْنِ طَاوُوسٍ عَنْ أَبِيهِ مَرْفُوعًا:  
«الْعَيْنُ حَقٌّ، وَإِذَا اسْتُغْسِلَ أَحَدُكُمْ، فَلْيَغْتَسِلْ»<sup>(١)</sup><sup>[١]</sup>، وَوَصَلَهُ صَحِيحٌ<sup>[٢]</sup>.

قَالَ التِّرْمِذِيُّ<sup>(٢)</sup>: يُؤْمَرُ الرَّجُلُ الْعَائِنُ بِقَدَحٍ، فَيَدْخُلُ كَفَّهُ فِيهِ،  
فَيَتَمَضَّمُ، ثُمَّ يَمُجُّهُ فِي الْقَدَحِ، وَيَغْسِلُ وَجْهَهُ فِي الْقَدَحِ، ثُمَّ يَغْسِلُ يَدَهُ  
الْيُسْرَى، فَيَصُبُّ عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُمْنَى فِي الْقَدَحِ، ثُمَّ يَدْخُلُ يَدَهُ الْيُمْنَى، فَيَصُبُّ  
عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُسْرَى، ثُمَّ يَغْسِلُ دَاخِلَةَ إِزَارِهِ<sup>[٣]</sup>. وَلَا يُوضَعُ الْقَدَحُ فِي الْأَرْضِ،  
ثُمَّ يُصَبُّ عَلَى رَأْسِ الْمُصَابِ مِنْ خَلْفِهِ صَبًّا وَاحِدَةً.

[١] قوله: «الْعَيْنُ حَقٌّ»؛ أي: لا يكذب بها مؤمن؛ لأنها من آيات الله  
عَزَّوَجَلَّ، ومن الأمور التي قدرها جَلَّوَعَلَا على عباده، فهي حق، لا يكذب بها.  
قوله: «وَإِذَا اسْتُغْسِلَ أَحَدُكُمْ»؛ أي: إذا استُغْسِلَ العائن، طلب منه  
أن يغتسل لأخيه، فليغتسل، ولا يمتنع من ذلك، فيعالج بأمرين: التبريك  
والاستغسال.

[٢] أي: أصل الحديث ورد مرسلًا، ووصل -أيضًا- إلى الرسول  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بسند صحيح.

(١) جزء من حديث أخرجه مسلم (٢١٨٨)، وأخرجه عبد الرزاق في مصنفه (٢١٨٨)،  
والترمذي (٢٠٦٢)، والبزار (١٤٦/١١)، والطحاوي في شرح مشكل الآثار  
(٧/٣٣٢)، وابن حبان (٤٧٣/١٣)، والبيهقي في الكبرى (٥٩١/٩)، وفي الصغير  
(٧٥/٤).

(٢) في الأصل ذكره ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ عن الزهري رَحِمَهُ اللَّهُ (١٥١/٤)، وذكره كذلك البيهقي  
في السنن الكبرى (٥٩١/٩)، والبغوي في شرح السنة (١٦٥/١٢).

قوله: (ابْن طَاوُوسٍ)؛ عن طاووس، وطاووس بن كيسان هذا تابعي.  
 وقوله: (وَوَصَلُهُ صَحِيحٌ)؛ أي: وصل الحديث، أي: روى موصولاً  
 إلى النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وهو صحيح.  
 وهذا الحديث قد ورد من طريقين: طريق مرسل وطريق موصول،  
 وكلاهما صحيح.

[٣] هذه كيفية الاستغسال.

قوله: (الترمذِيُّ) الترمذي الإمام الجليل المحدث يصف الاستغسال  
 ما معناه، يشرح الاستغسال.

وقوله: (بِقَدَحٍ)؛ أي: قدح فيه ماء، فدخل كفه في الماء.

وقوله: (يَمُجُّهُ فِي الْقَدَحِ)؛ أي: في الماء الذي في القدح.



وَالْعَيْنُ عَيْنَانِ<sup>[١]</sup>: عَيْنُ إِنْسِيَّةٍ، وَعَيْنُ جِنِّيَّةٍ<sup>[٢]</sup>.  
 وَقَدْ صَحَّ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «أَنَّه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى فِي بَيْتِهَا جَارِيَةً فِي  
 وَجْهِهَا سَفْعَةً، فَقَالَ: «اسْتَرْقُوا لَهَا، فَإِنَّ بِهَا النَّظْرَةَ»<sup>(١)[٣]</sup>.  
 قَالَ الْبَغَوِيُّ: سَفْعَةٌ، أَيُّ: نَظْرَةٌ مِنَ الْجِنِّ، يَقُولُ: بِهَا عَيْنٌ أَصَابَتْهَا مِنْ  
 نَظَرِ الْجِنِّ<sup>[٤]</sup>، أَنْفَذَ مِنْ أَسِنَّةِ الرَّمَاحِ<sup>(٢)[٥]</sup>.

[١] انتهى من بيان علاج العين؛ أنه بالرقية وبالاستغسال، وشرح لكم  
 الإمام الترمذي كيفية الاستغسال.

[٢] العين عينان: عين من الإنس، وعين من الجن، فالجن يصيبون  
 -أيضاً- بالعين، ولذلك يقول العوام: إن هناك عيناً أرضية؛ أي: ليست  
 إنسية، له أصل.

[٣] قوله: «سَفْعَةٌ»؛ أي: إصابة في وجهها مخالفة للون الوجه.  
 فالنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أمر أن يسترقى لها؛ لأنها من العين، قد أصابتها  
 عين.

وقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «النَّظْرَةُ»؛ أي: الإصابة بالعين.

[٤] هذا دليل على أن الجن يصيبون بأعينهم أيضاً.

[٥] أي: أشد، عين الجنى أشد من عين الإنسي.

(١) أخرجه البخاري (٥٧٣٩)، ومسلم (٢١٩٧).

(٢) انظر: شرح السنة للبغوي (١٢/١٦٣).

وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَوَّذُ مِنَ الْجَانِّ، وَمِنْ عَيْنِ الْإِنْسَانِ<sup>[١]</sup>، فَأَبْطَلَتْ طَائِفَةٌ مِمَّنْ قَلَّ نَصِييُهُمْ مِنَ السَّمْعِ وَالْعَقْلِ أَمْرَ الْعَيْنِ<sup>[٢]</sup>، وَعُقْلَاءُ الْأُمَمِ عَلَى اخْتِلَافٍ مِلَلِهِمْ لَا تَدْفَعُ أَمْرَ الْعَيْنِ، وَإِنْ اخْتَلَفُوا فِي سَبَبِهِ<sup>[٣]</sup>.

وَلَا رَيْبَ أَنَّ اللَّهَ -سُبْحَانَهُ- خَلَقَ فِي الْأَجْسَامِ وَالْأَرْوَاحِ قُوَى وَطَبَائِعَ مُخْتَلِفَةً<sup>[٤]</sup>، وَجَعَلَ فِي كَثِيرٍ مِنْهَا خَوَاصَّ وَكَيْفِيَّاتٍ مُؤَثَّرَةً، وَلَا يُمَكِّنُ لِعَاقِلٍ إِنْكَارَ تَأْثِيرِ الْأَرْوَاحِ فِي الْأَجْسَامِ، فَإِنَّهُ أَمْرٌ مُشَاهَدٌ.

[١] دل على أن الجن -أيضا- فيهم عائنون، يستعيذ منهم الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مثل الإنس.

[٢] هناك من ينكر العين: الجهلة وبعض الأطباء الذين يحسبون أنه لا يوجد إلا علم الطب، ويقولون: هذه خرافات، وليست بأصل. ينكرون العين، وينكرون السحر، ينكرون هذه الأشياء التي لا يعرفونها.

قوله: (السَّمْعُ)؛ أي: من الشرع، من أدلة الشرع.

وقوله: (وَالْعَقْلُ)؛ أي: من أدلة العقل.

[٣] عقلاء الأمم لم يختلفوا في الإصابة بالعين، وإنما ينكرها غير العقلاء، وهؤلاء ليس عندهم عقل، وليس عندهم شرع؛ لذلك ينكرون ما لا يعرفون.

(١) أخرجه الترمذي (٢٠٥٨)، والنسائي (٧٨٠٤)، وابن ماجه (٣٥١١)، والبخاري في شرح السنة (٤/٤٧٩)، والبيهقي في الشعب (٤/١٥٨) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَوَّذُ مِنَ الْجَانِّ، وَعَيْنِ الْإِنْسَانِ، حَتَّى نَزَلَتِ الْمُعَوَّذَاتَانِ، فَلَمَّا نَزَلَتَا، أَخَذَ يَمِينَهُمَا، وَتَرَكَ مَا سِوَاهُمَا».



[٤] الله عَزَّوَجَلَّ خلق في أعين بعض الناس، نظر بعض الناس وقلبه، ووضع فيه شيئاً من الشرّة؛ مثل ما خلق في الدواب وفي الثعابين وفي العقارب هذه السموم.

وكذلك وضع في أنفس بعض الأدميين وبعض الجن هذا النوع من السم، ليس السم الحسي، وإنما هو سم نظري، بحيث إذا نظر إلى الشيء أو فكر فيه، أصاب هذا الشيء، فنظره مسموم.



وَلَيْسَتْ الْعَيْنُ هِيَ الْفَاعِلَةُ، وَإِنَّمَا التَّأْثِيرُ لِلرُّوحِ، وَلِشِدَّةِ ارْتِبَاطِهَا بِالْعَيْنِ  
نُسِبَ الْفِعْلُ إِلَيْهَا<sup>[١]</sup>، وَرُوحُ الْحَاسِدِ مُؤْذِيَةٌ لِلْمَحْسُودِ أَذَى بَيِّنًا.  
وَلِهَذَا أَمَرَ اللَّهُ رَسُولَهُ أَنْ يَسْتَعِيزَ بِهِ مِنْ شَرِّهِ<sup>[٢]</sup>.

وَأَشْبَهُ الْأَشْيَاءِ هَذَا الْأَفْعَى<sup>[٣]</sup>، فَإِنَّ السَّمَّ كَامِنٌ بِالْقُوَّةِ فِيهَا، فَإِذَا قَابَلَتْ  
عَدُوَّهَا، انْبَعَثَتْ مِنْهَا قُوَّةٌ غَضَبِيَّةٌ، فَمِنْهَا مَا يُؤَثِّرُ فِي إِسْقَاطِ الْحَيَيْنِ، وَمِنْهَا  
مَا يُؤَثِّرُ فِي طَمَسِ الْبَصَرِ؛ كَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَبْتَرِ وَذِي الطُّفَيْتَيْنِ مِنَ  
الْحَيَاتِ: «إِنَّهُمَا يَلْتَمِسَانِ الْبَصَرَ، وَيُسْقِطَانِ الْحَبَلَ»<sup>(١)[٤]</sup>.

[١] أي: ليست العين بمجرد النظر فقط، بل هي في القلب وفي النفس،  
والعين إنما هي أداة لما في القلب وما في النفس من هذه الشرّة، التي جعلها  
الله فيها.

لأن بعض الأكفة يكون عائناً، وهو ليس له بصر، يصيب، فدل على أن  
هذا الشيء ليس في العين فقط.

[٢] أي: من شر الحاسد؛ كما في قوله تعالى: ﴿وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا  
حَسَدَ﴾ [الفلق: ٥]. في آخر سورة الفلق. والحاسد هو العائن.

[٣] الله جَلَّ وَعَلَا خلق في الأفاعي هذا السم، بل بعض الأفاعي يقول ابن  
القيم تصيب بنظرها، إذا نظرت إلى الشيء، أصيب، فالنظر مسموم أيضاً.

[٤] قوله: «وَذِي الطُّفَيْتَيْنِ»؛ أي: نوع من الحيات.

وقوله: «الْحَبْلُ»؛ أي: الحمل.

وَالتَّأْيِيرُ غَيْرُ مَوْقُوفٍ عَلَى الْإِتِّصَالَاتِ الْجِسْمِيَّةِ، وَنَفْسُ الْعَائِنِ لَا يَتَوَقَّفُ تَأْيِيرُهَا عَلَى الرُّؤْيَةِ، بَلْ قَدْ يَكُونُ أَعْمَى، فَيُوصَفُ لَهُ الشَّيْءُ، وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ يُؤَثَّرُ بِالْوَصْفِ مِنْ غَيْرِ رُؤْيَةٍ، فَكُلُّ عَائِنٍ حَاسِدٌ، وَلَيْسَ كُلُّ حَاسِدٍ عَائِنًا<sup>[١]</sup>.

فَلَمَّا كَانَ الْحَاسِدُ أَعْمَى، كَانَتْ الْإِسْتِعَاذَةُ مِنْهُ<sup>[٢]</sup>، وَهِيَ سَهَامٌ تَخْرُجُ مِنْ نَفْسِ الْحَاسِدِ وَالْعَائِنِ<sup>[٣]</sup>، فَإِنْ صَادَفَتْهُ مَكْشُوفًا، أَثَرَتْ فِيهِ<sup>[٤]</sup>.

وَإِنْ كَانَ حَذِرًا شَاكِي السَّلَاحِ، لَمْ تُؤَثَّرْ<sup>[٥]</sup>، وَرُبَّمَا رُدَّتِ السَّهَامُ عَلَى صَاحِبِهَا، بِمَثَابَةِ الرَّمْيِ الْحَسِيِّ سَوَاءً.

[١] الحسد أعم من العين، فبينهما عموم وخصوص مطلق؛ فكل عائن حاسد؛ لأن العين لا تكون إلا من حسد، وليس كل حاسد عائنًا، والناس يحسدون، وهم ليسوا عائنين.

[٢] قال تعالى: ﴿وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ﴾ [الفلق: ٥].

[٣] العين أي: سهام خفية تخرج من نفسه ومن نظره، فتصيب - بإذن الله -.

[٤] (مَكْشُوفًا)؛ أي: لم يتحصن بذكر الله عَزَّوَجَلَّ، أما إذا تحصن بذكر الله والاستعاذة به، فإن الله يحميه.

[٥] إذا كان حذرًا من العين، يورد على نفسه، ويستعيذ بالله صباحًا ومساءً وفي كل مناسبة؛ فإنه يحمي نفسه - بإذن الله -.

هذا سلاح معنوي؛ مثلما يتوقى بالسلاح الحسي العدو، فكذلك السلاح المعنوي بذكر الله عَزَّوَجَلَّ، فإنه سلاح للمؤمن.

وَقَدْ يَعِينُ الرَّجُلُ نَفْسَهُ<sup>[١]</sup>، وَقَدْ يَعِينُ بغيرِ إِرَادَتِهِ، بَلْ بِطَبْعِهِ، وَهَذَا أَرْدَأُ مَا يَكُونُ<sup>[٢]</sup>.

وَلَأَبِي دَاوُدَ فِي سُنَنِهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ حُنَيْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ<sup>[٣]</sup> قَالَ: «مَرَرْنَا بِسَبِيلٍ فَاعْتَسَلْتُ فِيهِ، فَخَرَجْتُ حُمُومًا، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مُرُوا أَبَا ثَابِتٍ فَلْيَتَعَوَّذْ». فَقُلْتُ: يَا سَيِّدِي وَالرُّقَى صَالِحَةٌ؟ فَقَالَ: «لَا رُقِيَّةَ إِلَّا فِي نَفْسٍ، أَوْ حُمَةٍ، أَوْ لَدَغَةٍ»<sup>(١)</sup>.

وَالنَّفْسُ: الْعَيْنُ، وَاللَّدَغَةُ: ضَرْبَةُ الْعُقْرَبِ وَنَحْوَهَا.  
فَمِنْ التَّعَوَّذَاتِ وَالرُّقَى: الْإِكْثَارُ مِنْ قِرَاءَةِ الْمُعَوَّذَتَيْنِ، وَالْفَائِحَةِ، وَآيَةِ الْكُرْسِيِّ<sup>[٤]</sup>.

وَمِنْ التَّعَوَّذَاتِ النَّبَوِيَّةِ<sup>[٥]</sup> نَحْوُ: «أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ، وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامَةٍ»<sup>(٢)</sup><sup>[٦]</sup>.

[١] يعني: يصيب نفسه، بعض الناس يصيبون أنفسهم -والعياذ بالله-.

[٢] أي: ليس من اللازم أنه يقصد العين، تطير العين منه، وإن لم يقصد إرسالها.

[٣] القصة التي مضت.

[٤] المعوذتان سورتان عظيمتان؛ سورة الفلق فيها التعوذ من السحر،

قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ﴾ [الفلق: ٤].

(١) أخرجه أبو داود (٣٨٨٨)، والنسائي (١٠٠١٥)، وأحمد (٣٥١/٢٥)، والطبراني في الكبير (٩٣/٦)، والحاكم (٤٦٢/٣).

(٢) أخرجه البخاري (٣٣٧١) من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

وسورة الناس فيها التعوذ من الحسد، ومنه الإصابة بالعين.  
فهاتان السورتان تتوقى بهما السحر والعين.

[٥] الآن الإمام ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ يَذكر الأوراد الواردة عن الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، التي إذا استعملتها بحضور قلب ونية، فإن الله ينفعك بها.

[٦] قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كُلُّ عَيْنٍ لَامَةٌ»؛ أي: الهوام، التي هي ذوات السموم من الحيات وغيرها، ومن كل عين لامة، وهي الإصابة بالعين.  
فهذا فيه الاستعاذة من هذين المرضين الخطيرين، وهي كلمات يسيرة مباركة، لا تصعب عليك.

وقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «بِكَلِمَاتِ اللهِ التَّامَّاتِ»؛ كلمات الله التامات هي القرآن، وكذلك كلمات الله التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر<sup>(١)</sup>؛ فهي الكلمات القدرية.

وذلك لأن كلمات الله على نوعين: وحي من الله، وقدر من الله عَزَّجَلَّ، فكلمات الله تكون قرآنًا، وتكون قدرًا وقضاءً.

---

(١) كما في الحديث الذي أخرجه أحمد في مسنده (٢٤/ ٢٠٢ ٢٠٣)، وأبو يعلى في مسنده (١٢/ ٢٣٧)، وابن السني في عمل اليوم والليلة (١/ ٥٩٢)، والبيهقي في الأسماء والصفات (١/ ٧٢)، وفيه: «... وَجَاءَ جِبْرِيلُ، فَقَالَ: «يَا مُحَمَّدُ قُلْ»، قَالَ: «مَا أَقُولُ؟» قَالَ: «قُلْ: أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللهِ التَّامَّاتِ الَّتِي لَا يُجَاوِزُهُنَّ بَرٌّ، وَلَا فَاجِرٌ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ، وَذَرَأٌ وَبَرٌّ، وَمِنْ شَرِّ مَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ، وَمِنْ شَرِّ مَا يَعْجُجُ فِيهَا، وَمِنْ شَرِّ مَا ذَرَأَ فِي الْأَرْضِ، وَمِنْ شَرِّ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا، وَمِنْ شَرِّ فِتَنِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَمِنْ شَرِّ كُلِّ طَارِقٍ إِلَّا طَارِقًا يَطْرُقُ بِخَيْرٍ، يَا رَحْمَنُ»، فَطَفِئَتْ نَارُ الشَّيَاطِينِ...».

وَنَحْوُ: «أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ الَّتِي لَا يُجَاوِزُهُنَّ بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ»<sup>[١]</sup> مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ وَذَرَأَ وَبَرَأَ، وَمِنْ شَرِّ مَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ، وَمِنْ شَرِّ مَا يَخْرُجُ فِيهَا، وَمِنْ شَرِّ مَا ذَرَأَ فِي الْأَرْضِ وَمِنْ شَرِّ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا، وَمِنْ شَرِّ فِتَنِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَمِنْ شَرِّ طَوَارِقِ اللَّيْلِ إِلَّا طَارِقًا يَطْرُقُ بِخَيْرٍ يَا رَحْمَنُ»<sup>(١)</sup><sup>[٢]</sup>.

وَمِنْهَا: «أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ، مِنْ غَضَبِهِ وَعِقَابِهِ، وَشَرِّ عِبَادِهِ»<sup>[٣]</sup>، وَمِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ، وَأَنْ يَحْضُرُونِ»<sup>(٢)</sup>.

وَمِنْهَا: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِوَجْهِكَ الْكَرِيمِ، وَكَلِمَاتِكَ التَّامَّاتِ، مِنْ شَرِّ مَا أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ، اللَّهُمَّ أَنْتَ تَكْشِفُ الْمَغْرَمَ وَالْمَأْثَمَ، اللَّهُمَّ لَا يَهْزِمُ جُنْدُكَ، وَلَا يُخَلِّفُ وَعْدُكَ، سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ»<sup>(٣)</sup><sup>[٤]</sup>.

[١] هذه القدريّة «الَّتِي لَا يُجَاوِزُهُنَّ بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ»، القدريّة لا أحد يتجاوزها، أما كلمات الله التي هي القرآن، فكثير من الناس يتجاوزونها؛ ويعصون الله عَزَّجَلَّ.

[٢] هذه الأدعية احفظها، وأت بها عند الصباح والمساء، تكون سلاحاً لك - بإذن الله -.

[٣] قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَشَرِّ عِبَادِهِ»، هذا موضع الشاهد.

[٤] كل هذه التعويذات النبوية نافعة - بإذن الله -.

(١) سبق تخريجه الصفحة السابقة.

(٢) أخرجه أبو داود (٣٨٩٣)، والترمذي (٣٥٢٨)، والنسائي (١٠٥٣٣)، وأحمد (٣٩٦/١١)، والحاكم (٧٣٣/١)، والبيهقي في الأسماء والصفات (٤٧٤/١).

(٣) أخرجه أبو داود (٥٠٥٢)، والنسائي (٧٦٨٥)، وابن حبان (٢/٢١٥)، والطبراني في الصغير (٢/١٨٥)، والبيهقي في الأسماء والصفات (٤٧٧/١)، وابن السني في عمل اليوم والليلة (ص ٦٥٥).

وَمِنْهَا: «أَعُوذُ بِوَجْهِ اللَّهِ الْعَظِيمِ الَّذِي لَا شَيْءَ أَعْظَمُ مِنْهُ، وَبِكَلِمَاتِهِ التَّمَامَاتِ الَّتِي لَا يُجَاوِزُهُنَّ بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ وَأَسْمَاءِ اللَّهِ الْحُسْنَى، مَا عَلِمْتُ مِنْهَا وَمَا لَمْ أَعْلَمْ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ وَذَرَأَ وَبَرَأَ، وَمِنْ شَرِّ كُلِّ ذِي شَرٍّ لَا أُطِيقُ شَرَّهُ، وَمِنْ شَرِّ كُلِّ ذِي شَرٍّ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ إِنْ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ»<sup>(١)</sup>.

وإِنْ شَاءَ قَالَ: «تَحَصَّنْتُ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهِي وَإِلَهُ كُلِّ شَيْءٍ، وَاعْتَصَمْتُ بِرَبِّي وَرَبِّ كُلِّ شَيْءٍ، وَتَوَكَّلْتُ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ، وَاسْتَدْفَعْتُ الشَّرَّ بِلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ، حَسْبِيَ الرَّبُّ مِنَ الْعِبَادِ، حَسْبِيَ الْخَالِقُ مِنَ الْمَخْلُوقِ، حَسْبِيَ الرَّازِقُ مِنَ الْمَرْزُوقِ، حَسْبِيَ اللَّهُ وَكَفَى، سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ دَعَا، لَيْسَ وَرَاءَ اللَّهِ مَرْمَى، حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ»<sup>(٢)</sup>.

وَمَنْ جَرَّبَ هَذِهِ التَّعَوُّذَاتِ، عَرَفَ مَنَفَعَتَهَا<sup>[١]</sup>، وَهِيَ تَمْنَعُ وَصُولَ الْعَيْنِ، وَتَرْفَعُهَا بَعْدَ وَصُولِهَا<sup>[٢]</sup> بِحَسَبِ قُوَّةِ إِيْمَانِ قَائِلِهَا<sup>[٣]</sup> وَقُوَّةِ نَفْسِهِ؛ فَإِنَّهَا سِلَاحٌ وَالسَّلَاحُ بِضَارِبِهِ<sup>[٤]</sup>.

[١] لا شك أنها إذا أتى بها ناوياً بها دفع الشر من الناس، دفع شر الناس وشر الدواب وشر الشياطين، وشر كل دابة، إذا نوى بها ذلك بحضور قلب، فإن الله عَزَّجَلَّ ينفعه بها، ويحصنه بها، أما من يقولها بلسانه، ولا يستحضر، ولا ينوي؛ فلا تنفعه شيئاً.

(١) ذكره ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الزَاد (٤/ ١٥٥)، وَلَمْ أَقِفْ عَلَيْهِ عِنْدَ غَيْرِهِ.

(٢) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي الْفَرَجِ بَعْدَ الشَّدَةِ (١/ ٥٨) عَنْ فَقِيهِ أَهْلِ الْأُرْدُنِّ.

[٢] أولاً: تتخذ للدفع، وثانياً: للرفع إذا وقعت.

[٣] قوله: (بِحَسَبِ)، هذا هو الشرط.

[٤] السلاح وإن كان حاداً وفاتكاً، لكن إذا أخذه الجبان، لا ينفع شيئاً،

وإذا أخذه الشجاع، دفع الله به عنه.





وَإِذَا خَشِيَ الْعَائِنُ ضَرَرَ عَيْنِهِ<sup>[١]</sup> فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَيْهِ<sup>[٢]</sup>؛ كَمَا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامِرًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ يَقُولَ لِسَهْلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ<sup>(١)</sup>.

وَمِمَّا يَدْفَعُهَا قَوْلُ: مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ<sup>[٣]</sup>، كَانَ عُرْوَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ<sup>[٤]</sup> إِذَا رَأَى شَيْئًا يُعْجِبُهُ، أَوْ دَخَلَ حَائِطًا مِنْ حَيْطَانِهِ، قَالَهَا<sup>(٢)</sup>.

وَمِنْهَا رُقِيَّةُ جَبْرِيلَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّتِي فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ: «بِسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ، مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ، مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ، أَوْ عَيْنٍ حَاسِدٍ، اللَّهُ يَشْفِيكَ، بِسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ»<sup>(٣)</sup>.

- [١] هذا ما يعالج به المصاب، وأما العائن نفسه، فكيف يعالج عينه، وهذا ليس بيده، ولا يملكه، كيف يعالجها؟ يعالجها بالدعاء أيضًا.
- [٢] قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَلَا بَرَكْتَ»، تقول: اللهم بارك عليه.
- [٣] كما جاء في قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ [الكهف: ٣٩]. هذه -أيضًا- العائن يدفع بها عينه.
- [٤] عروة بن الزبير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.



(١) سبق تخريجه (ص ٥١٨).  
 (٢) أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات (١/ ٤٤٨)، والبغوي في شرح السنة (١٢/ ١٦٦).  
 (٣) أخرجه مسلم (٢١٨٥).

ثُمَّ ذَكَرَ هَدْيَهُ فِي الْعِلَاجِ لِكُلِّ شَكْوَى بِالرُّقْيَةِ الْإِلَهِيَّةِ<sup>[١]</sup>، فَذَكَرَ فِيهِ حَدِيثَ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَفَعَهُ: «مَنْ اشْتَكَى مِنْكُمْ شَيْئًا، فَلْيَقُلْ: رَبَّنَا اللَّهُ الَّذِي فِي السَّمَاءِ...» إِلَى آخِرِهِ<sup>(١)</sup> [٢].

ثُمَّ ذَكَرَ رُقْيَةَ جَبْرِيلَ الْمُتَقَدِّمَةِ<sup>[٣]</sup>.

ثُمَّ ذَكَرَ هَدْيَهُ فِي رُقْيَةِ الْقَرْحَةِ وَالْجِرَاحِ<sup>[٤]</sup>.

وَذَكَرَ مَا فِي الصَّحِيحَيْنِ، أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا اشْتَكَى الْإِنْسَانُ الشَّيْءَ مِنْهُ، أَوْ كَانَتْ بِهِ قَرْحَةٌ أَوْ جُرْحٌ»، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِصْبَعِهِ هَكَذَا، وَوَضَعَ سُفْيَانُ سَبَابَتَهُ بِالْأَرْضِ، ثُمَّ رَفَعَهَا، «بِاسْمِ اللَّهِ، تُرْبَةُ أَرْضِنَا، بِرِيقَةٍ بَعْضِنَا، لِيُشْفَى بِهِ سَقِيمُنَا، بِإِذْنِ رَبِّنَا»<sup>(٢)</sup> [٥].

وَهَلِ الْمُرَادُ تُرْبَةُ الْأَرْضِ كُلِّهَا أَوْ أَرْضُ الْمَدِينَةِ؟ فِيهِ قَوْلَانِ<sup>[٦]</sup>.

[١] قوله: (ذَكَرَ)؛ أي: ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ فِي زَادِ الْمَعَادِ، وَالشَّيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ

عَبْدِ الْوَهَّابِ رَحِمَهُ اللَّهُ يُخْتَصِرُ مَا فِي هَذَا الْكِتَابِ.

[٢] كَمَا فِي الْحَدِيثِ: «رَبَّنَا اللَّهُ الَّذِي فِي السَّمَاءِ تَقَدَّسَ اسْمُكَ أَمْرُكَ فِي

السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ كَمَا رَحِمْتَكِ فِي السَّمَاءِ، فَاجْعَلْ رَحْمَتَكَ فِي الْأَرْضِ، وَاعْفُزْ

(١) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ (٣٨٩٢)، وَالنَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ الْكُبْرَى (٢٥٧/٦)، وَفِي عَمَلِ الْيَوْمِ

وَاللَّيْلَةِ (ص ٥٦٦)، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ (٢٨٠/٨)، وَاللَّكَاثِيُّ فِي أَصُولِ اعْتِقَادِ أَهْلِ

السَّنَةِ (٣٨٩/٣)، وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ (٤٩٤/١)، مِنْ حَدِيثِ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنَّهُ.

وَأَخْرَجَهُ عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدِ الْأَنْصَارِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنَّهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ (٢٠/٦)، وَالْحَاكِمُ

فِي الْمُسْتَدْرَكِ (٢٤٣/٤) وَقَالَ: «هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَخْرُجْ أَهْلُ. وَقَدْ

حَسَنَ الْحَدِيثِ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ فِي الْعَقِيدَةِ الْوَاسِطِيَّةِ. انْظُرْ: مَجْمُوعُ الْفَتَاوَى

(١٣٩/٣).

(٢) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٢١٩٤) مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنَّا.

لَنَا ذُنُوبَنَا وَخَطَايَانَا، إِنَّكَ رَبُّ الطَّيِّبِينَ، فَأَنْزِلْ رَحْمَةً مِنْ رَحْمَتِكَ، وَشِفَاءً مِنْ شِفَائِكَ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ فَيَبْرَأَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى».

[٣] كما جاء في الحديث الصحيح: «أَنَّ جَبْرِيلَ، أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «يَا مُحَمَّدُ اشْتَكَيتَ؟ فَقَالَ: نَعَمْ، قَالَ: بِاسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ، مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ، مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ، أَوْ عَيْنٍ حَاسِدٍ، اللَّهُ يُشْفِيكَ، بِاسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ».

[٤] قوله: (ثُمَّ ذَكَرَ)؛ أي: ابن القيم في «زاد المعاد».

[٥] يضع إصبعه على القرحة أو على الجرح.

[٦] هل تربة الأرض كلها هو الظاهر؟ أو أنه المراد به تربة المدينة النبوية

خاصة لبركتها؟



## فَصْلٌ فِي هُدْيِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عِلَاجِ الْمُصِيبَةِ<sup>[١]</sup>

[١] العلاج على نوعين:

النوع الأول: علاج بالأدوية المعروفة، والتي أنزلها الله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى شِفَاءً لعباده.

والنوع الثاني: علاج بالأذكار والأدعية، وهذه أبلغ وأنفع - بإذن الله عَزَّوَجَلَّ -.

فالمسلم يستعمل الأدعية قبل أن ينزل به شيء، فتكون وقاية له، وكذلك إذا نزل به شيء، يستعملها - أيضاً - لرفع البلاء.

فهو العلاج النافع - بإذن الله عَزَّوَجَلَّ -، إذا عرفها المسلم، ودعا بها، فإنها تكون له حصناً واقياً - بإذن الله -.

وقوله: (المُصِيبَةُ)؛ هي ما يصيب الإنسان في نفسه وماله وأقاربه وأولاده، قال جَلَّ وَعَلَا: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٥﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٥٥-١٥٦].

فالبعض يبتلى في هذه الدنيا بالمصائب؛ إما بسبب ذنوبه ومعاصيه، وإما من باب التذكير له، ومن باب التكفير لذنوبه.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٥﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿١٥٦﴾ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾ [البقرة: ١٥٥-١٥٧] [١].

[١] قوله تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ هذا ختام الآية، التي أخبر الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فيها أنه يتلى عباده بشيء من الخوف والجوع ونقص الأموال والأنفس والثمرات، فالمسلم يقابل هذا بشيئين:

الشيء الأول: الصبر والاحتساب وعدم الجزع.

والشيء الثاني: الدعاء بقوله تعالى: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٥٦]، فهذا إخبار ودعاء.

وقوله: ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ﴾؛ أي: الصابرين، قال تعالى: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٥٦].

فقابلوا المصيبة بشيئين:

الشيء الأول: بالصبر؛ كما في قوله تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ [البقرة: ١٥٥].

الشيء الثاني: الدعاء؛ كما في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٥٦].

ثم أخبر سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عن ثمرة ذلك، فقال تعالى: ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾ [البقرة: ١٥٧].

قوله: ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ﴾؛ أي: الصابرين، الذين يقولون: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ عند المصيبة.

قوله: ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾؛ أي: بشرهم، أخبرهم بخبر سار يظهر أثره على بشرتهم.

وقوله: ﴿صَلَّوْتُمْ مِّن رَّبِّهِمْ﴾؛ أي: ثناء من الله عَزَّجَلَّ، فصلاة الله على عبده ثناؤه عليه في الملاء الأعلى؛ الملائكة.

وقوله تعالى: ﴿وَرَحْمَةً﴾؛ أي: أن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَرْحَمُهُمْ، ويرفع عنهم ما أصابهم.

والصلوات غير الرحمة؛ فالصلاة هي الثناء من الله<sup>(١)</sup>، والرحمة هي صفة من صفات الله، وتكون آثارها طيبة على العبد.

وقوله: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَهْتَدُونَ﴾؛ أي: الذين قابلوا بالصبر والدعاء، فإن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يهديهم للحق والاحتساب؛ كما في قوله تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ، وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [التغابن: ١١].

قوله: ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾؛ أي: بقضائه وقدره.

وقوله: ﴿يَهْدِ قَلْبَهُ﴾ قَالَ علقمة: «هُوَ الرَّجُلُ تُصِيبُهُ الْمُصِيبَةُ، فَيَعْلَمُ أَنَّهَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَيَسْلُمُ لَهَا وَيَرْضَى»<sup>(٢)</sup>. فهذا يهديه الله عَزَّجَلَّ.

(١) انظر: كتاب (جلاء الأفهام في فضل الصلاة والسلام على محمد خير الأنام): (ص ٢٥٣ -

٢٧٦)، و(بدائع الفوائد): (١/ ٤٤ - ٤٧) لابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ.

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره (١٢٣/ ٢٨)، والبخاري معلقاً - كتاب التفسير، باب تفسير

سورة التغابن - (ص ٩٢٩)، والبيهقي في الكبرى (٤/ ٦٦)، وشعب الإيمان (٧/ ١٩٦)،

وانظر: تفسير ابن كثير (٤/ ٣٧٦).

ثُمَّ ذَكَرَ عِلَاجَ الاسْتِرْجَاعِ، ثُمَّ قَالَ: وَهَذِهِ الْكَلِمَةُ مِنْ أَبْلَغِ عِلَاجِ الْمَصَابِ وَأَنْفَعُهَا لَهُ<sup>[١]</sup>؛ فَإِنَّمَا تَضَمَّنْتَ أَصْلَيْنِ إِذَا تَحَقَّقَ بِهِمَا، تَسَلَّى عَنْ مُصِيبَتِهِ. أَحَدُهُمَا: أَنَّ الْعَبْدَ وَمَالَهُ مِلْكٌ لِلَّهِ، جَعَلَهُ عِنْدَهُ عَارِيَةً<sup>[٢]</sup>. وَالثَّانِي: أَنَّ الْمَرْجِعَ إِلَى اللَّهِ، وَلَا بُدَّ أَنْ يُخْلَفَ الدُّنْيَا<sup>[٣]</sup>، فَإِذَا كَانَتْ هَذِهِ الْبِدَايَةُ وَالنَّهَايَةُ<sup>[٤]</sup>، فَفِكْرُهُ فِيهِمَا مِنْ أَعْظَمِ عِلَاجِ هَذَا الدَّاءِ<sup>[٥]</sup>.

[١] وهي قوله تعالى: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٥٦]. هذه الكلمة أبلغ العلاج.

[٢] أن العبد وماله ملك لله عَزَّوَجَلَّ، يتصرف فيه كما يشاء، فما أصابكم، فإنما هو من المالك الذي يتصرف في ملكه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

وجعل الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عندك بدنك وحياتك ومالك وديعة ليست دائمة، وديعة، والودائع ترد إلى أصحابها، والله يسترجع هذه الودائع ولا بد، لا تدوم. فهذا فيه تطمين للإنسان، إذا عرف أنه عبد لله، وأن ماله لله عَزَّوَجَلَّ، وأنه ملك لله، فإنه يرضى ويطمئن.

[٣] قال تعالى: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٥٦].

هذه هي الثانية: ﴿رَاجِعُونَ﴾، فيعرف أنه سيرجع إلى الله في يوم من الأيام، وهو ليس دائماً في هذه الدنيا؛ لأن هذا شيء لا بد منه؛ إذ لا بد من الرجوع إلى الله، والمصير إليه - سبحانه -؛ فأنت لله أنت ومالك، وترجعون إلى الله، إلى المالك.

[٤] قوله: (البِدَايَةُ) في قوله تعالى: ﴿إِنَّا لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٥٦]، هذه البداية.  
 وقوله: (النَّهَآيَةُ)، والنهاية في قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾  
 [البقرة: ١٥٦]، فتعرف أن هذا شيء لا بد منه، وإذا عرفت أنه لا بد منه، هانت  
 عليك المصيبة، وتسليت، ولا تجزع.

[٥] قوله: (فَفِكْرُهُ فِيهِمَا)؛ أي: أن العبد إذا فكر أن بدايته من الله، وأن  
 مرجعه ومرده إلى الله، فهذا أعظم ما يعالج به أثر المصيبة.





وَمِنْهُ: أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ مَا أَصَابَهُ، لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئْهُ، وَمَا أَخْطَأَهُ، لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَهُ<sup>[١]</sup>.

وَمِنْهُ: أَنْ رَبَّهُ أَبْقَى لَهُ مِثْلَهُ أَوْ أَفْضَلَ<sup>[٢]</sup>، وَادَّخَرَ لَهُ -إِنْ صَبَرَ- مَا هُوَ أَفْضَلُ مِنَ الْمُصِيبَةِ بِأَضْعَافٍ مُضَاعَفَةٍ، وَأَنَّهُ لَوْ شَاءَ لَجَعَلَهَا أَعْظَمَ مِمَّا هِيَ<sup>[٣]</sup>.

[١] هذا أمر عظيم، وهو أن يعلم أن هذا الذي أصابه بقضاء الله وقدره، ولا راد له، فيرضى بقضاء الله وقدره، ويسلم له، وأنه مهما فعل لن يدفع القضاء والقدر، ولكن يدفعه بالصبر والاحتساب، لا بالجزع والسخط.

هذا مأخوذ من الحديث، قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «... وَاعْلَمْ أَنَّ مَا أَصَابَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئَكَ، وَمَا أَخْطَأَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَكَ...» الحديث<sup>(١)</sup>، فكل شيء بقضاء الله وقدره، فترضى، ما أصابك تعلم أنه من الله، فترضى، وتسلم، وما أخطأك من الرزق أو مهما طلبت ومن الرغبة، مهما طلبته وحرصت عليه، ولم يحصل، فإنه ليس لك، لم يقدره الله جَلَّوَعَلَا لك، فترضى بذلك؛ إذ لا يمكن أن تحصل على شيء لم يقدره الله لك أبداً، مهما فعلت.

(١) أخرجه أحمد في المسند (٣٠٧/١)، وهناد في الزهد (٣٠٤/١)، وعبد بن حميد في مسنده (ص ٢١٤)، والطبراني في الكبير (١١٢٤٣)، والحاكم في المستدرک (٦٢٣/٣)، واللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٦١٤/٤)، والبيهقي في شعب الإیمان (٢٧/٢) من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «أَحْفَظُ اللَّهَ تَجِدُهُ أَمَامَكَ، تَعْرِفُ إِلَى اللَّهِ فِي الرَّخَاءِ يَعْرِفُكَ فِي الشَّدَّةِ، وَاعْلَمْ أَنَّ مَا أَخْطَأَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَكَ، وَمَا أَصَابَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئَكَ، وَاعْلَمْ أَنَّ النَّصْرَ مَعَ الصَّبْرِ، وَأَنَّ الْفَرَجَ مَعَ الْكَرْبِ، وَأَنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا».

[٢] ومن المسليات: أن يعلم أن ما ادخر الله له من الأجر والثواب خير مما أصابه وفات عليه بهذه المصيبة، فيرجو من الله عَزَّجَلَّ ثوابها، ويرجو من الله عاقبتها الحسنة، ولا يسيء الظن بالله عَزَّجَلَّ.

[٣] كذلك يتذكر أنها أهون مما هو أشد منها؛ فيحمد الله على ذلك؛ أنها أهون مما هو أشد منها، فهذا مما يسليه ويصبره.



وَمِنْهُ: إِطْفَاؤُهَا بِبَرْدِ التَّأْسِي<sup>[١]</sup>، فَلْيَنْظُرْ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ<sup>[٢]</sup>.  
وَأَنَّ سُرُورَ الدُّنْيَا أَحْلَامٌ، إِنَّ أَصْحَكَتْ قَلِيلًا، أَبَكَتْ كَثِيرًا<sup>[٣]</sup>.  
وَمِنْهُ: الْعِلْمُ أَنَّ الْجَزَعَ لَا يَرُدُّ، بَلْ يُضَاعِفُ<sup>[٤]</sup>.  
وَمِنْهُ: أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ قَوَاتَ مَا ضَمِنَ اللَّهُ عَلَى الصَّبْرِ وَالِاسْتِرْجَاعِ أَعْظَمُ  
مِنْهَا<sup>[٥]</sup>.

[١] التأسي بعباد الله الصالحين، ما من أحد سلم من المصائب؛ الأنبياء والمرسلون والأولياء والصالحون أصابتهم المصائب، فهو يتسلى بهم، يتسلى بمن هو أفضل منه.

[٢] ينظر إلى من عن يمينه من الموجودين وعن يساره، كلهم أصابتهم مصائب، وينظر إلى من قبله من الأنبياء والمرسلين والأولياء والصالحين، فيتسلى بذلك.

[٣] يتذكر أن سرور الدنيا أحلام؛ أي: مثل الأحلام في النوم؛ أنها تزول سريعاً، ولن تدوم له اللذة ولا المال، يعلم أن هذا عرض زائل.

[٤] كذلك يعلم أنه إذا جزع وسخط، واستعمل ما يستعمله أهل الجاهلية من النياحة ولطم الخدود وشق الجيوب، أن هذا لا يجدي عليه شيئاً، ولا يرد عليه ما فات، بل هو تعب وإثم، فيمسك لسانه عن الكلام السيئ والكلام القبيح والنياحة، ويشغله بذكر الله والاسترجاع.

[٥] مثلها سبق؛ أن ما عند الله خير له مما فات عليه وما تلف عليه، ويرجو من الله عَزَّوَجَلَّ أن يخلف عليه عاجلاً وآجلاً.

وَمِنْهُ: أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ الْجَزَعَ يُشِمَّتُ عَدُوُّهُ، وَيَسُوءُ صَدِيقَهُ، وَيَغْضِبُ رَبَّهُ<sup>[١]</sup>.

وَمِنْهُ: أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ مَا يُعْقِبُ الصَّبْرَ وَالِاحْتِسَابَ مِنَ اللَّذَّةِ أضعافُ مَا يَحْصُلُ لَهُ مِنْ نَفْعِ الْفَائِتِ لَوْ بَقِيَ لَهُ<sup>[٢]</sup>.  
وَمِنْهُ: أَنْ يُرَوِّحَ قَلْبُهُ بِرَجَاءِ الْخَلْفِ<sup>[٣]</sup>.

[١] أي: أن الجزع لا يأتي بشيء، ولا خير فيه؛ فهو يشمت عدوه به، يفرح العدو إذا رآك تجزع وتسخط، يفرح بهذا، ويسوء الصديق الذي يريد لك الخير، جزعك يسوء صديقك، والأعظم أنه يغضب الرب سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، بخلاف الصبر؛ فإنه يرضي الرب، ويكبت العدو، ويقر عين الصديق.

[٢] يقارن بين الذي فات عليه وما وعد الله جَلَّ وَعَلَا به للصابرين، يقارن بينهما، يجد أنه لا مقارنة بينهما، فالفات هذا عرض مزيف، وأما ما أعدده الله له عند الصبر والاحتساب خير مما فاته، بمقادير لا يعلمها إلا الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى؛ فإذا قارن بين ما فاته وما وعد الله به للصابرين، ذهب عنه ما يجده من ألم النفس وتحسرها.

[٣] أنه يروِّح -أي: يسلي- قلبه برجاء الخلف من الله عَزَّ وَجَلَّ؛ أن الله وعده أن يخلف عليه أحسن مما فات، إذا صبر ورضي بقضاء الله، فإن الله وعد الصابرين أن يخلف عليهم خيرًا مما أخذ منهم عاجلاً وأجلاً.

وَمِنْهُ: أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ حَظَّهُ مِنْهَا مَا يَجِدُهُ، فَمَنْ رَضِيَ، فَلَهُ الرِّضَى، وَمَنْ سَخِطَ، فَلَهُ السُّخْطُ<sup>(١)</sup> (١).

وَمِنْهُ: أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ آخِرَ صَبْرٍ الْجَزُوعِ إِلَى الصَّبْرِ الْاضْطِرَارِيُّ<sup>(٢)</sup>، وَهُوَ غَيْرُ مُحْمُودٍ، وَلَا مُثَابٍ<sup>(٣)</sup>.

وَمِنْهُ: أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ مِنْ أَنْفَعِ الْأَدْوِيَةِ مُوَافَقَةَ رَبِّهِ فِيمَا أَحَبَّهُ وَرَضِيَهُ لَهُ، وَأَنَّ خَاصِّيَّةَ الْمَحَبَّةِ وَسِرِّهَا مُوَافَقَةُ الْمُحْبُوبِ<sup>(٤)</sup>.

[١] هذا في الحديث قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ عِظَمَ الْجَزَاءِ مَعَ عِظَمِ الْبَلَاءِ، وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّجَلَّ إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ، فَمَنْ رَضِيَ فَلَهُ الرِّضَا، وَمَنْ سَخِطَ فَلَهُ السُّخْطُ»، يتذكر هذا، فيرضى؛ طلباً لرضا الله، ويترك السخط؛ خوفاً من غضب الله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى.

[٢] أن يعلم أن الجزوع مهما جزع لن يدرك شيئاً، ومآله أن يصبر اضطراراً لا اختياراً؛ أي: لا بد له أن يصبر اضطراراً، إذا فعل ما فعل من الجزع والنياحة والسخط، فإنما مآله إلى أن يصبر اضطراراً لا اختياراً منه، فمآله إلى الصبر؛ فليكن بداية لا نهاية.

[٣] ولا ثواب عليه، الصبر الاضطراري هذا لا يثاب عليه، إنما يثاب على الصبر الاختياري.

[٤] أن هذا أعظم الأدوية؛ أن يرضى عن الله وعن قضائه وقدره، بهذا يداوي المصيبة.

(١) أخرجه الترمذي (٢٣٩٦)، وابن ماجه (٤٠٣١)، والبيهقي في شعب الإيمان (١٤٤ / ٧) من حديث أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «إِنَّ عِظَمَ الْجَزَاءِ مَعَ عِظَمِ الْبَلَاءِ، وَإِنَّ اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ، فَمَنْ رَضِيَ فَلَهُ الرِّضَا، وَمَنْ سَخِطَ فَلَهُ السُّخْطُ».

وَمِنْهُ: أَنْ يُوَازِنَ بَيْنَ أَعْظَمِ اللَّذَّتَيْنِ وَأَدْوَمِهِمَا: لَذَّةُ تَمَتُّعِهِ بِمَا أُصِيبَ بِهِ، وَلَذَّةُ تَمَتُّعِهِ بِثَوَابِ اللَّهِ<sup>[١]</sup>.

وَمِنْهُ: الْعِلْمُ بِأَنَّ الْمُبْتَلَى أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ، وَأَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ<sup>[٢]</sup>،

[١] كما سبق، يقارن بين لو بقي له هذا الشيء يتمتع به، وبين ما أعد الله له بدله إذا صبر.

إذا أصابه شيء، وذهب محبوبه، يتذكر ما أعد الله عزَّجَلَّ له من الجزاء للصابرين، يتسلى بذلك، ويهون عليه أثر المصيبة، وكل هذه الأمور تدور على الإيمان، قال تعالى: ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ، وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [التغابن: ١١].

إنما يجزع الكافر ضعيف الإيمان، هو الذي يجزع، أما المؤمن، فإنه لا يتأثر تأثراً يظهر منه السخط والجزع، هو يتأثر ويتألم ويحزن، لكن هذا بغير اختياره، ويؤجر عليه، ويؤجر على الحزن، ويؤجر على دمع العين، يؤجر عليه، لكن يعذب باللسان واليد، فلا بد أن يمسك لسانه عن الجزع والشكاية، ويمسك يده عن لطم الخدود وشق الجيوب ودعوى الجاهلية.

[٢] يعلم أن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لا يريد أن يعذبه بهذه المصيبة، وإنما يريد أن يرحمه، وأن يكفر عنه من سيئاته، وأن يبدله خيراً منها، فهذا مما يسليه عن مصيبتة، إذا تذكر رحمة أرحم الراحمين.

ويعلم أن الله يرحمه؛ لأنه عزَّجَلَّ لا يريد تعذيبه بهذه المصيبة، إنما يريد مصلحته، وتطهيره، وتنقيته، وتكفير سيئاته.

قوله: (المُبْتَلَى) هو الله جَلَّ وَعَلَا، المبتلي الذي أوقع بك البلوى والمصيبة هو الله، وهو أحكم الحاكمين سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، لا يجري شيء عبثاً بدون حكمة، ما أجراه عليك، إلا لحكمة عظيمة.



وَأَنَّهُ لَمْ يَنْتَلِهِ لِيُهْلِكْهُ، بَلْ لِيَمْتَحِنَ إِيمَانَهُ، وَلِيَسْمَعَ تَضَرُّعَهُ، وَلِيَرَاهُ طَرِيحًا  
بِبَابِهِ<sup>[١]</sup>.

وَمِنْهُ: أَنَّ يَعْلَمَ أَنَّ الْمَصَائِبَ سَبَبٌ لِنَعْيِ الْأَدْوَاءِ الْمُهْلِكَةِ؛ كَالْكِبَرِ وَالْعُجْبِ  
وَالْقَسْوَةِ<sup>[٢]</sup>.

[١] إذا أصابته مصيبة، وقال كما جاء في قوله تعالى: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ  
رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٥٦]، الله يسمع كلامه هذا.

فهناك فرق بين الذي يقول: (إنا لله وإنا إليه راجعون) وبين الذي  
يسخط، ويتكلم بالكلام السيء؛ واعضداه، وافلان وفلان.  
الكلام السيئ هذا لا يجدي عليه شيئاً، وهو يغضب الله، أما الكلام  
الحسن مثل: (إنا لله وإنا إليه راجعون)، و(الله ما أخذ وله ما أعطى، وكل  
شيء عنده بأجل مسمى)، فالله جَلَّ وَعَلَا يسمعه كلامك، ويكتب لك الأجر،  
ويقوي إيمانك.

[٢] والمصائب وإن كانت مكروهة، لكنها تمنع ما هو أشد منها من  
الكبر؛ لأنه لو بقيت النعمة على ابن آدم، لتكبر، لو بقيت النعمة وزادت  
عنده، لأشر، وبطر، وتكبر، الله أصابه بها من أجل أن يقمع الكبر.  
قوله: (العُجْبُ)؛ أي: أن الإنسان يعجب بنفسه، والعجب لا يجوز،  
فالمسلم يتواضع، ولا يعجب، يشكر الله على نعمه، ولا يعجب بنفسه وماله،  
ويطغى، ويتكبر.



وقوله: (الْقَسْوَةُ)؛ قسوة القلب، قال تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَاطِفٍ﴾ [العلق: ٦-٧].  
أَن رَّأَاهُ اسْتَغْنَى ﴿[العلق: ٦-٧].

فيقسو قلبه، ويعرض عن الله عَزَّوَجَلَّ، خلاف المؤمن، إذا أصابته مصيبة، فإنه يلين قلبه، ويتعلق قلبه بالله عَزَّوَجَلَّ.



وَمِنْهُ: أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ مَرَارَةَ الدُّنْيَا حَلَاوَةٌ الْآخِرَةِ، وَبِالْعَكْسِ، وَإِنْ خَفِيَ عَلَيْكَ هَذَا<sup>[١]</sup>، فَانْظُرْ قَوْلَ الصَّادِقِ الْمَصْدُوقِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «حُفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ، وَحُفَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ»<sup>(١)</sup><sup>[٢]</sup>.  
وَفِي هَذَا الْمَقَامِ تَفَاوُتٌ عُقُولُ الْخَلَائِقِ، وَظَهَرَتْ حَقَائِقُ الرِّجَالِ<sup>[٣]</sup>.

[١] مرارة الدنيا حلاوة الآخرة؛ لأن الله جَلَّوَعَلَا جعل النار محفوفة بالشهوات، وهذه حلاوة الدنيا، وجعل الجنة محفوفة بالمكاره، وهذه مرارة في الدنيا.

فالمسلم يصبر على مرارة الدنيا؛ لأجل حلاوة الآخرة، وأما الكافر، فهو يفرح بحلاوة الدنيا، ولكن له العذاب في الآخرة، فرق بين هذا وهذا.

[٢] «حُفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ»: الجهاد في سبيل الله، التعرض للقتل والجراح، الصيام، وفطم النفس عن الشهوات، صلاة الليل، وترك النوم والفرش الوثيرة، فهذه مشاق على العبد، لكن يصبر عليها، وإن كان يكرهها بطبعه، لكن يصبر عليها؛ لأنها تعقب لذة في الآخرة، وأما النار، فعلى العكس محفوفة بالشهوات؛ بالزنا، وشرب الخمر، والسرقة، والشهوات المحرمة، هذه تورّد النار، وأما المكاره على طاعة الله، فهي تورّد الجنة.

[٣] في هذه الحقائق التي ذكرها تميز الرجال بعضهم عن بعض؛ الرجال الصابرون المحتسبون، والجزعون والمتسخطون، فهذه نتيجة الابتلاء والامتحان.

## فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فِي عِلَاجِ الْكَرْبِ وَالْهَمِّ وَالْحَزَنِ <sup>[١]</sup>

فِي «الصَّحِيحَيْنِ» عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عِنْدَ الْكَرْبِ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَلِيمُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَرَبُّ الْأَرْضِ، وَرَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ» <sup>(١)</sup> <sup>[٢]</sup>.

[١] الإنسان يصيبه الفرح والسرور، واللذة والبهجة، وعلى العكس يصيبه الهم والحزن والكرْب، فالفرح والسرور والملاذات تقابل بالشكر لله عَزَّجَلَّ، وأما الهم والحزن وما يكرهه الإنسان والمكارة والهموم، فإنه يعالجها بالصبر والدعاء، فالدعاء فيه علاج لهذه الأمور - كما يأتي -.

ما من شيء إلا وله دواء؛ كما قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ دَاءٍ إِلَّا وَأَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً، عِلْمُهُ مَنْ عِلْمُهُ، وَجَهْلُهُ مَنْ جَهْلُهُ» <sup>(٢)</sup>، سواء كان محسوساً أو غير محسوس.

[٢] هذه الدعوات العظيمة يقولها من وقع في كرب وشدة، وإذا قالها بإيمان وصدق، أزال الله عَزَّجَلَّ عنه كربيه وشدته.

الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يصيبه الهم، ويصيبه الحزن، وتصيبه الكربات، فيستعين بهذا الدعاء؛ فيزيل الله عنه ذلك.

ولذلك ينبغي على المسلم أن يتعلم هذه الأدعية؛ لأنه بحاجة إليها.

(١) أخرجه البخاري (٦٣٤٦)، ومسلم (٢٧٣٠).

(٢) سبق تحريجه (ص ٥١٤).

وَلِلَّتِّرْمِذِيِّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيثُ»<sup>[١](١)</sup>.

وَلَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَهَمَّهُ الْأَمْرُ رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ، فَقَالَ: «سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ»<sup>[٢]</sup>، وَإِذَا اجْتَهَدَ فِي الدَّعَاءِ قَالَ: «يَا حَيُّ، يَا قَيُّوْمُ»<sup>[٣](٢)</sup>.

[١] قوله: «يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ»؛ أي: دعاء، يتضرع إلى الله عَزَّوَجَلَّ، الله جَلَّوَعَلَا هو الحي القيوم، الحي الذي لا يموت، ولا يعتريه نوم ولا موت؛ حياة كاملة، حياة المخلوق حياة ناقصة، يعترها النوم، ويعترها الموت، وأما حياة الله، فهي دائمة، قال تعالى: ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٥]. حياته كاملة، هذه صفة ذاتية، والقيوم هذه صفة فعلية؛ القائم بمصالح عباده. في قراءة: «الْقَيَّامُ»<sup>(٣)</sup> والقيوم بمعنى واحد، الذي قام بنفسه - سبحانه - وأقام عباده، فهو القيوم، وهذه ترجع إليها كل صفات الأفعال، والحي ترجع إليها كل صفات الذات.

(١) أخرجه الترمذي (٣٥٢٤).

(٢) أخرجه الترمذي (٣٤٣٦).

(٣) كما في رواية ابن حبان في صحيحه (٣/ ١٧٥ - ١٧٦): عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا فِي الْخَلْفَةِ، وَرَجُلٌ قَائِمٌ يُصَلِّي، فَلَمَّا رَكَعَ سَجَدَ وَتَشَهَّدَ، دَعَا، فَقَالَ فِي دُعَائِهِ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنَّ لَكَ الْحَمْدَ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْحَنَّانُ الْمَنَّانُ، بِدُعِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ، يَا حَيُّ يَا قَيَّامُ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَتَدْرُونَ بِمَا دَعَا؟» قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، فَقَالَ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَقَدْ دَعَا بِاسْمِهِ الْعَظِيمِ الَّذِي إِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ، وَإِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ».

وقوله: «بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيثُ»، هذا من التوسل إلى الله جَلَّوَعَلَا بصفته  
-الرحمة-، والتوسل إلى الله بأسمائه وصفاته مشروع.

[٢] إذا أهمه شيء، رفع طرفه إلى السماء؛ إلى ربه -سبحانه-؛ لأن الله  
جَلَّوَعَلَا في السماء، فيرفع طرفه إلى ربه، ويناديه سُبْحَانَهُوَعَالَى.

قوله: «سُبْحَانَ اللَّهِ»، هذا تنزيه لله جَلَّوَعَلَا.

وقوله: «الْعَظِيمُ»؛ أي: الذي لا أعظم منه، العظمة كلها لله عَزَّوَجَلَّ،  
لا أحد أعظم من الله.

[٣] كما سبق أن الحي القيوم قيل: هما الاسم الأعظم، الذي إذا  
دعي الله به، أجاب؛ لأن الحي ترجع إليه كل صفات الذات، والقيوم ترجع  
إليه كل صفات الأفعال.



وَلَا يِ دَاوُدَ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا: «دَعَوَاتُ الْمُكْرُوبِ: اللَّهُمَّ رَحِمَتَكَ أَرْجُو، فَلَا تَكْلِنِي إِلَى نَفْسِي طَرْفَةَ عَيْنٍ، وَأَصْلِحْ لِي شَأْنِي كُلَّهُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ» (١) [١].

وَلَهُ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ: «لَا أُعَلِّمُكَ كَلِمَاتٍ تَقُولِينَهُنَّ عِنْدَ الْكَرْبِ - أَوْ فِي الْكَرْبِ - اللَّهُ رَبِّي لَا أُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا» (٢).  
وَفِي رِوَايَةٍ «سَبْعَ مَرَّاتٍ» (٣) [٢].

[١] كذلك هذا مما يقال عند الكرب والشدة، وإذا تقبل الله من عبده، أزال عنه ما أصابه، فيكون المسلم دائماً قلبه معلقاً بالله عَزَّوَجَلَّ، يدعوهُ ويستغيث به ويستنصر به ويرجوه.

[٢] يقول: «اللَّهُ رَبِّي لَا أُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا»، هذا الدعاء يقال عند الكرب. فتقر، وتعرف، وتؤمن بأنه لا رب لك يدفع عنك، إلا الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، لا تشرك به شيئاً من المخلوقات، ولا يتعلق قلبك بمخلوق، وإنما تخلص التعلق بالله عَزَّوَجَلَّ عند الكرب.

حتى المشركين في الجاهلية إذا وقعوا في الخطر في البحر، فإنهم يخلصون الدعاء لله عَزَّوَجَلَّ، فينجيهم؛ لأنهم مضطرون، والله يجيب دعوة المضطر، وإن كان كافراً، فإذا وقعوا في الضر، وأخلصوا الدعاء لله، وتركوا الشرك، استجاب الله لهم، وأنقذهم من الهلاك.

(١) أخرجه أبو داود (٥٠٩٠).

(٢) أخرجه أبو داود (١٥٢٥).

(٣) أخرجه النسائي في الكبرى (٩ / ٢٤١)، والطبراني في الدعاء (ص ٣١٣) عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، قَالَ: جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَ بَيْتِهِ، فَقَالَ: «إِذَا أَصَابَ أَحَدُكُمْ هَمٌّ أَوْ حَزَنٌ فَلْيَقُلْ سَبْعَ مَرَّاتٍ: اللَّهُ، اللَّهُ رَبِّي لَا أُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا».

وَلَا حَزَنَ، فَقَالَ: اللَّهُمَّ إِنِّي عَبْدُكَ، ابْنُ عَبْدِكَ، ابْنُ أُمَّتِكَ، نَاصِيَتِي بِيَدِكَ، مَاضٍ فِي حُكْمِكَ، عَدْلٌ فِي قَضَاؤِكَ، أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ سَمِيَتْ بِهِ نَفْسُكَ، أَوْ عَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ، أَوْ أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ، أَوْ اسْتَأْثَرْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ، أَنْ تَجْعَلَ الْقُرْآنَ رِيعَ قَلْبِي، وَنُورَ صَدْرِي، وَجَلَاءَ حُزْنِي، وَذَهَابَ هَمِّي، إِلَّا أَذْهَبَ اللَّهُ هَمَّهُ وَحُزْنَهُ، وَأَبْدَلَهُ مَكَانَهُ فَرَحًا»، قَالَ: فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَلَا نَتَعَلَّمُهَا؟ فَقَالَ: «بَلَى، يَنْبَغِي لِمَنْ سَمِعَهَا أَنْ يَتَعَلَّمَهَا»<sup>(١)</sup><sup>[١]</sup>.

[١] هذا دعاء عظيم؛ يعترف لله جَلَّ وَعَلَا بالربوبية، وأنه لا رب له سواه، ويعترف بضعفه، وأنه مخلوق من ذكر وأُنْثَى، وأن ناصيته بيد الله، يصرفه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى كما يشاء.

فيدعو الله بهذه الدعوات، ويتوسل إليه بكل اسم هو له سمي به نفسه، وكذلك ما سماه به رسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

فلا يسمى الله إلا بما سمي به نفسه، أو سماه به رسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فلا نخترع أسماء من عندنا، لا يجوز هذا.

قوله: «أَوْ أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ»؛ القرآن الكريم فيه كثير من أسماء الله جَلَّ وَعَلَا.

وقوله: «أَوْ عَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ»؛ أي: ممن شئت من عبادك.

وقوله: «أَوْ اسْتَأْثَرْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ»؛ لأن الله أسماء لم يبينها لعباده، استأثر الله بها، ولم ينزلها، ولم يعلمها عباده؛ لأن أسماؤه لا تحصى، ولا تعد سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

وقوله: «تَجْعَلُ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ»؛ القرآن العظيم أي: الذي هو كلام الله.

وقوله: «رَبِّيعَ قَلْبِي»؛ الربيع أي: يرتاح له، ويطمئن به، ويستغني به.

فالقرآن كلام الله جَلَّ وَعَلَا، وكلامه صفة من صفاته -سبحانه-، فيتوسل

إليه بالقرآن وبكلامه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

فإذا قال هذه الدعوات بإخلاص وإيمان، فإن الله يذهب عنه ما وقع

فيه من الشدة.





وَلِلَّتِّرْمِذِيِّ عَنْ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا: «دَعْوَةُ ذِي النُّونِ لَمْ يَدْعُ بِهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ فِي شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا اسْتَجِيبَ لَهُ»<sup>(١)</sup>.  
 وَفِي رِوَايَةٍ: «إِنِّي لَأَعْلَمُ كَلِمَةً لَا يَقُولُهَا مَكْرُوبٌ إِلَّا فُرِّجَ عَنْهُ: كَلِمَةُ أَخِي يُونُسَ»<sup>(٢)</sup><sup>[١]</sup>.

[١] ذو النون هو يونس عَلَيْهِ السَّلَامُ، وسمي ذا النون بمعنى: صاحب الحوت؛ لأن النون هو الحوت، وذو بمعنى صاحب.  
 لأن يونس عَلَيْهِ السَّلَامُ لما أُلْقِيَ فِي الْبَحْرِ، التقمه الحوت، فصار في بطن الحوت في ظلمات: ظلمة الليل، وظلمة البحر، وظلمة بطن الحوت، فلما وقع في هذا الكرب، ماذا قال؟ قال: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧]، فسمع الله صوته من فوق سبع سموات، وأنقذه من هذه الظلمات، وأخرجه من بطن الحوت، وفرج له؛ كما ذكر الله تعالى ذلك في القرآن، هذا من أثر هذه الدعوات؛ ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧].

ثلاث كلمات عظيمة نجى الله بها نبيه وعبد يونس عَلَيْهِ السَّلَامُ، وكذلك ينجي الله بها عباده المؤمنين، إذا قالها المؤمن في كربته وشدته مخلصاً لله، أزال الله عنه ذلك، قال الله جَلَّ وَعَلَا: ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَبَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٨].

أي: إذا تضرعوا إلى الله عَزَّجَلَّ بهذه الكلمات، نجاهم الله من الغم.

- (١) أخرجه الترمذي (٣٥٠٥)، والنسائي (١٠٤١٧)، وأحمد (٦٦/٣).  
 (٢) أخرجه بهذا اللفظ: أبو يعلى في معجمه (٢١٧/١)، وابن السني في عمل اليوم والليلة (٣٠٤/١)، وابن عدي في الكامل (٢٥٧/٦).

وَلَا يَدَاوُدَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَبِي أُمَامَةَ<sup>[١]</sup>: «أَفَلَا أَعْلَمُكَ كَلَامًا إِذَا أَنْتَ قُلْتَهُ، أَذْهَبَ عَزَّجَلَّ هَمَّكَ، وَقَضَى عَنْكَ دَيْنَكَ؟»، قَالَ: قُلْتُ: بَلَى، يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «قُلْ إِذَا أَصْبَحْتَ، وَإِذَا أَمْسَيْتَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَالْبُخْلِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الدَّيْنِ، وَقَهْرِ الرِّجَالِ»، قَالَ: فَفَعَلْتُ ذَلِكَ، فَأَذْهَبَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ هَمِّي، وَقَضَى عَنِّي دَيْنِي»<sup>(١)[٢]</sup>.

[١] أبو أمامة الباهلي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دخل النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ المسجد، وإذا هو جالس في المسجد؛ كما جاء في الحديث عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: «دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ الْمَسْجِدَ، فَإِذَا هُوَ بِرَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، يُقَالُ لَهُ: أَبُو أُمَامَةَ، فَقَالَ: «يَا أُمَامَةَ، مَا لِي أَرَاكَ جَالِسًا فِي الْمَسْجِدِ فِي غَيْرِ وَقْتِ الصَّلَاةِ؟»، قَالَ: هُمُومٌ لَزِمْتَنِي، وَدُيُونٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «أَفَلَا أَعْلَمُكَ كَلَامًا إِذَا أَنْتَ قُلْتَهُ أَذْهَبَ عَزَّجَلَّ هَمَّكَ، وَقَضَى عَنْكَ دَيْنَكَ؟».

فدله النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على دعاء يقوله، فيفرج الله عنه، ويسدد عنه ديونه، فقال له أبو أمامة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فحصل له ما أخبر به الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[٢] وهذا ليس خاصًا بأبي أمامة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، بل هو عام لكل من وقع في مثل ما وقع فيه أبو أمامة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



وَلَا يُبِي دَاوُدَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرْفُوعًا: «مَنْ لَزِمَ الْإِسْتِغْفَارَ»<sup>[١]</sup>،  
 جَعَلَ اللَّهُ لَهُ مِنْ كُلِّ هَمٍّ فَرْجًا، وَمِنْ كُلِّ ضِيقٍ مَخْرَجًا، وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ  
 لَا يَحْتَسِبُ»<sup>(١)[٢]</sup>.

وَفِي السُّنَنِ: «عَلَيْكُمْ بِالْجِهَادِ، فَإِنَّهُ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ، يَدْفَعُ اللَّهُ بِهِ عَنِ  
 النُّفُوسِ الْهَمَّ وَالْغَمَّ»<sup>(٢)[٣]</sup>.

[١] كذلك مما ينجي الله به العبد كثرة الاستغفار؛ كما جاء في الحديث:  
 «مَنْ لَزِمَ الْإِسْتِغْفَارَ جَعَلَ اللَّهُ لَهُ مِنْ كُلِّ هَمٍّ فَرْجًا، وَمِنْ كُلِّ ضِيقٍ مَخْرَجًا،  
 وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ».

[٢] ثلاث مسائل:

المسألة الأولى: «جَعَلَ اللَّهُ لَهُ مِنْ كُلِّ هَمٍّ فَرْجًا».

المسألة الثانية: «وَمِنْ كُلِّ ضِيقٍ مَخْرَجًا».

المسألة الثالثة: «وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ»، هذه النتيجة.

إذا لازم الاستغفار دائمًا؛ لأن العبد بحاجة إلى الاستغفار؛ لأنه مذنب،  
 وعاص، ومقصر؛ فهو يستغفر الله، ويعترف بذنبه.

[٣] كذلك مما يعالج به الكربات والشدائد ملازمة الجهاد في سبيل الله؛  
 لإعلاء كلمة الله بأنواع الجهاد.

(١) أخرجه أبو داود (١٥١٨).

(٢) أخرجه أحمد (٣٧/٣٩٢)، والطبراني في الأوسط (٨/١٨١)، وفي الكبير (٣/٣٠٢)،

والحاكم (٢/٨٤)، والبيهقي في الكبرى (٩/٣٥).

الجهاد أنواع: منها الجهاد بالسلاح، منها الجهاد باللسان والحجة والبيان للناس، فالجهاد يتنوع؛ جهاد النفس، وجهاد الشيطان، وجهاد المنافقين.



وَفِي الْمُسْنَدِ: «أَنَّه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ فَرَعَ إِلَى الصَّلَاةِ» (١) [١].

[١] هذا مما تعالج به المصائب: الصلاة؛ كما قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [البقرة: ١٥٣]، الصلاة تعين على الشدائد و الكربات، فإذا أردت أن يفرج الله همك، فحافظ على الصلوات الخمس دائماً وأبداً؛ فإنها مما يعينك على مشاق هذه الحياة.

قوله: «كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ»؛ أي: اشتد به حال، فإنه يفرع إلى الصلاة؛ لقوله تعالى: ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ [البقرة: ٤٥].

ولكن الصلاة خفيفة أو ثقيلة، الصلاة ثقيلة على المنافقين وقليلي الإيمان؛ كما قال تعالى: ﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ [البقرة: ٤٥].

وأما الخاشع، فإنها تكون خفيفة عليه، يتلذذ بها، ويطمئن فيها، وأما المنافق وضعيف الإيمان، فتكون ثقيلة عليه، وإذا دخل فيها، يحاول الخروج منها بسرعة، يخفف الصلاة، يسابق الإمام، فيريد الخروج؛ لأنه في سجن، دخل في سجن، أما المؤمن، فإنه دخل في جنة ولذة.



وَيَذْكُرُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرْفُوعًا: «مَنْ كَثُرَتْ هُمُومُهُ وَغُمُومُهُ، فَلْيُكْثِرْ مِنْ قَوْلٍ: لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ»<sup>[١]</sup> (١).  
وَفِي «الصَّحِيحَيْنِ»: «إِنَّهَا كَنْزٌ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ»<sup>[٢]</sup> (٢).

[١] وهذه كلمة عظيمة، كنز من كنوز الجنة، «لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ»؛ تتبرأ من الحول والقوة، وتضيف ذلك إلى الله جَلَّ وَعَلَا، فهو بحوله وقوته يفرج لك، وينجيك، وأما أنت بحولك وقوتك، فلن تحصل على شيء؛ لأنك ضعيف، فتتبرأ من الحول والقوة، وتلجأ إلى الله وإلى قوته وحوله، فهي كلمة عظيمة، كنز من كنوز الجنة.

[٢] إن هذه الكلمة كنز من كنوز الجنة، وهي كلمة خفيفة مختصرة، «لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ».

لكن ينبغي ألا تقولها بلسانك فقط، تقولها بلسانك وبقلبك، مستحضرًا معناها.

- (١) أخرجه الطبراني في الدعاء (٥٠٧/١)، وفي الأوسط (٣٣٣/٦).  
(٢) أخرجه البخاري (٤٢٠٥)، ومسلم (٢٧٠٤) من حديث أبي موسى الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «لَمَّا غَزَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ، أَوْ قَالَ: لَمَّا تَوَجَّهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَشْرَفَ النَّاسُ عَلَى وَادٍ، فَرَفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بِالتَّكْبِيرِ: اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «ارْزِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ، إِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا، إِنَّكُمْ تَدْعُونَ سَمِيعًا قَرِيبًا وَهُوَ مَعَكُمْ»، وَأَنَا خَلَفَ دَابَّةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَسَمِعَنِي وَأَنَا أَقُولُ: لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، فَقَالَ لِي: «يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ قَيْسٍ». قُلْتُ: لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى كَلِمَةٍ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ؟» قُلْتُ: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَذَكَ أَيْيَ وَأُمِّي، قَالَ: «لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ».

وَهَذِهِ الْأَدْوِيَّةُ تَتَضَمَّنُ خَمْسَةَ عَشَرَ نَوْعًا مِنَ الدَّوَاءِ، فَإِنْ لَمْ تَقْوَ عَلَى إِذْهَابِ  
الْهَمِّ وَالْغَمِّ وَالْحُزَنِ، فَهُوَ قَدْ اسْتَحْكَمَ<sup>[١]</sup>.

الْأَوَّلُ: تَوْحِيدُ الرُّبُوبِيَّةِ.

الثَّانِي: تَوْحِيدُ الْأُلُوهِيَّةِ.

الثَّالِثُ: التَّوْحِيدُ الْعِلْمِيُّ<sup>[٢]</sup>.

الرَّابِعُ: تَنْزِيهِ الرَّبِّ تَعَالَى عَنْ أَنْ يَظْلَمَ عَبْدَهُ، أَوْ يَأْخُذَهُ بِلَا سَبَبٍ مِنَ  
الْعَبْدِ يُوجِبُ ذَلِكَ.

الخَامِسُ: اعْتِرَافُ الْعَبْدِ أَنَّهُ هُوَ الظَّالِمُ.

السادسُ: التَّوَسُّلُ بِأَحَبِّ الْأَشْيَاءِ إِلَى اللَّهِ، وَهُوَ أَسْمَاؤُهُ وَصِفَاتُهُ، وَمِنْ  
أَجْمَعِهَا لِمَعَانِي الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ «الْحَيُّ الْقَيُّومُ»<sup>[٣]</sup>.

[١] إذا استعملت هذه الأدعية، ولم تجد لها أثراً، فاعلم أنه استحكم  
الأمر، ولا مدفع له حينئذ.

[٢] التوحيد العلمي هو توحيد الربوبية، وتوحيد الألوهية هو التوحيد  
العملي.

[٣] كما سبق.



السَّابِعُ: الْإِسْتِعَانَةُ بِهِ وَحْدَهُ.

الثَّامِنُ: إِفْرَارُ الْعَبْدِ لَهُ بِالرَّجَاءِ.

التَّاسِعُ: تَحْقِيقُ التَّوَكُّلِ وَالْإِعْتِرَافِ بِأَنَّ نَاصِيَتَهُ بِيَدِهِ، وَأَنَّهُ مَاضٍ فِيهِ حُكْمُهُ، عَدْلٌ فِيهِ قَضَاؤُهُ.

الْعَاشِرُ: أَن يَرْتَعَ قَلْبُهُ فِي رِيَاضِ الْقُرْآنِ، كَالرَّيِّعِ لِلْحَيَوَانِ، وَأَن يَسْتَضِيءَ بِهِ فِي ظُلْمِ الشُّبُهَاتِ، وَيَتَعَزَّى بِهِ عَنْ كُلِّ مُصِيبَةٍ، وَيَسْتَشْفِي بِهِ مِنْ أَدْوَاءِ صَدْرِهِ، فَيَكُونَ جَلَاءَ حُزْنِهِ، وَشِفَاءَ هَمِّهِ وَغَمِّهِ.

الْحَادِي عَشَرَ: الْإِسْتِغْفَارُ.

الثَّانِي عَشَرَ: التَّوْبَةُ.

الثَّالِثَ عَشَرَ: الْجِهَادُ.

الرَّابِعَ عَشَرَ: الصَّلَاةُ.

الْخَامِسَ عَشَرَ: الْبَرَاءَةُ مِنَ الْحَوْلِ وَالْقُوَّةِ وَتَفْوِيضُهَا إِلَى اللَّهِ <sup>[١]</sup>.

[١] كل هذه مأخوذة من الأحاديث التي مرت، لخصها ابن القيم

رَحِمَهُ اللَّهُ.





## فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عِلَاجِ الْفَرْعِ وَالْأَرْقِ<sup>[١]</sup>

[١] تقدم العلاج يكون بالأدعية والرقية من الكتاب والسنة؛ كما أنه يكون -أيضاً- بالأدوية التي خلقها الله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى؛ كما في الحديث: «مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ دَاءٍ إِلَّا وَأَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً، عَلِمَهُ مَنْ عَلِمَهُ، وَجَهِلَهُ مَنْ جَهِلَهُ»<sup>(١)</sup>، وهذا عام في الأدوية المعنوية والحسية، وهذا من رحمة الله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى بعباده؛ فكما أنه يتبليهم بالأمراض والهموم والوساوس والأحزان، جعل الله لهم ما يتعالجون به، ويستشفون به، مما يكون سبباً في علاج تلك الأدواء.

ومعلوم أن السبب لا يعتمد عليه، وإنما يتخذ كما أمر الله به، ويتوكل على الله، لا بد من الجمع بين فعل الأسباب والتوكل على الله في العلاج وفي غيره؛ فإن الأمر بيد الله جَلَّ وَعَلَا، ولكنه جعل أسباباً لعباده في العلاج وغيره، وأما ترتب النتيجة عليها، فهي بيد الله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى؛ فلا يعتمد على السبب فقط، ويترك التوكل على الله، ولا يقال: التوكل على الله، وترك الأسباب. بل لا بد من هذا وهذا.

من ذلك علاج ما يعترض الإنسان من الهموم والأحزان والوساوس؛ فإن لها أدعية ورقية ينفع الله بها.

قوله: (الْفَرْع)؛ أي: الخوف.

وقوله: (الْأَرْقِ)؛ أي: عدم النوم.

رَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «اشْتَكَى خَالِدٌ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَنَا مِنَ اللَّيْلِ مِنَ الْأَرَقِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ فَقُلْ: اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَمَا أَظْلَمْتُ، وَرَبَّ الْأَرْضِينَ وَمَا أَقْلَمْتُ، وَرَبَّ الشَّيَاطِينِ وَمَا أَضَلَّتُ، كُنْ لِي جَارًا مِنْ شَرِّ خَلْقِكَ كُلِّهِمْ جَمِيعًا أَنْ يَفْرُطَ عَلَيَّ أَحَدٌ مِنْهُمْ أَوْ أَنْ يَبْغِيَ، عَزَّ جَارُكَ، وَجَلَّ شَاؤُكَ، وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ» (١) (١).

[١] اشتكى خالد رضي الله عنه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الأرق، وهو عدم النوم.

فأرشده صلى الله عليه وسلم إذا أوى إلى فراشه -فراش النوم- أن يقول هذه الكلمات: «اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَمَا أَظْلَمْتُ، وَرَبَّ الْأَرْضِينَ وَمَا أَقْلَمْتُ، وَرَبَّ الشَّيَاطِينِ وَمَا أَضَلَّتُ، كُنْ لِي جَارًا مِنْ شَرِّ خَلْقِكَ كُلِّهِمْ جَمِيعًا أَنْ يَفْرُطَ عَلَيَّ أَحَدٌ مِنْهُمْ أَوْ أَنْ يَبْغِيَ، عَزَّ جَارُكَ، وَجَلَّ شَاؤُكَ، وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ».

قوله صلى الله عليه وسلم: «وَمَا أَظْلَمْتُ»؛ أي: وما تحت ظلالها من المخلوقات؛ فإن سكان الأرض كلهم تحت ظل السماء.

وقوله صلى الله عليه وسلم: «وَمَا أَقْلَمْتُ»؛ أي: حملت من المخلوقات على ظهرها، في هذا دليل على أن الأرضين سبع مثل السماوات، قال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: ١٢].

قوله: ﴿مِثْلَهُنَّ﴾؛ أي: سبع أيضًا، وكل طبقة لها سكان؛ كما أن السماوات كل طبقة لها سكان من الملائكة، لا يعلمهم إلا الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

وقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الشَّيَاطِينُ»؛ أي: المردة من الجن والإنس، المردة الذين تمردوا على طاعة الله، وعتوا عن أمر الله، فهؤلاء شياطين؛ إما من الشطون، وهو البعد؛ لأنهم بعيدون عن طاعة الله<sup>(١)</sup>. وإما من الشيط، وهو الاشتداد والشدة<sup>(٢)</sup>.

قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَمَا أَضَلُّنَّ»؛ بالضاد، أما «السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَمَا أَظْلَلْنَّ»، فبالطاء، ومعنى الإضلال هنا أي: الإضلال عن الحق، الإضلال عن الحق إلى الباطل. فهذه مهمة الشياطين؛ أنها تضل الناس عن الحق وعن الهداية.

وقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كُنْ لِي جَارًا»؛ يطلب من الله أن يجيره، ويمنعه من شر هذه المخلوقات؛ فإنه هو القادر، وهو الذي يجير، ولا يجار عليه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

وقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كُلُّهُمْ جَمِيعًا»؛ أي: من الجن والإنس والدواب.

وقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «عَزَّ جَارُكَ»؛ أي: من أجاره الله، فهو عزيز.

(١) قال ابن فارس في مقاييس اللغة (٣/ ١٨٣): «الشَّيْنُ وَالطَّاءُ وَالتُّونُ أَصْلٌ مُطَرِّدٌ صَحِيحٌ يَدُلُّ عَلَى الْبُعْدِ». وانظر -أيضا- مادة (شطن) في: العين (٦/ ٢٣٦)، وتهذيب اللغة (١١/ ٢١٣)، والصحاح (٥/ ٢١٤٤)، ولسان العرب (١٣/ ٢٣٧).

(٢) انظر: تهذيب اللغة (١١/ ٢١٣)، ومقاييس اللغة (٣/ ١٨٤)، والنهاية في غريب الحديث والأثر (٢/ ٤٧٥).

وقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَجَلَّ ثَنَاؤُكَ»؛ الشَّاء على الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِنِعْمِهِ وإِحْسَانِهِ؛ فهو المستحق للشَّاء والحمد.

وقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَجَلَّ ثَنَاؤُكَ»؛ أي: لا أحد يحصي الشَّاء على الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، حتى الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ»<sup>(١)</sup>.  
وقوله: «وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ»، ختامها هذه الكلمة العظيمة «لَا إِلَهَ غَيْرُكَ»، لا معبود بحق، إلا الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

هذه دعوات عظيمة، إذا استعملها الإنسان وجعلها في ورده صباحاً ومساءً، فإن الله يحميه بها من شر المخلوقات.



(١) أخرجه أبو داود (١٤٢٧)، والترمذي (٣٥٦٦)، والنسائي (١٤٤٨)، وابن ماجه (١١٧٩)، وأحمد (١٤٧/٢)، والحاكم (٤٤٧/١)، والبيهقي في الكبرى (٦٠/٣)، والصغرى (٢٨٥/١)، وأبو يعلى (٢٣٧/١) عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي آخِرِ وَتَرِهِ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ، وَبِمُعَافَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ، لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ».

وَفِيهِ: مِنْ حَدِيثِ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعَلِّمُهُمْ مِنَ الْفَرْعِ: «أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ، مِنْ غَضَبِهِ وَعِقَابِهِ، وَشَرِّ عِبَادِهِ، وَمِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ، وَأَنْ يَخْضُرُونَ»<sup>[١](١)</sup>،

[١] قوله: (وَفِيهِ)؛ أي: في سنن الترمذي، أو جامع الترمذي.

وقوله: (الْفَرْع)؛ هو الخوف الذي يصيب الإنسان.

وقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ»، كلمات الله على نوعين: الكلمات القرآنية، والكلمات الكونية التي يأمر الله بها وينهى سبحانه، كلمات كونية.

الله له كلمات كونية وكلمات قرآنية، فهو يستعيز بكلمات الله كلها، وهذا فيه دليل على أن الكلام من صفات الله؛ لأنه لا يستعاذ إلا بالله أو بصفة من صفاته، فلو كانت كلماته مخلوقة - كما تقوله الجهمية -، فلا يجوز الاستعانة بها؛ لأن الاستعانة بالمخلوق لا تجوز فيما لا يقدر عليه إلا الله، فدل على أن كلام الله غير مخلوق، وأنه يستعاذ به؛ لأنه صفة من صفاته.

وقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «التَّامَّاتِ»؛ أي: التي يعترها نقص، ولا يتطرق إليها عيب، فهي تامة من كل وجه، بخلاف كلام المخلوق؛ فإنه عرضة للنقص.

وقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مِنْ غَضَبِهِ»؛ من غضب الله سبحانه وتعالى، فيستعيز بكلماته من غضبه جَلَّ وَعَلَا.

وقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَشَرَّ عِبَادِهِ»؛ أي: جميع العباد الذين فيهم شر من الجن والإنس والشياطين، كل من فيهم شر.

وقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَمِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ»؛ همز الشيطان هو موتة الفجأة.

وقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَأَعُوذُ بِكَ رَبَّ أَنْ يَحْضُرُونِ»، هذا مأخوذ من الآية، من قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ﴾ (٩٧) وَأَعُوذُ بِكَ رَبَّ أَنْ يَحْضُرُونِ ﴿[المؤمنون: ٩٧-٩٨]؛ لأن الشياطين يحضرون عند الميت، وهو في سياق الموت يحضرون؛ لكي يضلوه عن الحق، فيخرج من الدنيا على الضلال، يحاولون معه حتى في آخر لحظة، فهو يستعيذ أن يحضروه عند الوفاة.



وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يُعَلِّمُهُنَّ مَنْ عَقَلَ مِنْ بَنِيهِ، وَمَنْ لَمْ يَعْقِلْ، كَتَبَهُ فَأَعْلَقَهُ عَلَيْهِ <sup>[١](١)</sup>.

[١] هذا فيه دليل على تعليم الأولاد هذه الدعوات المباركات، تعليم الأولاد وتحسينهم بهذه التعويذات العظيمة؛ فإنهم بحاجة إليها.

قوله: (مَنْ عَقَلَ مِنْ بَنِيهِ)؛ أي: المميز، وأما الذي لم يميز، فكان يكتبها، ويعلقها عليه، فهذا استدلال به من يرى أن التيممة إذا كانت من القرآن أو من الأدعية الصحيحة أنها تجوز، وأنها مستثناة من قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ الرُّقَى، وَالتَّمَائِمَ، وَالتَّوَلَةَ شِرْكٌ» <sup>(٢)</sup>.

قالوا: والتمايم تنقسم إلى تمايم شركية؛ فلا تجوز، وأما التمايم التي يكتب فيها شيء من القرآن أو من الأدعية، فلا بأس بها، والجمهور على أنها لا تجوز التمايم مطلقاً؛ لعموم الحديث. ولكن ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مع القائلين بالجواز.



(١) أخرجه أبو داود (٣٨٩٣)، والترمذي (٣٥٢٨)، وأحمد (٢٩٥/١١)، والحاكم (٧٣٣/١)، والبيهقي في الأداب (ص ٢٨٢)، وفي الأسماء والصفات (٤٧٦/١)، وابن السني في عمل اليوم والليلة (ص ٦٧٤).

(٢) أخرجه أحمد (٣٨١/١)، وأبو داود (٣٨٨٣).

وَيَذْكُرُ مِنْ حَدِيثِ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ مَرْفُوعًا: «إِذَا رَأَيْتُمْ الْحَرِيقَ فَكَبِّرُوا، فَإِنَّ التَّكْبِيرَ يُطْفِئُهُ»<sup>[١]</sup> (١). الْحَرِيقُ سَبَبُهُ النَّارُ الَّتِي خُلِقَ مِنْهَا الشَّيْطَانُ<sup>[٢]</sup>، وَفِيهِ مِنَ الْفَسَادِ مَا يُنَاسِبُ الشَّيْطَانَ<sup>[٣]</sup>. وَالنَّارُ تَطْلُبُ بِطَبْعِهَا الْعُلُوَّ وَالْفَسَادَ، وَهَذَانِ هَدْيُ الشَّيْطَانِ<sup>[٤]</sup>، وَإِلَيْهِمَا يَدْعُو، وَبِهِمَا يَهْلِكُ بَنِي آدَمَ، وَكِبْرِيَاءُ الرَّبِّ عَزَّجَلَّ تَقْمَعُ الشَّيْطَانَ<sup>[٥]</sup>. فَإِذَا كَبَّرَ الْمُسْلِمُ رَبَّهُ، طُفِيَ الْحَرِيقُ، وَقَدْ جَرَبْنَا نَحْنُ وَغَيْرُنَا هَذَا، فَوَجَدْنَاهُ كَذَلِكَ<sup>[٦]</sup>.

[١] هذا مما يعالج به الحريق الذي يشتعل في البيوت، أو في المتاجر، أو في المصانع، كثيرًا ما يقع هذا، ويحصل به تلف الأنفس والأموال، فهذا يعالج -أيضًا- بالتكبير، وهذا مجرب -كما يقول ابن القيم-، والمناسبة سيأتي بيانها، كيف يعالج بالتكبير؟ يأتي بيان ذلك.

[٢] هذا وجه المناسبة، المناسبة في أن التكبير يطفئ النار؛ لأن الحريق من النار التي خلق منها الشيطان، الشيطان يقول: ﴿خَلَقَنِي مِنْ نَّارٍ﴾ [الأعراف: ١٢]، وقال تعالى: ﴿وَلَجَّأَنَ خَلَقْتَهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَّارِ السَّمُومِ﴾ [الحجر: ٢٧]، خلاف الملائكة؛ فإنهم خلقوا من النور، وأما بنو آدم، فخلقوا مما ذكره الله من تراب؛ كما في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ [الحجر: ٢٦].

[٣] قوله: (يُنَاسِبُ الشَّيْطَانَ)؛ أي: في الحرق من الفساد ما يناسب الشيطان؛ لأن الشيطان مهمته الفساد، الحريق يفسد الأموال والأنفس.



ووجه التكبير: أن كلمة «الله أكبر» تقهر الشيطان، وتقهر الحريق - بإذن الله -، الله أكبر من كل شيء سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

[٤] العلو والفساد من هدي الشيطان ومهمته.

[٥] قوله: (كِبْرِيَاءُ الرَّبِّ)؛ أي: يقول: الله أكبر. أكبر من كل شيء، له الكبرياء سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى في السماوات وفي الأرض، ولا يغالبه أحد؛ لا شيطان ولا غيره.

[٦] عالجوا الحريق بالتكبير، فانطفأ - بإذن الله -، لكن هذا يحتاج إلى نية وإخلاص من العبد، وحضور قلب.



## فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

### فِي حِفْظِ الصَّحَّةِ [١]

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ [الأعراف: ٣١] [٢]، فَأَرْشَدَهُمْ إِلَى إِدْخَالِ مَا يُقِيمُ الْبَدَنَ مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ عَوَضَ مَا تَحَلَّلَ مِنْهُ، وَأَنْ يَكُونَ بِقَدْرِ مَا يَنْتَفِعُ بِهِ الْبَدَنُ فِي الْكَمِّيَّةِ وَالْكِيفِيَّةِ، فَحَفِظَ الصَّحَّةَ فِي هَاتَيْنِ الْكَلِمَتَيْنِ [٣].

[١] الإنسان بحاجة إلى ما يحفظ صحته؛ بأن يلتزم بالأشياء التي تبقى عليه صحته، ويتجنب الأشياء التي تضر بصحته؛ فلا يهمل نفسه ويهمل صحته، أو يقول: أنا قوي، وأنا نشيط، وأنا..... وأنا....، ويقول: إنه لا يصاب بشيء. بل يجب أن يخاف دائماً مما يؤثر على صحته، فيتجنب الأشياء الضارة بالصحة من أكل أو شرب أو تناول أشياء، ويحرص على ما ينمي صحته من الطعام والمشارب وغيرها، يعتني بصحته.

[٢] قوله: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا﴾، هذا إباحة من الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى؛ لأن العبد بحاجة إلى الأكل والشرب، فقوله: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ هذا أمر بإباحة.

وقوله: ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾؛ أي: لا تسرفوا في الأكل والشرب، يأكل

الإنسان ويشرب بمقدار معتدل، ولا تسرفوا.

ففيه الجمع بين الأكل والشرب والنهي عن الإسراف فيهما؛ فلا ينطلق الإنسان في المآكل والمشارب، كلما وجد، أكل أو شرب، لا، لماذا؟ ينظر إلى صحته، ويهتم بها.

[٣] قوله: (فِي هَاتَيْنِ الْكَلِمَتَيْنِ)؛ أي: قوله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ [الأعراف: ٣١]. إذا ترك الأكل والشرب، مات، أو أصيب، أو ضعف؛ ولكن يأكل بقدر، ويشرب بقدر، ولا يسرف؛ لأن الأكل إذا كثر، يضر، بدل أنه ينفع يضر، كذلك الشرب إذا كثر، يضر، بقدر أنه ينفع إذا كان باعتدال.



وَلَمَّا كَانَتِ الصَّحَّةُ وَالْعَافِيَةُ مِنْ أَجْلِ النِّعَمِ<sup>[١]</sup>، بَلِ الْعَافِيَةُ الْمُطْلَقَةُ أَجَلُ  
النِّعَمِ عَلَى الْإِطْلَاقِ، فَحَقِيقُ بَكَ حِفْظُهَا<sup>[٢]</sup>.

وَلِهَذَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «نِعْمَتَانِ مَغْبُورٌ فِيهِمَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ:  
الصَّحَّةُ، وَالْفَرَاغُ»<sup>(١)[٣]</sup>.

[١] لاشك في أن الصحة والعافية ليست أجل النعم، لكنها من أجل النعم. العافية في البدن والصحة في البدن من أجل النعم على العبد، وسيأتي دليل على هذا.

[٢] قوله: (الْعَافِيَةُ الْمُطْلَقَةُ)؛ أي: العافية من الكفر، ومن الشرك، ومن النار، ومن الأشرار هي أجل النعم، إذا عافاك الله معافاة مطلقة، هذا أجل النعم.

[٣] قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَغْبُورٌ فِيهِمَا»؛ أي: محسود فيهما كثير من الناس.

لا نفكر في هاتين النعمتين، ما هما؟ الصحة والفراغ.  
الصحة بدل المرض، والفراغ بدل الانشغال الفكري والانشغال الجسدي، فراحة الجسم نعمة.



وَفِي التَّرْمِذِيِّ وَغَيْرِهِ مَرْفُوعًا: «مَنْ أَصْبَحَ مِنْكُمْ مُعَافًى فِي جَسَدِهِ، آمِنًا فِي سِرِّهِ، عِنْدَهُ قُوَّةٌ يَوْمِهِ، فَكَأَنَّمَا حِيزَتْ لَهُ الدُّنْيَا»<sup>[١](١)</sup>.

وَفِيهِ - أَيْضًا - مَرْفُوعًا: «أَوَّلُ مَا يُسْأَلُ عَنْهُ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ النِّعَمِ أَنْ يُقَالَ: أَلَمْ نُنْصَحْ لَكَ جِسْمَكَ، وَنُرْوِيكَ مِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ»<sup>[٢](٢)</sup>.

[١] قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «سِرِّهِ»؛ أي: مسكنه.

قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَصْبَحَ مُعَافًى فِي جَسَدِهِ، آمِنًا فِي سِرِّهِ، عِنْدَهُ قُوَّةٌ يَوْمِهِ»؛ تمت عليه النعمة، وهي الأمن والعافية وتوفر الغذاء اليومي، هذا كأنها سيقت له الدنيا؛ لأن الدنيا هي هذه الأمور، ما زاد عن هذه الأمور، فلا حاجة بك إليه. والحمد لله عندنا هذه الأمور متوفرة، نحمد الله ونشكره، ونسأله أن يحفظها علينا.

وقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «آمِنًا فِي سِرِّهِ، عِنْدَهُ قُوَّةٌ يَوْمِهِ»؛ أي: اجتمع له العافية والأمن وتوفر القوت، تكاملت عنده النعم، الحمد لله.

وقوله: «فَكَأَنَّمَا حِيزَتْ لَهُ الدُّنْيَا»، ما القصد من الدنيا إلا هذه الأمور الثلاثة، فإذا توفرت، كأن الدنيا كلها حيزت لك؛ أي: بيدك.

[٢] هذا ورد في تفسير قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لِنُسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾

[التكاثر: ٨]؛ أنه يقال للعبد يوم القيامة: «أَلَمْ نُنْصَحْ لَكَ جِسْمَكَ، وَنُرْوِيكَ مِنَ

(١) أخرجه الترمذي (٢٣٤٦)، وابن ماجه (٤١٤١)، والبخاري في الأدب المفرد (٣٠٠)، والقضاعي في مسند الشهاب (٣٢٠/١)، والبيهقي في شعب الإيمان (١٣/١٠).

(٢) أخرجه الترمذي (٣٣٥٨) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

الماء البارد»، صحة وماء بارد أفضل شيء، جاء في الحديث: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ - أَوْ لَيْلَةٍ - فَإِذَا هُوَ بِأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ، فَقَالَ: «مَا أَخْرَجَكُمَا مِنْ بُيُوتِكُمَا هَذِهِ السَّاعَةَ؟» قَالَا: الْجُوعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «وَأَنَا، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَا أَخْرَجَنِي الَّذِي أَخْرَجَكُمَا، قُومُوا»، فَقَامُوا مَعَهُ، فَاتَى رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ فَإِذَا هُوَ لَيْسَ فِي بَيْتِهِ، فَلَمَّا رَأَتْهُ الْمَرْأَةُ، قَالَتْ: مَرْحَبًا وَأَهْلًا، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَيْنَ فُلَانٌ؟» قَالَتْ: ذَهَبَ يَسْتَعْذِبُ لَنَا مِنَ الْمَاءِ، إِذْ جَاءَ الْأَنْصَارِيُّ، فَنَظَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَاحِبِيهِ، ثُمَّ قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ مَا أَحَدُ الْيَوْمِ أَكْرَمَ أَضْيَافًا مِنِّي، قَالَ: فَانْطَلَقَ، فَجَاءَهُمْ بِعَذِقٍ فِيهِ بُسْرٌ وَتَمْرٌ وَرُطْبٌ، فَقَالَ: كُلُوا مِنْ هَذِهِ، وَأَخَذَ الْمُدِّيَةَ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِيَّاكَ، وَالْحُلُوبَ»، فَذَبَحَ هُكْمًا، فَأَكَلُوا مِنَ الشَّاةِ وَمِنْ ذَلِكَ الْعَذِقِ وَشَرِبُوا، فَلَمَّا أَنْ شَبِعُوا وَرَوُّوا، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي بَكْرٍ، وَعُمَرُ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَتُسْأَلُنَّ عَنْ هَذَا النَّعِيمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، أَخْرَجَكُمُ مِنَ بُيُوتِكُمُ الْجُوعُ، ثُمَّ لَمْ تَرْجِعُوا حَتَّى أَصَابَكُمْ هَذَا النَّعِيمُ»<sup>(١)</sup>.



(١) أخرجه مسلم (٢٠٣٨) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وَمِنْ هُنَا قَالَ مَنْ قَالَ مِنَ السَّلَفِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ لَتَسْتَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾ [التكاثر: ٨]، قَالَ: عَنِ الصَّحَّةِ<sup>(١)</sup>.

ولأحمد مرفوعاً: «سَلُوا اللَّهَ الْيَقِينَ وَالْمُعَافَاةَ، فَمَا أُوتِيَ أَحَدٌ بَعْدَ الْيَقِينَ خَيْرًا مِنَ الْعَافِيَةِ»<sup>(٢)</sup><sup>(١)</sup>، فَجَمَعَ بَيْنَ عَافِيَتِي الدُّنْيَا وَالْدِّينِ<sup>[٢]</sup>.

[١] اليقين فيه السلامة من الشكوك والأوهام والعقائد الباطلة والضالة، والعافية في الجسم فيها السلامة من الأمراض والأسقام المزعجة والمؤلمة.

هذه من أعظم النعم؛ أن يصح جسمك، وأن تسلم من الأوهام، ويرزقك الله اليقين والإيمان.

[٢] عافية الدين هي بالمعافاة واليقين، اليقين هذا عافية الدين، والعافية في البدن من المرض، فسلم من المرضين؛ مرض الشك والشبهات في العقيدة، ومرض الجسم بالأمراض والأسقام والأوجاع والهموم والوساوس والأحزان.

(١) هذا قول ابن مسعود وابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وجماعة من السلف؛ مجاهد والشعبي وغيرهم. انظر: تفسير الطبري (٢٤/٦٠٢ - ٦٠٤)، وتفسير الماوردي (٦/٣٣٢)، وابن كثير (٨/٤٧٧).

(٢) أخرجه الترمذي (٣٥٥٨)، وأحمد (١/٢١٠)، والنسائي (١٠٦٤٩)، وابن ماجه (٣٤٨٩)، والطبراني في الصغير (١/١١٣)، والأوسط (٧/١١)، وفي مسند الشاميين (١/٣٢٩)، والبيهقي في الشعب (٦/٤٣٧)، وابن حبان (٣/٢٣٢)، والحاكم (١/٧١١)، وأبو نعيم في الحلية (٥/١٣٥).

وَفِي سُنَنِ النَّسَائِيِّ مَرْفُوعًا: «سَلُوا اللَّهَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ وَالْمُعَافَاةَ»<sup>[١]</sup>، مَا أُوتِيَ عَبْدٌ بَعْدَ يَقِينٍ خَيْرًا مِنْ مُعَافَاةٍ»<sup>(١)</sup>، وَهَذِهِ الثَّلَاثَةُ تَتَضَمَّنُ إِزَالََةَ الشُّرُورِ الْمَاضِيَةِ بِالْعَفْوِ، وَالْحَاضِرَةِ بِالْعَافِيَةِ، وَالْمُسْتَقْبَلَةِ بِالْمُعَافَاةِ.

وَلَمْ يَكُنْ مِنْ عَادَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَبْسُ النَّفْسِ عَلَى نَوْعٍ وَاحِدٍ مِنَ الْأَغْذِيَةِ؛ فَإِنَّهُ مُضَرٌّ وَلَوْ أَنَّهُ أَفْضَلُ الْأَغْذِيَةِ<sup>[٢]</sup>، بَلْ يَأْكُلُ مَا جَرَتْ عَادَةُ أَهْلِ بَلَدِهِ بِأَكْلِهِ<sup>[٣]</sup>.

[١] قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ وَالْمُعَافَاةَ»؛ الْعَفْوُ عَمَّا مَضَى مِنَ السَّيِّئَاتِ، وَالْعَافِيَةُ مِنَ الْحَاضِرِ، وَالْمُعَافَاةُ فِي الْمُسْتَقْبَلِ مِمَّا يَعْرِضُ لَكَ فِي الْمُسْتَقْبَلِ.

أَنْتَ بِحَاجَةٍ إِلَى هَذَا الدَّعَاءِ؛ أَنْ تَسْأَلَ اللَّهَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ وَالْمُعَافَاةَ.

[٢] الْإِنْسَانُ لَا يَقْتَصِرُ عَلَى غِذَاءٍ وَاحِدٍ يَدُومُ عَلَيْهِ، وَلَوْ كَانَ مِنَ الْأَغْذِيَةِ الطَّيِّبَةِ؛ بَلْ يَنْوَعُ مِنْ هَذَا وَمِنْ هَذَا؛ لِأَنَّ الْمَدَاوِمَةَ عَلَى نَوْعٍ وَاحِدٍ يَضُرُّ الْبَدَنَ، فَإِذَا نَوَّعَ، فَإِنَّ هَذَا يَنْشِطُ الْبَدَنَ، وَيَقْوِيهِ، فَلَا يَحْرِمُ نَفْسَهُ مِنَ الطَّيِّبَاتِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿يَتَأَيَّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ [المؤمنون: ٥١].

وَأَيْضًا مُضَرٌّ إِذَا دَاوَمَ عَلَيْهِ، وَلَمْ يَتَنَاوَلَ غَيْرَهُ، وَأَيْضًا يُمِلُّ، النَّفْسُ تَمَلُّ مِنَ الشَّيْءِ الْمَدَاوِمَ عَلَيْهِ؛ تَحْتَاجُ إِلَى التَّنَوُّعِ.



[٣] هذا هو الاعتدال؛ أن يأكل ما جرت عادة أهل بلده بأكله، من

أنواع الموجودات المباحات، فلا يقتصر على نوع واحد مما في البلد.

وغذاء البلد أنسب للإنسان؛ لأن المخلوقات كلها الموجودة في

الأرض الله جعل لها غذاءً يناسبها في أماكنها، هو الحكيم الخبير سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.



قَالَ أَنَسٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَابَ طَعَامًا قَطُّ، إِنْ اشْتَهَاهُ أَكَلَهُ، وَإِلَّا تَرَكَهُ»<sup>[١]</sup><sup>(١)</sup>. وَمَتَى أَكَلَ الْإِنْسَانُ مَا لَا يَشْتَهِيهِ، كَانَ تَضَرُّرُهُ بِهِ أَكْثَرَ مِنْ نَفْعِهِ<sup>[٢]</sup>.

[١] هذه عزيمة من النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ أنه لا يذم الطعام أبداً؛ لأنه ازدراء للنعمة، ذم الطعام ازدراء للنعمة وكفر بها. لكن إن طاب لك، فكل منه، وإن لم يطب لك، اتركه، ولا تذمه، فهذا هدي الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «مَا عَابَ طَعَامًا قَطُّ». وأنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هو خادم الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، الملازم له؛ فيعرف عاداته صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

قوله: «إِنْ اشْتَهَاهُ أَكَلَهُ، وَإِلَّا تَرَكَهُ»؛ أي: إن اشتهاه، أكله، وإن لم يشتهه، تركه بدون ذم وعيب للطعام.

[٢] قوله: «إِنْ اشْتَهَاهُ أَكَلَهُ» دل على أن الإنسان يأكل ما يشتهيه، أما ما لا يشتهيه، فيتركه، ولا يغضب نفسه عليه؛ لأنه يضره. تأكل شيئاً وأنت لا تشتهيه، يضرك، لا تأكل إلا ما تشتهيه، هذه من آداب الغذاء؛ أنك لا تأكل إلا ما تشتهيه.



وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ اللَّحْمَ<sup>[١]</sup>، وَأَحَبُّهُ إِلَيْهِ الذَّرَاعُ<sup>(١)</sup> <sup>[٢]</sup>، وَمُقَدَّمُ الشَّاةِ، وَهُوَ أَخَفُّ، وَأَسْرَعُ انْهِضَامًا<sup>[٣]</sup>.

وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ الْحَلْوَاءَ وَالْعَسَلَ<sup>(٢)</sup> <sup>[٤]</sup>، اللَّحْمُ وَالْحَلْوَاءُ وَالْعَسَلُ مِنْ أَنْفَعِ الْأَعْدِيَةِ<sup>[٥]</sup>.

[١] ما الذي يحبه الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من الأطعمة؟ تنبهوا، الحلوى واللحم.

[٢] قوله: (الذَّرَاعُ)؛ أي: ذراع الشاة؛ لأنه لحم طيب، يكون أقل دسًا.

[٣] هذا وجه اختيار الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ له؛ لأنه أخف الهضم وأسرع.

[٤] يحب الحلوى مثل: التمر، التمر هو رأس الحلوى، وأما الحلويات المركبة والمعجنة، فهذه لا تخلو من ضرر. لكن الحلوى الطبيعية خلقها الله عَزَّجَلَّ في التمر، والأشياء الحلوة بطبيعتها، هذه أفضل حلوى.

المركبات والمعجنات، وإن كان فيها نفع، لكن لا تكثر منها، لا تحرص على المعجنات والمركبات الحلوانية، وإن أردتها، فخذ بقدر منها.

(١) كما في الحديث الذي أخرجه البخاري (٣٣٤٠)، ومسلم (١٩٤) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا بَلَحِمٍ، فَرَفَعَ إِلَيْهِ الذَّرَاعُ، وَكَانَتْ تُعْجِبُهُ فَهَسَ مِنْهَا نَهْسَةً...».

(٢) كما في الحديث الذي أخرجه البخاري (٥٤٣١)، ومسلم (١٤٧٤) من حديث عائشة

والعسل طيب، الله جَلَّ وَعَلَا أثنى عليه في قوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا  
شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَنُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾  
[النحل: ٦٩]؛ لأن النحل يأكل من الزهور، يرتشف من الزهور الطيبة، ويخرج  
العسل من ذلك، فهو أحسن الحلوى.

[٥] هذه الثلاثة: اللحم والحلوى والعسل هي أحسن الأغذية.



وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ بَلَدِهِ عِنْدَ حَيِّئِهَا<sup>[١]</sup>، وَهُوَ مِنْ  
 أَسْبَابِ حِفْظِ الصَّحَّةِ؛ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ بِحِكْمَتِهِ جَعَلَ فِي كُلِّ بَلَدٍ مِنَ الْفَاكِهَةِ  
 مَا يَكُونُ مِنْ أَسْبَابِ صِحَّةِ أَهْلِهَا<sup>[٢]</sup>، وَقَلَّ مِنْ احْتِمَى عَنْ فَاكِهَةِ بَلَدِهِ خَشْيَةَ  
 السَّقَمِ، إِلَّا وَهُوَ مِنْ أَسْقَمِ النَّاسِ جِسْمًا<sup>[٣]</sup>.  
 وَصَحَّ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «لَا أَكُلُ مُتَكِنًا»<sup>[٤]</sup><sup>(١)</sup>.

[١] كما سبق، يأكل من فاكهة البلد، هذا أفضل من الفاكهة المجلوبة  
 من غير البلد، فاكهة البلد أنسب للإنسان، ولا يقتصر على نوع واحد منها؛  
 بل يأكل من كل الفواكه الموجودة في بلده، وينوع بمقدار بغير مبالغة.  
 قوله: (عِنْدَ حَيِّئِهَا)؛ أي: عند حصولها؛ باكورة الثمار، أول الثمار، هذه  
 أطيب.

[٢] لأن الله حكيم خبير، يضع الأشياء في مواضعها، فيخلق في كل بلد  
 ما يناسب أهله من الأطعمة والأشربة والفواكه.

[٣] الإنسان الذي يحرم نفسه، ويحتمي من فاكهة البلد، هذا يصيبه  
 العكس، هو يريد الصحة، ويصيبه نقص الصحة.

فكونك تأكل من فاكهة البلد بدون إصراف، هذا أطيب لصحتك.

[٤] هذا من آداب الأكل؛ أن الإنسان لا يأكل، وهو متكئ؛ لأن هذا  
 علامة على الرغبة في الأكل والإكثار، فيأكل وهو جالس الجلسة الخفيفة.

وأيضاً لا يأكل بيده كلها، وإنما يأكل بثلاثة أصابع صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(١)</sup>، وهو يسمي في أوله، ويحمد الله في آخره<sup>(٢)</sup>، هذا من آداب الأكل.



(١) كما في الحديث الذي أخرجه مسلم (٢٠٣٢) عَنْ ابْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ بِثَلَاثِ أَصَابِعَ، وَيَلْعَقُ يَدَهُ قَبْلَ أَنْ يَمْسَحَهَا».

(٢) كما في الحديث الذي أخرجه الترمذي (١٨٨٥)، والطبراني في الكبير (١٦٦/١١)، والبيهقي في الشعب (١٤٢/٨) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَشْرَبُوا وَاحِدًا كَثْرَبِ الْبَعِيرِ، وَلَكِنْ اشْرَبُوا مِثْنَى وَثَلَاثَ، وَسَمُّوا إِذَا أَنْتُمْ شَرِبْتُمْ، وَاحْمَدُوا إِذَا أَنْتُمْ رَفَعْتُمْ».

وَقَالَ: «إِنَّمَا أَجْلِسُ كَمَا يَجْلِسُ الْعَبْدُ، وَأَكُلُ كَمَا يَأْكُلُ الْعَبْدُ»<sup>[١]</sup>.  
 وَفُسِّرَ بِالتَّرْبِيعِ<sup>[٢]</sup>، وَبِالِاتِّكَاءِ عَلَى الشَّيْءِ، وَبِالِاتِّكَاءِ عَلَى الْجَنْبِ، وَالثَّلَاثَةِ  
 مِنَ الْإِتِّكَاءِ<sup>[٣]</sup>.  
 وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ بِأَصَابِعِهِ الثَّلَاثِ<sup>(٢)</sup>، وَهُوَ أَنْفَعُ مَا يَكُونُ<sup>[٤]</sup>.  
 وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْرَبُ الْعَسَلَ الْمَمْزُوجَ بِالمَاءِ البَارِدِ<sup>[٥]</sup>.

[١] قوله: «وَأَكُلُ كَمَا يَأْكُلُ الْعَبْدُ»؛ أي: ليس كما يأكل المتكبر، وإنما يأكل كما يأكل العبد لله عزَّ وجلَّ، متواضعاً بين يدي الله عزَّ وجلَّ، ولا يتكبر في أكله ويجلسه.

[٢] فسر الاتكاء بثلاثة تفاسير:

التفسير الأول: أنه التربيع؛ بأن يجلس على مقعدته، ويشني رجله، ويخالف بينهما، هذا التربيع.  
 التفسير الثاني: أو أنه يتكئ على شيء، إما جدار وإما شيء يتكئ عليه.

التفسير الثالث: أنه يتكئ على جنبه؛ أي يتمايل على جنبه، بدل أن يجلس معتدلاً.

[٣] كلها تدخل في الاتكاء.

(١) أخرجه البيهقي في الشعب (١١٦/٨)، وأبو يعلى (٣١٨/٨)، والبغوي في شرح السنة (٢٨٧/١١) من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.  
 (٢) سبق تخريجه (ص ٥٨٥).

[٤] يتناول الطعام بأصابعه الثلاث، ولا يأخذ بكل يده، ويكبر اللقمة،

هذا دليل على الشره.

[٥] العسل سبق لنا أنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يحبّه، كان يمزجه بالماء البارد،

يجتمع طيب الماء وطيب العسل.





وَصَحَّ عَنْهُ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الشُّرْبِ قَائِمًا<sup>(١)</sup> [١].

وَصَحَّ عَنْهُ أَنَّهُ أَمَرَ مَنْ فَعَلَهُ أَنْ يَسْتَقِيءَ<sup>(٢)</sup>.

وَصَحَّ عَنْهُ أَنَّهُ شَرِبَ قَائِمًا<sup>(٣)</sup>. فَقِيلَ: نُسَخَ النَّهْيُ، وَقِيلَ: تَبَيَّنَ أَنَّهُ لَيْسَ لِلتَّحْرِيمِ، وَقِيلَ: يَشْرَبُ قَائِمًا لِلْحَاجَةِ<sup>[٢]</sup>.

[١] آداب الشرب، انتهى من آداب الأكل.

لا يشرب قائمًا، ليس هذا من باب التحريم، وإنما هو من باب الاستحباب؛ أنه يجلس وهو يشرب، وإن قام، فلا بأس.

الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شرب قائمًا في بعض الأحيان، قيل: ليبين الجواز، وقيل: لأنه محتاج إلى القيام، وقيل: لأن هذا ينسخ النهي عن الشرب قائمًا.

وعلى كل حال الشرب وهو جالس أفضل، ويجوز الشرب وهو قائم، هذه واحدة من آداب الشرب.

(١) أخرجه مسلم (٢٠٢٤) عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، «أَنَّهُ نَهَى أَنْ يَشْرَبَ الرَّجُلُ قَائِمًا».

(٢) أخرجه مسلم (٢٠٢٦). من حديث أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَشْرَبَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ قَائِمًا، فَمَنْ نَسِيَ فَلْيَسْتَقِيءَ».

(٣) أخرجه البخاري (١٦٣٧) عَنِ الشَّعْبِيِّ، أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حَدَّثَهُ قَالَ: «سَقَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ زَمْزَمَ، فَشَرِبَ وَهُوَ قَائِمٌ». وأخرجه (٥٦١٥) عَنِ التِّرْمِذِيِّ، قَالَ: «أَتَى عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى بَابِ الرَّحْبَةِ، فَشَرِبَ قَائِمًا، فَقَالَ: إِنَّ نَاسًا يَكْرَهُ أَحَدَهُمْ أَنْ يَشْرَبَ وَهُوَ قَائِمٌ، وَإِنِّي رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَ كَمَا رَأَيْتُمُونِي فَعَلْتُ».

[٢] ثلاثة تفسيرات، كلها صحيحة.

الشرب قائماً إما للحاجة، وإما لبيان الجواز، وإما لأن الشرب قائماً نسخ  
النهي عن الشرب قياماً، ولكن كما تعلمون أن النسخ لا يصار إليه مع إمكان  
الجمع.



وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَنَفَّسُ فِي الشَّرَابِ ثَلَاثًا<sup>[١]</sup>، ويقول: «إِنَّهُ أَرْوَى وَأَبْرَأُ وَأَمْرَأُ»<sup>(١)</sup><sup>[٢]</sup>؛ أَي: أَشَدُّ رِيًّا، وَأَبْرَأُ: مِنَ الْبُرِّ، وَهُوَ الشِّفَاءُ، أَي: يُبْرِئُ مِنَ الْعَطَشِ، وَأَمْرَأُ: مِنْ مَرِيءِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ فِي بَدَنِهِ، إِذَا دَخَلَهُ وَخَالَطَهُ بِسُهُولَةٍ وَلَذَّةٍ وَنَفْعٍ. وَمِنْهُ: ﴿فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا﴾ [النساء: ٤]، هَنِيئًا فِي عَاقِبَتِهِ، مَرِيئًا فِي مَذَاقِهِ.

[١] من آداب الشرب -أيضاً-: أنه لا يشرب بنفس واحد؛ كما يشرب البعير، نحن نهينا عن التشبه بالبهائم؛ بل يشرب بثلاثة أنفاس، ولا يتنفس في الإناء، بل ينحيه ويتنفس.

[٢] الشرب ثلاثاً أمراً وأبرأ وأروى؛ ثلاث فوائد، يفسرها فيما بعد.

قوله: «أَرْوَى»؛ أَي: أَشَدُّ رِيًّا.

وقوله: «وَأَبْرَأُ»؛ أَي: من البرِّ، وهو الشفاء، فهو أشفى للإنسان.



(١) أخرجه البخاري (٥٦١٣)، ومسلم (٢٠٢٨)، واللفظ لمسلم عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَنَفَّسُ فِي الشَّرَابِ ثَلَاثًا، وَيَقُولُ: «إِنَّهُ أَرْوَى وَأَبْرَأُ وَأَمْرَأُ»، قَالَ أَنَسٌ: فَأَنَا أَتَنَفَّسُ فِي الشَّرَابِ ثَلَاثًا».

وللترمذي عنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَشْرَبُوا وَاحِدًا كَشْرَبِ الْبَعِيرِ، وَلَكِنْ اشْرَبُوا مَثْنَى وَثَلَاثَ، وَسَمُّوا إِذَا أَنْتُمْ شَرِبْتُمْ، وَاحْمَدُوا إِذَا أَنْتُمْ رَفَعْتُمْ»<sup>[١]</sup> (١).

وَفِي الصَّحِيحِ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «غَطُّوا الْإِنَاءَ»<sup>[٢]</sup>، وَأَوْكُوا السَّقَاءَ»<sup>[٣]</sup>، فَإِنَّ فِي السَّنَةِ لَيْلَةً يَنْزِلُ فِيهَا وَبَاءٌ، لَا يَمُرُّ بِإِنَاءٍ لَيْسَ عَلَيْهِ غِطَاءٌ، أَوْ سِقَاءٍ لَيْسَ عَلَيْهِ وَكَاءٌ، إِلَّا نَزَلَ فِيهِ مِنْ ذَلِكَ الْوَبَاءِ»<sup>[٤]</sup> (٢).

قَالَ اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ -أَحَدُ رَوَاةِ الْحَدِيثِ-: الْأَعَاجِمُ عِنْدَنَا يَتَّقُونَ تِلْكَ اللَّيْلَةَ فِي كَانُونِ الْأَوَّلِ<sup>[٥]</sup>.

[١] «سَمُّوا إِذَا أَنْتُمْ شَرِبْتُمْ»، هذا من آداب الشرب، سمووا الله في بداية الشرب، واحمدوه في النهاية.

[٢] هذا من آداب الشرب؛ أن الأواني لا تبقى مكشوفة فيها الماء؛ بل تغطي، وكذلك الأوعية تغطي، وكذلك الأسقية توكأ، ولا تترك مفتوحة، هذا من آداب الشراب.

[٣] قوله: «وَأَوْكُوا السَّقَاءَ»؛ أي: اربطوا فم السقاء، ولا تتركوه مفتوحًا.

[٤] هذا فيه التوقي من الأمراض، والوقاية خير من العلاج، فمن الوقاية تغطية الأواني التي فيها طعام أو فيها شراب، وكذلك إكاء السقاء، الذي فيه الشراب.

[٥] أي: الأعاجم يحددون هذه الليلة، التي ذكرها الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

في شهر كانون الأول من الأشهر الإفرنجية.

(١) سبق تخريجه (ص ٥٨٥).

(٢) أخرجه مسلم (٢٠١٤) من حديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وَصَحَّ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنَّهُ «أَمَرَ بِتَخْمِيرِ الْإِنَاءِ وَلَوْ أَنْ يَعْزُضَ عَلَيْهِ عُودًا»<sup>[١](١)</sup>.

وَصَحَّ عَنْهُ: أَنَّهُ «أَمَرَ عِنْدَ إِيكَاءِ وَالتَّغْطِيَةِ بِذِكْرِ اسْمِ اللَّهِ»<sup>[٢](٢)</sup>.  
وَنَهَى عَنِ الشُّرْبِ مِنْ فَمِ السَّقَاءِ<sup>[٣](٣)</sup>، وَعَنِ النَّفْسِ فِي الْإِنَاءِ<sup>(٤)</sup>، وَالتَّفْنِخِ فِيهِ<sup>[٤]</sup>، وَعَنِ الشُّرْبِ مِنْ ثُلْمَةِ الْقَدَحِ<sup>[٥](٥)</sup>.

(١) أخرجه البخاري (٥٦٢٤)، ومسلم (٢٠١٢)، واللفظ لمسلم عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «عَطُوا الْإِنَاءَ، وَأَوْكُوا السَّقَاءَ، وَأَغْلِقُوا الْبَابَ، وَأَطْفِئُوا السَّرَاجَ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَجُلُّ سَقَاءً، وَلَا يَفْتَحُ بَابًا، وَلَا يَكْشِفُ إِنَاءً، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدَكُمْ إِلَّا أَنْ يَعْزُضَ عَلَى إِنَائِهِ عُودًا، وَيَذْكُرَ اسْمَ اللَّهِ، فَلْيَفْعَلْ، فَإِنَّ الْفُؤَيْسِقَةَ تُضْرِمُ عَلَى أَهْلِ النَّبِيِّ بَيْتَهُمْ».

(٢) أخرجه البخاري (٥٦٢٣)، ومسلم (٩٧) (٢٠١٢)، عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا كَانَ جُنْحُ اللَّيْلِ، أَوْ أَمْسَيْتُمْ، فَكُفُّوا صَبِيَانَكُمْ، فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ تَنْتَشِرُ حِينَئِذٍ، فَإِذَا ذَهَبَ سَاعَةٌ مِنَ اللَّيْلِ فَحُلُّوهُمْ، فَأَغْلِقُوا الْأَبْوَابَ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَفْتَحُ بَابًا مُغْلَقًا، وَأَوْكُوا قَرَبَكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ، وَخَمِّرُوا آيَاتَكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ، وَلَوْ أَنْ تَعْرِضُوا عَلَيْهَا شَيْئًا، وَأَطْفِئُوا مَصَابِيحَكُمْ».

(٣) أخرجه البخاري (٥٦٢٨)، ومسلم (١٦٠٩)، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُشْرَبَ مِنْ فِي السَّقَاءِ».

(٤) أخرجه البخاري (١٥٣)، ومسلم (٦٥) (٢٦٧)، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَتَنَفَّسَ فِي الْإِنَاءِ، وَأَنْ يَمَسَّ ذَكَرَهُ بِيَمِينِهِ، وَأَنْ يَسْتَطِيبَ بِيَمِينِهِ».

(٥) أخرجه أبو داود (٣٧٢٢)، والترمذي (٢٨٨٧)، وأحمد (٢٩٨/١٧)، والحاكم (١٥٥/٤)، وابن حبان (١٣٥/١٢) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّهُ قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الشُّرْبِ مِنْ ثُلْمَةِ الْقَدَحِ، وَأَنْ يُنْفَخَ فِي الشَّرَابِ».

[١] تغطية الإناء إذا غطي غطاءً كاملاً، فهذا أفضل، وإذا لم يحصل غطاء كامل، يعرض عليه عوداً على الأقل. قالوا: والحكمة في ذلك أنه لو دب عليه حشرة، فإنها لا تسقط فيه؛ بل تمشي على العود، حتى تتجاوز من الجانب الآخر؛ أي: تجعل لها جسراً على الإناء؛ لكي لا تسقط فيه، فتضره.

[٢] ذلك يطرد الشيطان.

[٣] هذا من آداب الشرب؛ أنه لا يشرب من فم السقاء؛ بل يفرغ في إناء ويشرب؛ لأن هذا يلوث فم السقاء، ويتنفس فيه، ويكرهه على من بعده.

[٤] التنفس في الإناء وأنت تشرب يكره هذا.

قالوا: إلا إذا كان الشراب حاراً - مثل: القهوة، ومثل: المرق -، فتريد أن تبرده بالنفخ، لا بأس، هذا للحاجة.

قوله: (وَالنَّفْخُ فِيهِ)؛ أي: نفخ الريق فيه.

[٥] إذا كان القدح منكسراً من بعض جوانبه، لا تشرب من الثلثة، بل اشرب من الجانب السليم.



كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرُدُّ الطِّيبَ <sup>(١)</sup> [١]، وَقَالَ: «مَنْ عَرَضَ عَلَيْهِ رِيحَانٌ، فَلَا يَرُدُّهُ؛ فَإِنَّهُ خَفِيفُ الْمَحْمَلِ، طِيبُ الرِّيحِ» <sup>(٢)</sup>، وَلَفْظُ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ: «مَنْ عَرَضَ عَلَيْهِ طِيبٌ» <sup>(٣)</sup>.

وَفِي مُسْنَدِ الْبَزَّارِ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ طِيبٌ يُحِبُّ الطِّيبَ، نَظِيفٌ يُحِبُّ النَّظَافَةَ، كَرِيمٌ يُحِبُّ الْكَرَمَ، جَوَادٌ يُحِبُّ الْجُودَ، فَنَظِّفُوا أَفْنِيَّتَكُمْ وَسَاحَاتَكُمْ» <sup>(٢)</sup>، وَلَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ؛ يَجْمَعُونَ الْأَكْبَاءَ فِي دُورِهِمْ» <sup>(٤)</sup>، وَ«الْأَكْبُ» أَيُّ: الْقِيَامَةُ <sup>(٣)</sup>.

[١] كَانَ مِنْ أَخْلَاقِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ لَا يَرُدُّ الطِّيبَ، إِذَا أُعْطِيَ إِيَّاهُ؛ بَلْ يَتَنَاوَلُهُ.

[٢] قَوْلُهُ: «أَفْنِيَّتَكُمْ»؛ أَيُّ: أَفْنَاءَ الْبُيُوتِ نَظَفُوهَا، وَسَاحَاتِ الْبُيُوتِ وَالْأَبْوَابِ نَظَفُوهَا، وَلَا تَتْرَكُوهَا وَسَخَةً. هَذَا مِنَ الْآدَابِ الشَّرْعِيَّةِ الْعَظِيمَةِ، فَالْإِسْلَامُ لَا شَكَّ أَنَّهُ دِينُ النَّظَافَةِ وَدِينُ الْآدَابِ الرَّاقِيَةِ.

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٥٩٢٩) عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنَّكَ كَانَ لَا يَرُدُّ الطِّيبَ، وَزَعَمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَرُدُّ الطِّيبَ».

(٢) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٢٢٥٣) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ (٤١٧٢)، وَالنَّسَائِيُّ (٩٣٥١)، وَأَحْمَدُ (١٥ / ١٤١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ عَرَضَ عَلَيْهِ طِيبٌ فَلَا يَرُدُّهُ، فَإِنَّهُ طِيبُ الرِّيحِ، خَفِيفُ الْمَحْمَلِ».

(٤) أَخْرَجَهُ الْبَزَّارُ (٣ / ٣٢٠)، وَالتِّرْمِذِيُّ (٢٧٩٩).

[٣] والآن كثير من المسلمين لا يبالون بهذا، يضعون الأوساخ والروائح الكريهة عند أبوابهم، ولا يهتمون بذلك، لا من ضررها عليهم، ولا من إيدائها للمارة.

وهذا يتنافى مع آداب الإسلام ومظهر الإسلام، الإسلام يجب أن يظهر بمظهر لائق.





وَفِي الطِّيبِ مِنَ الْخَاصِّیَةِ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ تُحِبُّهُ، وَالشَّيَاطِينَ تَنْفُرُ عَنْهُ<sup>[١]</sup>،  
فَالْأَزْوَاحُ الطَّيِّبَةُ تُحِبُّ الرَّائِحَةَ الطَّيِّبَةَ، وَالْأَزْوَاحُ الْخَبِيثَةُ تُحِبُّ الرَّائِحَةَ  
الْخَبِيثَةَ<sup>[٢]</sup>. ﴿الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ  
وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ﴾ [النور: ٢٦]. وَهَذَا وَإِنْ كَانَ فِي الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ<sup>[٣]</sup>، فَإِنَّهُ  
يَتَنَاوَلُ الْأَعْمَالُ وَالْأَقْوَالُ، وَالْمَطَاعِمَ وَالْمَشَارِبَ وَالْمَلَابِسَ وَالرَّوَائِحَ، إِمَّا بِعُمُومٍ  
لَفْظِهِ، وَإِمَّا بِعُمُومٍ مَعْنَاهُ<sup>[٤]</sup>.

[١] الشياطين تحب الروائح الكريهة والستن، وأما الملائكة عَلَيْهِمُ السَّلَامُ  
لأنهم طيبون؛ فيحبون الطيب، ويكرهون الأتقان والروائح الكريهة.  
فيدل على أن الأتقان والروائح الكريهة تجلب الشياطين، وأن تطيب  
المكان والروائح الطيبة تجلب لك الملائكة.

[٢] كما في الآية في قوله تعالى: ﴿الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ  
لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ﴾ [النور: ٢٦]. الآية وإن  
كانت نازلة في قصة الإفك والرد على المنافقين؛ أن الله لا يختار لرسوله امرأة  
خبیثة؛ لأنه طيب، والطيب له الطيبة، فعائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا اختارها الله لرسوله  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ لأنها طيبة، لا خبيثة، وإنما الخبيثة والزانية تكون للخبيثاء.

والآية وإن كانت في هذا المعنى؛ فهي عامة لكل المعاني: الخبيثات من  
الكلمات للخبيثين من الرجال، الخبيثات من النساء للخبيثين من الرجال،  
الخبيثات من الأعمال للخبيثين من الرجال، وهكذا.

والطيبات على العكس للطيبين: الطيبات من النساء، الطيبات من الروائح، الطيبات من الأعمال كلها للطيبين. قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا»<sup>(١)</sup>.

[٣] كما في الآية؛ لأنها نزلت في الرد على أصحاب الإفك، الذين اتهموا عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وهذا لا يليق بفراش الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ أن الله اختار له امرأة خبيثة؛ كما تقوله المنافقون والرافضة -قبحهم الله-.

[٤] الطيبات عامة، والخبيثات عامة؛ كل له ما يناسبه.



(١) أخرجه مسلم (١٠١٥) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا، وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ، فَقَالَ: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ [المؤمنون: ٥١]، وَقَالَ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ [البقرة: ١٧٢] ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلَ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ، يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ، يَا رَبَّ، يَا رَبَّ، وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ، وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ، وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ، وَغُذِيَ بِالْحَرَامِ، فَأَنَّى يُسْتَجَابُ لِذَلِكَ؟».

## فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

### فِي أَقْضِيَّتِهِ [١]

وَلَيْسَ الْغَرَضُ ذِكْرُ التَّشْرِيعِ الْعَامِّ، وَإِنْ كَانَتْ أَقْضِيَّتُهُ الْخَاصَّةُ عَامَّةً [٢]،  
وَأَتَمَّ الْغَرَضُ ذِكْرُ هَدْيِهِ فِي الْحُكُومَاتِ الْجُزْئِيَّةِ الَّتِي فَصَّلَ بِهَا بَيْنَ الْخُصُومِ [٣]،  
وَنَذَكُرُ مَعَهَا قَضَايَا مِنْ أَحْكَامِهِ الْكُلِّيَّةِ.

[١] قَالَ رَحْمَةُ اللَّهِ: (فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَقْضِيَّتِهِ؛ أَي: الَّتِي يَقْضِي بِهَا بَيْنَ الْخُصُومِ؛ لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ هُوَ الْوَالِي، وَالْقَاضِي، وَالْقَائِدُ فِي الْجِهَادِ، وَالِدَاعِي إِلَى اللَّهِ عَزَّجَلَّ، وَهُوَ الْخَطِيبُ، وَالْمُدْرَسُ، وَالْمِفْتِي، كُلُّ هَذِهِ الْأُمُورِ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ بِهَا، مَعَ كَثَرَتِهَا وَمَعَ صَعُوبَتِهَا، لَكِنَّ اللَّهَ يَعْينُهُ عَلَى ذَلِكَ.

وَكَانَ أحيانًا يَنْبَغُ مِنْ يَقُودِ الْجِهَادَ عَنْهُ، وَأَيْضًا يَنْبَغُ عَلَى الْأَقَالِيمِ مِنْ يَحْكُمُ بَيْنَ النَّاسِ فِيهِ، وَلَكِنَّهُ كَانَ يَشْرَفُ عَلَى الْجَمِيعِ، فَهُوَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَلَّى مِهَامَ عَظِيمَةً، وَيَعْينُهُ اللَّهُ عَلَيْهَا.

وَمِنْ ذَلِكَ الْقَضَاءُ بَيْنَ الْخُصُومِ، وَهُوَ الَّذِي عَقَدَ الْمُؤَلَّفُ رَحْمَةُ اللَّهِ هَذَا الْبَابَ مِنْ أَجْلِهِ.

[٢] لَيْسَ الْغَرَضُ مِنْ هَذَا الْفَصْلِ بَيَانُ قَضَائِهِ الْعَامِّ، فَإِنْ قَضَاءُ الْعَامِّ كَثِيرٌ، وَلَكِنَّ الْغَرَضَ هُنَا قَضَاؤُهُ الْخَاصُّ بَيْنَ الْخُصُومِ؛ لِأَنَّ هَذَا بَابُ مِهْمٍ يَحْتَاجُ إِلَيْهِ الْقَضَاءُ.

[٣] هَذَا هُوَ الْغَرَضُ، وَهُوَ جُزْءٌ مِنْ مِهَامِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

فُتِّبَتْ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ حَبَسَ فِي تُهْمَةٍ<sup>[١]</sup>؛ فِيهِ حَدِيثُ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ: «أَنَّ رَجُلًا قَتَلَ عَبْدَهُ مُتَعَمِّدًا، فَجَلَدَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِائَةَ جَلْدَةٍ، وَنَفَاهُ سَنَةً، وَأَمَرَهُ أَنْ يَعْتِقَ رَقَبَةً، وَلَمْ يُقَدِّهِ بِهِ»<sup>(١)[٢]</sup>.

[١] ثبت عنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ حَبَسَ الْمُتَهَمَ، فَإِذَا قَامَتْ قَرِينَةٌ عَلَى التُّهْمَةِ، فَإِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُنُ الْمُتَهَمَ، حَتَّى يَتَضَحَّ الْحَقُّ، فَالْسَّجْنُ فِي الْإِسْلَامِ لَهُ أَصْلٌ، وَلَا بَدَّ مِنْهُ، وَهُوَ قَدِيمٌ؛ كَمَا تَعْلَمُونَ مِنْ قِصَّةِ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ؛ أَنَّهُ دَخَلَ السَّجْنَ، وَلَبِثَ فِي السَّجْنِ بضع سنين، فَالْسَّجْنُ لَا بَدَّ مِنْهُ، وَمِنْ ذَلِكَ سَجْنُ الْمُتَهَمِينَ، إِذَا قَوِيَتِ التُّهْمَةُ فِي حَقِّهِمْ، وَخَشِيَ أَنْ يَفْرُوا.

[٢] هَذَا رَجُلٌ قَتَلَ مَمْلُوكَهُ، قَتَلَ عَبْدَهُ الْمَمْلُوكَ لَهُ، وَكَانَ الْأَصْلُ فِي الْقَتْلِ عَمْدًا الْقَصَاصَ، وَلَكِنْ مَنَعَ مِنْهُ هُنَا عَدَمُ التَّكَافُؤِ؛ لِأَنَّ مِنْ شُرُوطِ الْقَصَاصِ الْكَفَاءَةَ بَيْنَ الْقَاتِلِ وَالْمَقْتُولِ، وَلَا كَفَاءَةَ بَيْنَ حُرٍّ وَعَبْدٍ؛ فَلَا قَصَاصَ عَلَيْهِ. وَلَكِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَزَرَهُ؛ فَالَّذِي لَيْسَ عَلَيْهِ قَصَاصٌ لَا يُطْلَقُ وَيُتْرَكُ؛ بَلْ يَتَّخَذُ مَعَهُ إِجْرَاءَاتٍ مِنْ بَابِ التَّعْزِيرِ وَالرَّدْعِ.

فَجَلَدَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِائَةَ جَلْدَةٍ، هَذِهِ وَاحِدَةٌ، وَنَفَاهُ مِنَ الْبَلَدِ؛ أَيُّ: أَبْعَدَهُ عَنِ الْبَلَدِ، وَأَمَرَهُ أَنْ يَعْتِقَ رَقَبَةً؛ كَفَّارَةً، وَالْعَمْدُ لَيْسَ بِهِ كَفَّارَةٌ، وَلَا فِي الْقَصَاصِ؛ وَلَكِنْ هَذَا عَمْدٌ خَاصٌّ بَيْنَ سَيِّدٍ وَمَمْلُوكٍ، فَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى عَلَيْهِ بِالْكَفَّارَةِ مِنْ بَابِ التَّعْزِيرِ.

قَوْلُهُ: «وَأَمَرَهُ أَنْ يَعْتِقَ رَقَبَةً»؛ كَفَّارَةٌ لِقَتْلِهِ عَبْدَهُ.

(١) أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي السَّنَنِ الْكُبْرَى (٦٦/٨)، وَفِي مَعْرِفَةِ السَّنَنِ وَالْأَثَارِ (٣٥/١٢)، وَالْدَارَقُطْنِيُّ (١٧٢/٤)، وَالطَّحَاوِيُّ فِي شَرْحِ مَعَانِي الْأَثَارِ (١٣٧/٣).

وَلَا أَحْمَدَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا: «مَنْ قَتَلَ عَبْدَهُ قَتَلَنَاهُ»<sup>(١)</sup> [١]، فَإِنْ كَانَ مُحْفُوظًا، كَانَ هَذَا إِلَى الْإِمَامِ؛ تَعْزِيرًا بِحَسَبِ الْمَصْلَحَةِ<sup>[٢]</sup>.

وَأَمَرَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا بِمِلَازِمَةِ غَرِيمِهِ، وَذَكَرَهُ أَبُو دَاوُدَ<sup>(٢)</sup> [٣].

[١] قوله: (وَلَا أَحْمَدَ)؛ أي: روى الإمام أحمد، عن الحسن البصري، عن سمرة بن جندب الصحابي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. اختلف العلماء في هذه الرواية: هل سمع الحسن عن سمرة، أو بينه وبينه راو لم يذكر، فيكون منقطعاً؟ فالخلاف موجود عند المحدثين في رواية الحسن عن سمرة.

قوله: «مَنْ قَتَلَ عَبْدَهُ قَتَلَنَاهُ»، هذا الحديث لا يثبت به القصاص؛ لما سمعتم من النظر في سنده، ولو ثبت -والله أعلم-، فالمراد بالقتل هنا التعزير، لا القصاص، ويكون هذا من باب الردع؛ لأنه قد يتسلط السيد على

(١) أخرجه أبو داود (٤٥١٥)، والترمذي (١٤١٤)، والنسائي (٦٩١٢)، وابن ماجه (٢٦٦٣)، والدارمي (٢٤٠٣)، وأحمد (٢٩٦/٣٣)، والطبراني في الكبير (١٩٧/٧)، والحاكم (٤٠٨/٤).

(٢) أخرجه أبو داود (٤٥١٥)، وابن ماجه (٢٤٢٨)، والطبراني في الكبير (٣٠٨/٢٢)، والبيهقي (٨٧/٦)، قال: أَخْبَرَنَا هِرْمَاسُ بْنُ حَبِيبٍ، رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: «أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِغَرِيمٍ لِي، فَقَالَ لِي: «الزَّمْهُ»، ثُمَّ قَالَ لِي: «يَا أَخَا بَنِي تَمِيمٍ مَا تُرِيدُ أَنْ تَفْعَلَ بِأَسِيرِكَ؟».

عنده بحكم أنه مملوك له، ويقتله، فمن أجل ردع الناس عن هذا هدد النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قَتَلَ عَبْدَهُ، قَتَلَنَا».

[٢] إن كان هذا الحديث محفوظاً، فيكون هذا من باب التعزير، وليس هو من باب القصاص.

[٣] هذه قضية، اشتكى رجل غريباً له في دين، والرجل مماتل، فالنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أمر الدائن بأن يلازم الغريم؛ أي: يمشي معه، ويجلس معه؛ حتى يضيق عليه، ويسدد ما عليه من الحق، هذا ما يسمى بالملازمة؛ ملازمة الغريم لغريمه.



وَرَوَى أَبُو عُبَيْدٍ<sup>[١]</sup>: «أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِقَتْلِ الْقَاتِلِ، وَصَبَرَ الصَّابِرِ»<sup>(١)</sup><sup>[٢]</sup>،  
قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: (أَي: يَحْبَسُهُ حَتَّى يَمُوتَ)<sup>[٣]</sup>.

وَذَكَرَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي مُصَنَّفِهِ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «يُحْبَسُ الْمُمْسِكُ فِي السِّجْنِ حَتَّى يَمُوتَ»<sup>(٢)</sup><sup>[٤]</sup>.

[١] أبو عبيد القاسم بن سلام.

[٢] قوله: «أَمَرَ بِقَتْلِ الْقَاتِلِ»، هذا قصاص، هذا لا إشكال فيه.  
وقوله: «وَصَبَرَ الصَّابِرِ»؛ أي: الذي يمسك الشخص حتى يقتل، أو  
يحبسه حتى يموت، الذي يمسكه للقتل، ويحبسه للقتل، فهذا يحبس حتى  
يموت؛ كما أنه حبس هذا القاتل حتى قتل، فإنه يحبس حتى يموت؛ من باب  
العقوبة له والتعزير له؛ لأن هذا ظلم.

[٣] صبر الصابر أن يحبس حتى يموت؛ كما أنه حبس الشخص حتى  
قتل، فيحبس إلى الموت؛ نظير الاعتداء.  
[٤] هذا مثل ما قبله.

قوله: (مُصَنَّفِهِ)؛ كتاب مشهور، مصنف عبد الرزاق كتاب مشهور،  
فيه أحاديث، وفيه الفقهيات والقضائيات، كتاب مفيد جداً، مثل مصنف  
ابن أبي شيبة.

(١) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (١٧٨٩٢)، والدارقطني (٤/ ١٦٥)، والبيهقي في السنن  
الكبرى (٨/ ٩٠)، وفي معرفة السنن والآثار (١٢/ ٦٠).

(٢) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (١٧٨٩٣)، والبيهقي في معرفة السنن والآثار  
(١٢/ ٦٠).

وَحَكَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعُرَيْنَيْنِ بِقَطْعِ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلِهِمْ، وَسَمَلَ أَعْيُنَهُمْ؛ كَمَا سَمَلُوا عَيْنَ الرَّعَاءِ، وَتَرَكَهُمْ حَتَّى مَاتُوا جُوعًا وَعَطَشًا؛ كَمَا فَعَلُوا بِالرَّاعِي <sup>(١)</sup> [١].

[١] هذه قضية، وهي أن جماعة من الأعراب جاؤوا إلى المدينة، وأسلموا، وبقوا في المدينة، فأصابتهم الحمى؛ لأن المدينة كانت فيها حمى؛ فأصابتهم الحمى، فأمرهم النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن يلحقوا بإبل الصدقة، وأن يشربوا من أبوالها وألبانها؛ لأن هذا علاج الحمى. فذهبوا، وشربوا من أبوال الإبل وألبانها؛ فشفاهم الله، ولكنهم طمعوا في الإبل - طبيعة الأعراب -، فقتلوا الراعي شر قتلة، قتلوه بأن قطعوا أطرافه، وسملوا عينيه بالحديد الحار المحمى، وتركوه في الصحراء، حتى مات جوعًا وعطشًا، جريمة عظيمة.

فأرسل النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في طلبهم، وأتى بهم، ففعل بهم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مثلما فعلوا بالراعي؛ بأن قطع أيديهم وأرجلهم، وسمل أعينهم، وتركهم في الحرة يستسقون، ولا يسقون، حتى ماتوا؛ عقوبة لهم على فعلهم، فأنزل الله جَلَّ وَعَلَا: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾ [المائدة: ٣٣]؛ بحسب جرائمهم، وهذا ما يسمى بحد المحاربين، أو حد قطاع الطرق.

والشاهد منه: قضاؤه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على هؤلاء الأعراب، بأن يفعل بهم كما فعلوا بالراعي.



وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ: «أَنَّ رَجُلًا اعْتَرَفَ بِقَتْلِ رَجُلٍ، فَدَفَعَهُ إِلَى أَخِيهِ، فَلَمَّا وَلَّى، قَالَ: إِنَّ قَتْلَهُ، فَهُوَ مِثْلُهُ، فَرَجَعَ، فَقَالَ: إِنَّمَا أَخَذْتُهُ بِأَمْرِكَ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَّا تُرِيدُ أَنْ يَبُوءَ بِإِثْمِكَ وَإِثْمِ صَاحِبِكَ؟» فَقَالَ: بَلَى؛ فَحُلِّي سَبِيلَهُ»<sup>(١)</sup>.

قِيلَ: مَعْنَاهُ: إِذَا قِيدَ مِنْهُ، سَقَطَ مَا عَلَيْهِ، فَصَارَ هُوَ وَالْمُسْتَفِيدُ بِمَنْزِلَةٍ وَاحِدَةٍ.

وَفِيهِ: التَّعْرِيزُ بِالْعَفْوِ.  
وَقِيلَ: إِنْ كَانَ لَمْ يُرَدِّ قَتْلُ أَخِيهِ؛ فَقَتْلُهُ بِهِ، فَهُوَ مُتَعَمِّدٌ مِثْلُهُ<sup>[١]</sup>.

[١] هذه قضية أخرى، وهي أن رجلاً قتل رجلاً، فجاء أخو القتيل بالقاتل إلى النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ فاعترف بالقتل، فدفعه إليه، فلما ولي به، قال: «إِنَّ قَتْلَهُ، فَهُوَ مِثْلُهُ»، سمع الرجل كلام الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فرجع على الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وقال: «إِنَّمَا أَخَذْتُهُ بِأَمْرِكَ»، فعفا عنه.

اختلف العلماء في تفسير هذا الحديث على قولين:

**القول الأول:** أنه إذا قتله قصاصاً، فقد سقط ما على القاتل؛ لأنه استوفي منه الحق، فصار مثل المقتص في البراءة، هذا بريء من القتل بما نفذ عليه من القصاص، فصار مثل المقتص في براءته، هذا تفسير.

**والتفسير الثاني:** أن الرجل لما اعترف بقتل القتيل، قال: إني -يا رسول الله- لم أرد قتله. بأن يكون من باب شبه العمد، أو من باب الخطأ،

ولكن لم يقبل منه الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذلك، وأقضى تسليمه لأخي القتيل، فقال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنْ قَتَلْتَهُ فَهُوَ مِثْلُهُ».

قوله: «إِنْ قَتَلْتَهُ»؛ أي: إذا قتله؛ لأنه يقول: إنه لم يرد قتله.  
 وقوله: «فَهُوَ مِثْلُهُ»؛ أي: في الإثم؛ كما أن القاتل آثم، فكذلك إذا قتله أخو القتيل، وهو يعرف أنه لم يرد قتله، يكون آثماً مثل أخي القتيل.  
 فسمع الرجل كلام الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ فعفا عنه، وأطلقه، ولعل هذا التفسير أرجح.

وقوله: «سَقَطَ مَا عَلَيْهِ»؛ أي: ما على القاتل؛ لأنه أخذ منه الحق.  
 وقوله: «بِمَنْزِلَةٍ وَاحِدَةٍ»؛ أي: في عدم الإثم عليهما.  
 وقوله: (وَفِيهِ التَّعْرِیْضُ بِالْعَفْوِ)، ولذلك عفا الرجل لما سمع كلام الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.



وَيَدُلُّ عَلَى هَذَا مَا رَوَى أَحْمَدُ<sup>[١]</sup>، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَرْفُوعًا، وَفِيهِ: «وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا أَرَدْتُ قَتْلَهُ، وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلنَّبِيِّ: «أَمَّا إِنَّهُ إِنْ كَانَ صَادِقًا، ثُمَّ قَتَلْتَهُ دَخَلْتَ النَّارَ»<sup>(١)</sup>، فَخَلَّى سَبِيلَهُ»<sup>[٢]</sup>.

وَحَكَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَهُودِيٍّ رَضَّ رَأْسَ جَارِيَةٍ بَيْنَ حَجَرَيْنِ أَنْ يُرَضَّ رَأْسُهُ بَيْنَ حَجَرَيْنِ<sup>(٢)</sup> [٣].

[١] هذا أرجح؛ لأن الرجل قال: ما تعمدت قتله، ولكن لا يقبل منه هذا القول، هو اعترف بالقتل؛ فلا يقبل منه هذا القول أنه لم يتعمد قتله. قال الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنْ قَتَلْتَهُ فَهُوَ مِثْلُهُ»؛ أي: في الإثم، فلما سمع الرجل كلام الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عفا عنه.

[٢] إِنْ كَانَ صَادِقًا، الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يأخذ قوله قضية مسلمة، لكن قال: «أَمَّا إِنَّهُ إِنْ كَانَ صَادِقًا، ثُمَّ قَتَلْتَهُ، دَخَلْتَ النَّارَ»، إِنْ كَانَ صَادِقًا فِي قَوْلِهِ بَأَنَّهُ لَمْ يَقْصِدْ، فَأَنْتَ إِذَا قَتَلْتَهُ، تَكُونُ فِي النَّارِ؛ لِأَنَّ هَذَا قَتْلَ عَمْدٍ، هَذَا الرَّجُلُ تَجَنَّبَ الشَّبَهَةَ؛ فَعَفَا.

(١) لم أجده عند أحمد، وأخرجه أبو داود (٤٤٩٨)، والنسائي (٦٨٩٨)، وابن ماجه (٢٦٩٠).

(٢) أخرجه البخاري (٢٤١٣)، ومسلم (١٧٦٢) عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنَّ يَهُودِيًّا رَضَّ رَأْسَ جَارِيَةٍ بَيْنَ حَجَرَيْنِ، قِيلَ مَنْ فَعَلَ هَذَا بِكَ، أَفْلَانُ، أَفْلَانُ؟ حَتَّى سُمِّيَ الْيَهُودِيَّ، فَأَوْمَأَتْ بِرَأْسِهَا، فَأَخَذَ الْيَهُودِيُّ، فَاعْتَرَفَ، فَأَمَرَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَضَّ رَأْسُهُ بَيْنَ حَجَرَيْنِ».

[٣] في يوم كانوا في المدينة مستوطنين فيها، فلما هاجر الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلى المدينة عاهدهم، عاهدوا الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

فهذا الرجل منهم خان العهد في جارية من الأنصار لها حلي من الذهب، فطمع في حليها، فأخذها، ورض رأسها بين حجرين؛ ليأخذ الحلي، فجيء به إلى النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فاعترف، فأمر به أن يرض رأسه بين حجرين؛ قصاصاً.

دل هذا على مسائل:

أولاً: قتل الرجل بالمرأة.

وثانياً: أنه يفعل بالجاني مثلما فعل بالمجني عليه؛ كما سبق في قصة العرنين.



وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى قَتْلِ الرَّجُلِ بِالْمَرْأَةِ<sup>[١]</sup>، وَأَنْ الْجَانِي يُفْعَلُ بِهِ كَمَا فَعَلَ<sup>[٢]</sup>،  
وَأَنَّ الْقَتْلَ غِيلَةً لَا يُشْتَرَطُ فِيهِ إِذْنُ الْوَلِيِّ<sup>[٣]</sup>. وَهَذَا مَذْهَبُ مَالِكٍ، وَاخْتِيَارُ شَيْخِ  
الإِسْلَامِ ابْنِ تَيْمِيَّةَ<sup>(١)[٤]</sup>.

[١] قتل الرجل بالمرأة؛ لقوله تعالى: ﴿وَكَبَنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ  
بِالنَّفْسِ﴾ [المائدة: ٤٥]، فيقتل الرجل بالمرأة؛ كما قُتِلَ هذا اليهودي بالجارية،  
هذه مسألة.

[٢] كما فعل بالمجنني عليه، وهذا معنى القصاص، معنى القصاص: أن  
يفعل بالجاني مثلما فعل بالمجنني عليه، حتى لو بالسيف، يقتل بالسيف، وإن  
قتله بحجر، يقتل بحجر أو بخشبة، وهكذا، هذا هو العدل؛ أن يفعل بالجاني  
مثلما فعل بالمجنني عليه.

[٣] هذه مسألة قتل الغيلة، وهو أن يقتل رجلاً خفية؛ لأجل أن يأخذ  
ماله، يخدعه، ويقتله خفية من أجل أن يأخذ ماله؛ مثل: أن يعزمه، أو يواعده  
في مكان، ثم يقتله؛ لأجل أن يأخذ ماله، هذا قتل الغيلة، لا يدخله عفو؛  
يقتل حتماً، ولا يدخله عفو، ولذلك النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يسلم هذا اليهودي  
إلى أهل القتيلة - الجارية -؛ بل قتله هو صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ لأن هذا قتل غيلة، قتلها  
من أجل أن يأخذ أو ضاحها؛ أي: الحلي الذي عليها.

[٤] لأن هذا حق للجميع، ليس حق لأولياء القتيل فقط، هذا حق  
للمجتمع؛ لأن هذا حفظ للأمن، إذا قتل من يفعل الغيلة، حتماً أمن المجتمع  
من الغيلة، فهذا حق للمسلمين، لا يؤخذ فيه عفو صاحب الدم.

وَمَنْ قَالَ: فِعْلُهُ لِنَقْضِ الْعَهْدِ لَا يَصِحُّ؛ لِأَنَّهُ لَا يُرَضُّ رَأْسُهُ<sup>[١]</sup>.  
 وَقَضَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي امْرَأَةٍ رَمَتْ أُخْرَى بِحَجَرٍ، فَقَتَلَتْهَا وَمَا فِي بَطْنِهَا  
 بَغْرَةٌ عَبْدٍ أَوْ وَلِيدَةٍ فِي الْجَنِينِ<sup>(١)</sup>، وَدِيَّةُ الْمَقْتُولَةِ عَلَى عَصَبَةِ الْقَاتِلَةِ<sup>[٢]</sup>.

[١] لو كان قتله لأجل نقض عهده، لن يرض الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رأسه؛ إنما يقتله بالسيف، فكونه رض رأسه هذا دليل على أن هذا من باب القصاص، وليس من باب نقض العهد.

[٢] اقتلت امرأتان كانتا جاريتين تحت رجل، فتخاصمتا بينهما، تشاجرتا بينهما؛ فأخذت إحداهما حجراً، فرمت به الثانية، فقتلتها وما في بطنها - كانت حاملاً -؛ فاجتمع في هذه الجريمة قتل نفسين؛ قتل المرأة وقتل جنينها في بطنها، فقضى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في الجنين بغرة عبد أو أمة، أو قيمة الغرة على القاتلة، قضى بها على القاتلة، وقضى بدية المقتولة على عاقلة القاتلة؛ لأن هذا قتل خطأ، لأن الحجر ليس بعمد؛ بل شبه عمد؛ فليس فيه قصاص، شبه العمد ليس فيه قصاص؛ بل فيه الدية مغلظة أكثر من دية الخطأ.

(١) أخرجه البخاري (٥٧٥٨)، ومسلم (٣٦) (١٦٨١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى فِي امْرَأَتَيْنِ مِنْ هُذَيْلٍ اقْتَتَلَتَا، فَرَمَتْ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى بِحَجَرٍ، فَأَصَابَ بَطْنَهَا وَهِيَ حَامِلٌ، فَقَتَلَتْ وَلَدَهَا الَّذِي فِي بَطْنِهَا، فَأَخْتَصَمُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَضَى: أَنَّ دِيَّةَ مَا فِي بَطْنِهَا غُرَّةُ عَبْدٍ أَوْ أَمَةٍ، فَقَالَ وَلِيُّ الْمَرْأَةِ الَّتِي غَرِمَتْ: كَيْفَ أَغْرُمُ، يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَنْ لَا شَرِبَ وَلَا أَكَلَ، وَلَا نَطَقَ وَلَا اسْتَهْلَ، فَمِثْلُ ذَلِكَ يُطَلُّ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّمَا هَذَا مِنْ إِخْوَانِ الْكُفَّانِ».

فهذا حكم واضح أن دية قتل الخطأ على عاقلة القاتل، إلا إذا كانت الدية الثلث فأقل، فإنها تكون على القاتل، على الجاني؛ لأن دية الجنين أقل من دية النفس، أقل من دية المرأة، المرأة ديتها خمسون بغيراً، وهذه فيها خمس من الإبل -أي: العشر-، وما كان دون الثلث لا تحمله العاقلة، ما كان الثلث فأقل لا تحمله العاقلة، لا يكون على الجاني.



وَفِي الْبُخَارِيِّ أَنَّهُ قَضَى فِي جَنِينِ امْرَأَةٍ بِعُورَةٍ عَبْدٍ، أَوْ وَلِيدَةٍ<sup>[١]</sup>، ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ قَضَى عَلَيْهَا تَوْفِيتَ، فَقَضَى أَنَّ مِيرَاثَهَا لِبَنِيهَا وَزَوْجِهَا، وَأَنَّ الْعَقْلَ عَلَى عَصَبَتِهَا<sup>(١)</sup><sup>[٢]</sup>.

وَفِي هَذَا شَبَهَ الْعَمْدِ لَا قُوْدَ فِيهِ<sup>[٣]</sup>، وَأَنَّ الْعَاقِلَةَ تَحْمِلُ الْغُرَّةَ؛ تَبَعًا لِلدِّيَةِ<sup>[٤]</sup>، وَأَنَّ الزَّوْجَ لَا يَدْخُلُ مَعَهُمْ، وَلَا أَوْلَادَهَا<sup>[٥]</sup>.

[١] هذه قضية ثانية، هذه امرأة من بني لحيان، قصتها مثل قصة السابقة، قتلت جنين امرأة، فقضى عليه النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالغرة، وقضى بدية القتيلة على عاقلتها؛ لكن ماتت الجانية، من يحمل الجنين هذا؟ حمله النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عاقلة الجانية؛ تبعًا لدية القتيلة.

[٢] قوله: «الْعَقْلُ عَلَى عَصَبَتِهَا»، وهي دية الجنين؛ لأنه تعذر أخذها من الجانية؛ فقضى بها على عاقلة المرأة.

ميراث المرأة لزوجها وبنيها، ولا يحملون من العقل شيئًا، العاقلة هم عصابة الجاني، والزواج ليس من العصابة، وبنو الجاني ليسوا أيضًا من العصابة، إنما هم إخوانه أو بنو عمه، إلى آخره.

[٣] شبه العمد ما كانت الآلة التي حصل فيها القتل صالحة للقتل، ولكن الجاني لم يقصد القتل، فإذا ضربه بشيء يصلح للقتل، لكنه لم يقصد القتل، هذا يسمى شبه عمد، خطأ شبه العمد، تغلظ فيه الدية فقط، ولا قصاص فيه.



[٤] إذا تعذر تحمل الجاني للغرة، فإنها تذهب إلى عاقلته؛ يتحملونها؛

فلا تذهب الغرة هدرًا.

[٥] أن الزوج لا يدخل في العاقلة؛ لأنه ليس من العصابة، ولا يدخل

أولاد الجانية في العاقلة أيضًا؛ كما في هذا الحديث.



وَحَكَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَنْ تَزَوَّجَ امْرَأَةً أَبِيهِ بِقَتْلِهِ، وَأَخَذَ مَالَهُ<sup>(١)</sup>، وَهُوَ  
مَذْهَبُ أَحْمَدَ، وَهُوَ الصَّحِيحُ<sup>[٢]</sup>.

[١] الله جَلَّ وَعَلَا قَالَ: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا﴾ [النساء: ٢٢].

من جملة المحرمات في النكاح زوجة الأب، فإذا عقد الأب على امرأة،  
حرم على ابنه أن يتزوجها، إذا عقد على امرأة، وطلقها، أو مات عنها، فليس  
لابنه أن يتزوجها، تحرم على التأييد عليه.

قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا  
مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ [النساء: ٢٢].

قوله: ﴿مَا نَكَحَ﴾؛ أي: ما عقد عليه.

وقوله: ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾؛ أي: في الجاهلية.

قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [النساء: ٢٣].

فما كان في الجاهلية، فهو مغفو عنه، أما في الإسلام، فلا يجوز للابن أن  
يتزوج من عقد عليها أبوه، هذا من المحرمات على التأييد.

هذا رجل اعتدى على هذا الحكم الشرعي؛ فتزوج امرأة أبيه بعدما  
حرم الله ذلك، النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرْسِلَ إِلَيْهِ مِنْ يِقْتَلُهُ، وَأَمْرٌ بِأَخْذِ مَالِهِ؛ عَقُوبَةً

(١) أخرجه أبو داود (٤٤٥٧)، والنسائي (٥٤٦٤)، وابن ماجه (٢٦٠٧)، وأحمد

(٥٢٦/٣٠) عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْبَرَاءِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «لَقِيتُ عَمِّي وَمَعَهُ رَأْيَةٌ، فَقُلْتُ لَهُ: أَيْنَ

تُرِيدُ؟ قَالَ: بَعْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى رَجُلٍ نَكَحَ امْرَأَةً أَبِيهِ، فَأَمَرَنِي أَنْ أَضْرِبَ  
عُنُقَهُ، وَأَخْذَ مَالَهُ».

له، أمر بمصادرة ماله؛ عقوبة له، وبقتله، ولا يدخله العفو؛ لأنه فعل جريمة خطيرة جدًا.

[٢] هو الصحيح للآية في التحريم، وللحديث في العقوبة؛ أنه يقتل، وأنه يسبى ماله لبيت المال، ولا يرثه أقاربه.



وَقَالَ الثَّلَاثَةُ: حَدُّهُ حَدُّ الزَّانِي<sup>[١]</sup>.

وَحُكْمُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَى وَأَحَقُّ<sup>[٢]</sup>.

[١] قال الأئمة الثلاثة - أبو حنيفة ومالك والشافعي -: حد من تزوج زوجة أبيه حد الزاني؛ لأن هذا نكاح ووضع محرم مثل الزنا، فيقام عليه حد الزاني؛ إن كان بكرًا، يجلد مائة جلدة، ويغرب سنة، وإن كان ثيبًا، فإنه يرجم بالحجارة حتى يموت<sup>(١)</sup>؛ لكن الحديث حجة عليه، حديث أن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أمر بقتله وسبي ماله هذا حجة عليه.

[٢] يقول ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ: حكم رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مقدم على حكم غيره - من الأئمة الثلاثة وغيرهم -، طالما أنه يوجد نص، فلا يعدل عن النص.

(١) أخرجه البخاري (٢٧٢٤)، ومسلم (١٦٩٧) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَزَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَنَّهُمَا قَالَا: «إِنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَعْرَابِ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَسْأَلُكَ اللَّهُ إِلَّا قَضَيْتَ لِي بِكِتَابِ اللَّهِ، فَقَالَ الْخَضَمُ الْأَخْرَجِيُّ: وَهُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ نَعَمْ، فَاقْضِ بَيْنَنَا بِكِتَابِ اللَّهِ وَأُذِّنْ لِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «قُلْ»، قَالَ: إِنَّ ابْنِي كَانَ عَسِيفًا عَلَى هَذَا، فَزَنَى بِامْرَأَتِهِ، وَإِنِّي أَخْبَرْتُ أَنَّ عَلَى ابْنِي الرَّجْمَ، فَافْتَدَيْتُ مِنْهُ بِمِائَةِ شَاةٍ وَوَلِيدَةٍ، فَسَأَلْتُ أَهْلَ الْعِلْمِ، فَأَخْبَرُونِي أَنَّ عَلَى ابْنِي جَلْدُ مِائَةٍ، وَتَغْرِيبُ عَامٍ، وَأَنَّ عَلَى امْرَأَةِ هَذَا الرَّجْمَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَا قَضِيَنَّ بَيْنَكُمَا بِكِتَابِ اللَّهِ، الْوَلِيدَةُ وَالْعَتَمُ رَدٌّ، وَعَلَى ابْنِكَ جَلْدُ مِائَةٍ، وَتَغْرِيبُ عَامٍ، وَاغْدِيَا أَنْتِ إِلَى امْرَأَةِ هَذَا، فَإِنْ اعْتَرَفَتْ فَأَرْجُمُهَا»، قَالَ: فَغَدَا عَلَيْهَا، فَأَعْتَرَفَتْ، فَأَمَرَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرُجِمَتْ.

وَحَكَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَنْ أَطْلَعَ فِي بَيْتِهِ رَجُلٌ بَغَيْرِ إِذْنِهِ، فَحَذَفَهُ بِحَصَاةٍ،  
أَوْ عُودٍ، فَفَقَأَ عَيْنَهُ أَنْ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ<sup>(١)</sup> [١].

[١] حكم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في الذي يتطلع على بيوت الناس - إما من خصاص الباب، وإما من السطح -؛ أنه لو حذف بحصاة، ففقات عينه، أنه لا قصاص فيه، ولا دية؛ هدر، مع أن العين فيها إما قصاص وإما نصف الدية، فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أهدرها؛ لأن هذا معتد على عورات الناس، فحكمه أنه لمن اطلع عليه له أن يحذفه بحصاة أو بعصا، فإذا فقا عينه، هذه العين التي تطل على الناس تذهب هدرًا؛ عقوبة له، وهذا مما يدل على حرمة البيوت.

فلا يجوز للإنسان أن يتطلع على بيوت الناس، أو يسمع لكلام الجيران، لا يجوز، هذا حرام؛ لأن البيوت لها حرمة؛ فلا يجوز للإنسان أن يتطلع على عورات، أو يستعمل مكبر أو مجهر مثلها ما يفعل بعض الفساق، يتطلع على عورات الناس من السطوح، أو من المرتفعات، أو من خلال الأبواب.

هم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في رجل وقف عند باب الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فهم

(١) أخرجه البخاري (٦٩٠٢)، ومسلم (٢١٥٨) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَوْ أَنَّ رَجُلًا أَطْلَعَ عَلَيْكَ بَغَيْرِ إِذْنٍ، فَحَذَفْتَهُ بِحَصَاةٍ، فَفَقَأَتْ عَيْنُهُ مَا كَانَ عَلَيْكَ مِنْ جُنَاحٍ».

النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَفْقَأَ عَيْنَهُ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَّا إِنَّكَ لَوْ ثَبَتَ، لَفَقَأْتُ عَيْنَكَ»<sup>(١)</sup>.

فلا يجوز للمسلم أن يتطلع على عورات الناس، أو يسمع لكلامهم، ولا سيما الجيران، الجيران لهم حرمة، وهذا مما يتساهل فيه بعض الناس.



(١) أخرجه النسائي (٧٠٣٤) بهذا اللفظ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ أَعْرَابِيًّا أَتَى بَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَلْقَمَ عَيْنَهُ خِصَاصَةَ الْبَابِ فَضَرَبَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَتَوَخَّاهُ بِحَدِيدَةٍ أَوْ عُودٍ لِيَفْقَأَ عَيْنَهُ، فَلَمَّا أَنْ بَصُرَ انْقَمَعَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَّا إِنَّكَ لَوْ ثَبَتَ لَفَقَأْتُ عَيْنَكَ»، وأخرجه البخاري (٦٢٤٢)، ومسلم (٢١٥٧) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنَّ رَجُلًا أَطْلَعَ مِنْ بَعْضِ حُجَرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَامَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَشْقَصٍ، أَوْ: بِمَسَاقِصٍ، فَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ يَخْتَلُ الرَّجُلُ لِيَطْعَنَهُ».

وَبَتَّ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَضَى بِإِهْدَارِ دَمِ أُمِّ وَلَدِ الْأَعْمَى، لَمَّا قَتَلَهَا مَوْلَاهَا عَلَى سَبِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(١)</sup> [١].

وَقَتَلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَاعَةً مِنَ الْيَهُودِ عَلَى سَبِّهِ وَأَذَاهُ<sup>(٢)</sup> [٢].

[١] كان رجل أعمى في عهد النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وله جارية تسب الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فقتلها هذا الأعمى؛ انتقاماً للرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،

(١) أخرجه أبو داود (٤٣٦١)، والنسائي (٣٥١٩)، والطبراني في الكبير (٣٥١/١١)، والبيهقي في الكبرى (٩٦/٧)، والحاكم (٣٩٤/٤)، والدارقطني (١١٦/٤) من حديث ابن عباس رضي الله عنه: «أَنَّ أَعْمَى كَانَتْ لَهُ أُمٌّ وَلَدَ تَشْتُمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَتَقَعُ فِيهِ، فَيَنْهَاهَا، فَلَا تَنْتَهِي، وَيَزْجُرُهَا فَلَا تَنْزَجِرُ، قَالَ: فَلَمَّا كَانَتْ ذَاتَ لَيْلَةٍ، جَعَلَتْ تَقَعُ فِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَتَشْتُمُهُ، فَأَخَذَ الْمُغُولُ فَوَضَعَهُ فِي بَطْنِهَا، وَاتَّكَأَ عَلَيْهَا فَقَتَلَهَا، فَوَقَعَ بَيْنَ رِجْلَيْهَا طِفْلٌ، فَلَطَخَتْ مَا هُنَاكَ بِالْدَّمِ، فَلَمَّا أَصْبَحَ ذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَجَمَعَ النَّاسُ فَقَالَ: «أَنْشُدُ اللَّهَ رَجُلًا فَعَلَ مَا فَعَلَ لِي عَلَيْهِ حَقٌّ إِلَّا قَامَ»، فَقَامَ الْأَعْمَى يَتَخَطَّى النَّاسَ وَهُوَ يَنْزِلُ حَتَّى قَعَدَ بَيْنَ يَدَيِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَنَا صَاحِبُهَا، كَانَتْ تَشْتُمُكَ، وَتَقَعُ فِيكَ، فَأَنْهَاهَا فَلَا تَنْتَهِي، وَأَزْجُرُهَا، فَلَا تَنْزَجِرُ، وَلِي مِنْهَا ابْنَانِ مِثْلُ اللَّؤْلُؤَيْنِ، وَكَانَتْ بِي رَفِيقَةً، فَلَمَّا كَانَ الْبَارِحَةَ جَعَلَتْ تَشْتُمُكَ، وَتَقَعُ فِيكَ، فَأَخَذْتُ الْمُغُولَ فَوَضَعْتُهُ فِي بَطْنِهَا، وَاتَّكَأْتُ عَلَيْهَا حَتَّى قَتَلْتُهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَلَا أَشْهَدُوكَ أَنَّ دَمَهَا هَدَرٌ».

(٢) حديث أمره صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يوم الفتح بقتل من سبه سبق تخريجه (ص ٣٥٢).

وأما اليهود، ففيهم حديث قتل كعب بن الأشرف، سبق تخريجه (ص ٢٧)، وحديث آخر أخرجه أبو داود (٤٣٦٢): عَنْ عَلِيٍّ رضي الله عنه: «أَنَّ يَهُودِيَّةً كَانَتْ تَشْتُمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقَعُ فِيهِ، فَخَنَقَهَا رَجُلٌ حَتَّى مَاتَتْ، فَأَبْطَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَمَهَا».

فالرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أهدر دمها، ولم يقم القصاص على هذا الأعمى؛ لأنه قتلها دفاعاً عن الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

قوله: (أُمٌّ وَلَدٍ)، هي المملوكة التي يطؤها سيدها، وتحمل منه، إذا حملت منه، تسمى أم ولد، تبقى في ملكه، ولكن لا يجوز له بيعها ولا التصرف فيها، تبقى في ملكه حتى يموت؛ فإذا مات، عتقت بعد موته، هذه أم الولد.

هذا أعمى له أم ولد، فسمعها تسب النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ فقتلها، النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أهدر دمها، فدل على أن الذي يسب الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقتل.

[٢] كما قتل صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جماعة من اليهود كانوا يسبون الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فدل هذا على أن من سب الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فإنه يقتل حتماً، ويرتد عن دين الإسلام.





قَالَ أَبُو بَكْرٍ لِأَبِي بَرْزَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - لَمَّا أَرَادَ قَتْلَ مَنْ سَبَّهُ -: (لَيْسَتْ لِأَحَدٍ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) <sup>(١)</sup> [١].

وَفِي ذَلِكَ بَضْعَةٌ عَشْرَ حَدِيثًا مَا بَيْنَ صِحَاحٍ وَحَسَانٍ وَمَشَاهِيرٍ <sup>[٢]</sup>.  
 قَالَ مجاهد عن ابن عباسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «أَيُّهَا مُسْلِمُ سَبَّ اللَّهَ، أَوْ سَبَّ أَحَدًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».  
 وَهِيَ رِدَّةٌ يُسْتَتَابُ صَاحِبُهَا، فَإِنْ رَجَعَ وَإِلَّا قُتِلَ <sup>[٣]</sup>.  
 وَفِي «الصَّحِيحَيْنِ» أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَفَا عَمَّنْ سَمَّاهُ <sup>(٢)</sup> [٤].

[١] ليس لأحد أن يقتل من سب الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إنما يرفع أمره إلى الحاكم، وليس آحاد الناس يقتلون من سب النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ لأن هذا يصير فيه فوضى، ويصير فيه شر، لا بد من رفعه للحاكم وثبوت هذا عليه، الحاكم هو الذي يحكم في قتله.

[٢] أي: أن من سب الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقتل.

(١) أخرجه أبو داود (٤٣٦٣)، والنسائي (٣٥٢٠)، وأحمد (٢٢٢/١) عن أبي بَرْزَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «كُنْتُ عِنْدَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَتَغَيَّطَ عَلَى رَجُلٍ، فَاشْتَدَّ عَلَيْهِ، فَقُلْتُ: تَأْذُنُ لِي يَا خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَضْرِبُ عَنْقَهُ؟ قَالَ: فَأَذْهَبْتُ كَلِمَتِي غَضَبُهُ، فَقَامَ، فَدَخَلَ، فَأَرْسَلَ إِلَيَّ، فَقَالَ: مَا الَّذِي قُلْتَ أَنْفًا؟ قُلْتُ: أَتُذِّنُ لِي أَضْرِبُ عَنْقَهُ، قَالَ: أَكُنْتُ فَأَعِلًا لَوْ أَمَرْتُكَ؟ قُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: لَا وَاللَّهِ، مَا كَانَتْ لِبَشَرٍ بَعْدَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

(٢) حديث اليهودية التي سَمَّتِ النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سبق تخريجه (ص ٣١٥).

[٣] هذا يؤيد ما سبق؛ أن من سب رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أو سب أي نبي من الأنبياء؛ أنه يرتد عن دين الإسلام، إن كان مسلمًا، يرتد عن دين الإسلام، وإن كان معاهدًا، انتقض عهده، وأنه يجب قتله حدًّا.

هل يتحتم، ولا يستتاب؟

هذا خلاف بين العلماء:

القول الأول - وهو المذهب -: أن من سب الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يقتل ولا يستتاب.

والقول الثاني: أنه يستتاب؛ كما قال ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، يستتاب؛ فإن الله جَلَّ وَعَلَا يتوب على من تاب، في عموم الأدلة أن الله يتوب على من تاب، فيدخل هذا فيهم.

[٤] في الصحيحين أنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عفا عن اليهودية التي سمته صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ أي: عملت له السم، الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يقتلها، وعفا عنها.



وَأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَقْتُلْ مَنْ سَحَرَهُ<sup>(١)</sup> <sup>[١]</sup>، وَصَحَّ عَنْ عُمَرَ وَحَفْصَةَ وَجُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَتْلُ السَّاحِرِ<sup>[٢]</sup>.

[١] كذلك لم يقتل من سحره، اليهودي الذي سحره لبيد بن الأعصم، وأخبره الله عن مكان السحر، فأرسل صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من يستخرج السحر من البئر، وأحرق، وأما الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فرقاه جبريل عَلَيْهِ السَّلَام، وقرأ عليه، فشفاه الله عَزَّوَجَلَّ.

وقيل له صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لم لا تقتل هذا الذي فعل هذا الفعل؟ قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَّا اللَّهُ فَقَدْ شَفَانِي، وَأَكْرَهَ أَنْ أُثِيرَ عَلَى النَّاسِ مِنْهُ شَرًّا».

[٢] هذه قضية قتل الساحر، الساحر يقتل، حده القتل، ولا يستتاب؛ لأنه لا يؤمن، ولو أظهر التوبة، لا يؤمن؛ لأنه غير صادق في توبته؛ فيقتل حتمًا.

(١) أخرجه البخاري (٣٢٦٨)، ومسلم (٢١٨٩) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: «سَجَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حَتَّى كَانَ يُحِيلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ يَفْعَلُ الشَّيْءَ وَمَا يَفْعَلُهُ، حَتَّى كَانَ ذَاتَ يَوْمٍ دَعَا وَدَعَا، ثُمَّ قَالَ: «أَشْعَرْتُ أَنَّ اللَّهَ أَفْتَانِي فِيمَا فِيهِ شِفَائِي، أَتَانِي رَجُلَانِ: فَقَعَدَ أَحَدُهُمَا عِنْدَ رَأْسِي وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلِي، فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِلْآخَرِ مَا وَجَعَ الرَّجُلُ؟ قَالَ: مَطْبُوبٌ، قَالَ: وَمَنْ طَبَّهُ؟ قَالَ لَبِيدُ بْنُ الْأَعْصَمِ، قَالَ: فِيمَا ذَا، قَالَ: فِي مُسْطٍ وَمُشَاقَّةٍ وَجُفٍّ طَلَعَةٍ ذَكَرَ، قَالَ فَأَيْنَ هُوَ؟ قَالَ: فِي بئرِ ذُرْوَانَ» فَخَرَجَ إِلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ لِعَائِشَةَ حِينَ رَجَعَ: «نَخَلُهَا كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ»، فَقُلْتُ اسْتَخْرَجْتُهُ؟ فَقَالَ: «لَا، أَمَّا أَنَا فَقَدْ شَفَانِي اللَّهُ، وَخَشِيتُ أَنْ يُبَيِّرَ ذَلِكَ عَلَى النَّاسِ شَرًّا»، ثُمَّ دُفِنَتِ الْبِئْرُ».

قد فعله ثلاثة من الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، عمر كتب إلى عماله: «أَنْ أَقْتُلُوا كُلَّ سَاحِرٍ وَسَاحِرَةٍ، قال الراوي: فَقَتَلْنَا ثَلَاثَ سَوَاحِرَ»<sup>(١)</sup>.

كذلك حفصة بنت عمر أم المؤمنين رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قتلت جارية لها سحرتها<sup>(٢)</sup>. كذلك جندب بن كعب الأزدي الذي قتل الساحر الذي يلعب عند الأمير، جاء عنده، وهذا الساحر يظهر أنه يقتل الشخص ثم يحييه، يظهر من باب القمرة للناس أنه يقتل الشخص ثم يحييه، وهو كذاب، لا يقتل وإنما يدجل على الناس من بعيد. وكان يلعب عند الأمير، يلعب بمثل هذا السحر، يحضر رجلاً، ويقتله ثم يحييه عند الأمير، فجاء جندب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وتوشح السيف، فلما قرب منه، ضربه بالسيف، وقتله، قال: «إِنْ كَانَ صَادِقًا فَلْيُحْيِ نَفْسَهُ»<sup>(٣)</sup>.

فهذا جندب صحابي جليل رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قتل الساحر، ولهذا يقول الإمام أحمد: (صح قتل الساحر عن ثلاثة من أصحاب رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)<sup>(٤)</sup>.



(١) أخرجه أبو داود (٣٠٤٣)، وأحمد في المسند (١/١٩٠)، والشافعي في مسنده (ص ٣٨٣). وأخرجه البخاري بغير هذا اللفظ، ولم يذكر قتل السواحر (٣١٥٦) عَنْ بَجَالَةَ بْنِ عَبْدِةَ.

(٢) أخرجه مالك في الموطأ (٢/٧٨١)، والشافعي في مسنده (ص ٣٨٣)، وابن أبي شيبة في مصنفه (٥/٤٥٣)، والبيهقي في الكبرى (٨/١٣٦).

(٣) أخرجه البخاري في التاريخ الكبير (٢/٢٢٢).

(٤) انظر: الجامع لعلوم الإمام أحمد - الفقه - (١٢/٣٤٠).

وَصَحَّ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَسْرَى أَنَّهُ قَتَلَ بَعْضًا، وَفَادَى بَعْضًا، وَمَنْ عَلَى بَعْضٍ، وَاسْتَرْقَى بَعْضًا<sup>[١]</sup>.

لَكِنْ لَمْ يُعْرَفْ أَنَّهُ اسْتَرْقَى بِالْغَا<sup>[٢]</sup>، وَهَذِهِ أَحْكَامٌ لَمْ تُنْسَخْ، بَلْ مُحَيَّرَ فِيهَا الْإِمَامُ بِحَسَبِ الْمَصْلَحَةِ<sup>[٣]</sup>.

وَحَكَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْيَهُودِ بَعْدَ قَضَايَا، فَعَاهَدَهُمْ أَوَّلَ مَقْدِمِهِ<sup>[٤]</sup>، ثُمَّ حَارَبَتْهُ قَيْنَقَاغُ فَظَفِرَ بِهِمْ، وَمَنْ عَلَيْهِمْ، ثُمَّ النَّصِيرُ، فَأَجْلَاهُمْ، ثُمَّ قُرَيْظَةُ فَقَتَلَهُمْ، ثُمَّ حَارَبَ أَهْلَ خَيْبَرَ، فَظَفِرَ بِهِمْ<sup>[٥]</sup>.

[١] الأسرى الذي يؤسرون في المعركة من الكفار بخير ولي الأمر بين أن يقتلهم، وبين أن يطلب منه الفدية، وبين أن يطلقهم بدون شيء، أو يقتل بعض ويفدي بعضًا، هذا يرجع إلى الإمام، قال تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا اتَّخَذْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً﴾ [محمد: ٤].

قوله: (قَتَلَ بَعْضًا، وَفَادَى بَعْضًا، وَمَنْ عَلَى بَعْضٍ، وَاسْتَرْقَى بَعْضًا)؛ يخبر بين هذه الأحكام الأربعة.

[٢] البالغ يقتل، البالغ من الكفار إذا أسر، فإنه يقتل، أما من دون البلوغ، فإنه يسترق، ولا يقتل.

[٣] هذا الأحكام في الأسرى لم تنسخ؛ بل حسب ما يراه الإمام في مصلحة المسلمين، إن كان الأصلح للمسلمين أن يعفو عنهم، عفا عنهم،

وإن كان الأصلح أن يأخذ الفدية، فيأخذها، وإن كان الأصلح أن يسترقهم، فيسترقهم، أو أنه يقتل البعض، ويفادي البعض، أو يعفو عن البعض.

[٤] لما قدم النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ المدينة، عاهد اليهود، وهم ثلاثة قبائل: بنو قينقاع، وبنو النضير، وبنو قريظة، وكلهم خانوا، الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يقتلهم كلهم؛ بل منهم من عفا عنهم، ومنهم من أجله، ومنهم من قتله؛ مثل: بني قريظة.

[٥] كل هذه أحكام ترجع إلى اجتهاد الإمام وما فيه المصلحة للمسلمين.



## فَصْلٌ فِي حُكْمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْغَنَائِمِ<sup>[١]</sup>

[١] هذا الفصل من كتاب «أقضية النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» خاص بالغنائم، وهي التي يستولي عليها المسلمون من أموال الكفار بواسطة القتال في سبيل الله.

**الغنائم:** جمع غنيمة، وهي ما غنمه المسلمون من أموال الكفار بواسطة الجهاد في سبيل الله.

كانت الغنائم في الأمم السابقة لا تحل لهم، وإنما تنزل نار من السماء وتحرقها، إلا أن الله جَلَّ وَعَلَا خص هذه الأمة المحمدية، فأباح لها الغنائم، قال جَلَّ وَعَلَا: ﴿وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِءُ مُؤْمِنُونَ﴾ [المائدة: ٨٨].

قال النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في ذكر الخصائص التي خصها الله جَلَّ وَعَلَا بها: «وَأُحِلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ، وَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي»<sup>(١)</sup>، فهذا من خصائصه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كرامته على الله عَزَّجَلَّ.

(١) أخرجه البخاري (٣٣٥)، ومسلم (٥٢١)، بلفظ: «أُعْطِيتُ حِمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ قَبْلِي نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ، وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا، فَأَيُّمَا رَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي أَدْرَكْتَهُ الصَّلَاةَ فَلْيُصَلِّ، وَأُحِلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ وَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي، وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ، وَكَانَ النَّبِيُّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً». واللفظ للبخاري.

وهذا تقدم في كتاب الجهاد؛ ولكنه أعاده هنا في الأقضية؛ لأن من جملة ما قضى به النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قضى في الغنائم، قال الله جَلَّ وَعَلَا: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [الأنفال: ١]، فلا جدال في الغنائم؛ لأن الله لم يكل أمرها إلى رسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وإنما تولاها جَلَّ وَعَلَا بنفسه، وحكم بها، فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إنما هو منفذ لما حكم الله به فيها، ولهذا قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ، وَاللَّهُ يُعْطِي»<sup>(١)</sup>، فهذا شأن الغنائم.

#### والغنائم تنقسم إلى قسمين:

الأول: أموال منقولة؛ كالدرهم والمواشي والأطعمة والسلاح، وغير ذلك.

الثاني: وأموال ثابتة؛ كالمزارع والبيوت والأراضي، ثابتة.

أما المنقولة، فإنها تقسم بين الغانمين: للفراس ثلاثة أسهم، سهم له وسهمان لفرسه، وللراجل الذي ليس معه فرس سهم واحد<sup>(٢)</sup>، هكذا قسم الله الغنائم بين المجاهدين، هذا في الأموال المنقولة.

وأما الأموال الثابتة، فإنه يخير ولي الأمر فيها؛ إما أن يقسمها بين الغانمين كالأموال المنقولة، وإما أن يوقفها لصالح المسلمين؛ مثلما أوقف عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أرض الشام ومصر والعراق.

(١) أخرجه البخاري (٧١)، ومسلم (١٠٣٧).

(٢) كما في الحديث الذي سبق تخريجه (ص ٣١٩).



فإما أن يقسمها بين الغانمين، وإما أن يوقفها، ويضرب عليها خراجًا مستمرًا لبيت المال، ويكون ذلك في مصالح المسلمين، هذا هو ملخص أحكام الغنائم.

فالغنائم من أطيب الحلال، أطيب المكاسب الغنائم، في قوله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا﴾ [الأنفال: ٦٩]، فوصفه بأنه حلال طيب، فهو أطيب المكاسب، لماذا؟ لأنه ناشئ عن الجهاد في سبيل الله لإعلاء كلمة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وكان هو أطيب المكاسب.



حَكَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ لِلْفَارِسِ ثَلَاثَةَ أَصْهُمٍ، وَلِلرَّاجِلِ سَهْمٌ<sup>(١)</sup> [١].  
وَحَكَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ السَّلْبَ لِلْقَاتِلِ<sup>[٢]</sup>.

[١] للفارس الذي على فرس يجاهد عليه في سبيل الله ثلاثة أسهم؛ سهمان لفرسه، وسهم له.

وللراجل - وهو الذي ليس معه فرس، وإنما يمشي على قدميه في الجهاد - سهم واحد؛ سهم له.

[٢] هذا نوع ثالث في المغانم؛ أي: المغانم ثلاثة أقسام؛ قسمان ذكرناهما، الأموال الثابتة، والأموال المنقولة.

والقسم الثالث: السلب، وهو ما على الكافر من الثياب والسلاح والأشياء الخفيفة للحاجات الشخصية، هذه تكون للغانم، ولا تدخل في القسمة، هذه تكون للغانم؛ لمن يستولي عليها من المجاهدين، ولا تدخل في القسمة، ولا تجعل مع الغنائم، سلاح الكافر وثيابه والأشياء الخفيفة التي معه يأخذها المجاهد.

قوله: (السَّلْبُ لِلْقَاتِلِ)، هذا هو السلب، قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا، فَلَهُ سَلْبُهُ»<sup>(٢)</sup>.



(١) كما في الحديث الذي سبق تخريجه (ص ٣١٩).

(٢) حديث أبي قتادة سبق تخريجه (ص ٣٨٧).

وَكَانَ طَلْحَةُ وَسَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لَمْ يَشْهَدَا بَدْرًا، فَقَسَمَ لَهُمَا<sup>[١]</sup> فَقَالَا:  
وَأَجُورُنَا؟ فَقَالَ: «وَأَجُورُكُمَا»<sup>(١)</sup>[٢].

[١] قوله: (طَلْحَةُ وَسَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا)، كان طلحة بن عبيد الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ من العشرة المبشرين بالجنة، وسعيد بن زيد بن عمرو بن نُفَيْلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، ابن عم عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وهو أيضًا من العشرة المشهود لهم بالجنة.  
وقوله: (لَمْ يَشْهَدَا بَدْرًا)؛ أي: لم يحضرا غزوة بدر.  
وقوله: (فَقَسَمَ لَهُمَا)، فهذا فيه دليل أن ولي الأمر يقسم للغائب، إذا كان غيابه لعذر شرعي، ولولاه، لحضر الواقعة.  
كما قسم لعثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في بدر، وهو لم يحضر؛ لأنه بقي يمرض زوجته رقية بنت الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[٢] الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ يحرسون على الأجر من الله عَزَّجَلَّ، ولا يهتمهم طمع الدنيا.

فلما قسم لهما صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قالَا: «وَأَجُورُنَا؟»؛ أي: هل يجمع الله لنا بين الأجر وبين المال، «قَالَ: نَعَمْ، وَأَجُورُكُمَا»، فهما على أجرهما.



وَلَمْ يَخْتَلِفْ أَحَدٌ أَنَّ عُمَانَ بْنَ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَخَلَّفَ عَلَى أَمْرِهِ رُقِيَّةَ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَسْهَمَ لَهُ<sup>[١]</sup>، فَقَالَ: وَأَجْرِي؟ قَالَ: «وَأَجْرُكَ»<sup>(١)</sup><sup>[٢]</sup>.  
 قَالَ ابْنُ حَبِيبٍ<sup>[٣]</sup>: (هَذَا خَاصٌّ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>[٤]</sup>)، وَأَجْمَعُوا أَنَّهُ لَا يُقْسَمُ لَغَائِبٍ<sup>[٥]</sup>.

[١] تخلف عثمان بن عفان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عن غزوة بدر؛ لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أبقاه يمرض زوجته، كانت مريضة، وهي رقية رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بنت الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فمات.

وقسم له صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثم زوجه بنته الثانية أم كلثوم رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، ومات معه، ولهذا يسمى عثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بذي النورين؛ لأنه تزوج بنتي الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[٢] مثل أخويه، وحرصهم على الأجر، والمال تبع.

قال: «وَأَجْرِي يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «وَأَجْرُكَ»؛ أي: لك حَقُّكَ من الغنيمة، ولك أجرك عند الله عَزَّ وَجَلَّ.

[٣] ابن حبيب من أئمة المالكية.

[٤] أي: أنه يقسم للغائب، القسمة للغائب هذا من خصائص النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وإلا فهي لمن حضر الوقعة، المغانم لمن حضر الوقعة من المسلمين.

[٥] هذا كلام ابن حبيب.

قوله: (أَجْمَعُوا)؛ أي: العلماء، بأنه لا يقسم لغائب عن المعركة، وإنما قسم النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ للغائبين، هذا من خصائصه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

قُلْتُ<sup>[١]</sup>: قَدْ قَالَ أَحْمَدُ وَمَالِكٌ وَجَمَاعَةٌ مِنَ السَّلَفِ وَالْخَلَفِ: إِنَّ الْإِمَامَ إِذَا بَعَثَ أَحَدًا فِي مَصَالِحِ الْجَيْشِ، أَسْهَمَ لَهُ<sup>[٢]</sup>.  
وَلَمْ يُخَمَّسِ السَّلْبُ، وَجَعَلَهُ مِنْ أَصْلِ الْغَنِيمَةِ<sup>[٣]</sup>، وَحَكَمَ بِهِ بِشَهَادَةِ وَاحِدٍ<sup>[٤]</sup>.

[١] قوله: (قُلْتُ) أي: يقول ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ.

[٢] أي: إنما أجمعوا على أن الغائب ليس له من الغنيمة شيء، غير الذي كان غاب لمصلحة الجيش؛ إما إنه يراقب العدو، وإما السرية التي تنفصل عن الجيش، وتحمي الجيش، فهذه يقسم لها، وإن لم تحضر الواقعة؛ لأنهم في حكم الحاضر للواقعة.

قوله: (أَسْهَمَ لَهُ)، أسهم له؛ لأنه في حكم الحاضر، لأنه في صالح الجيش، غيابه في صالح الجيش، فكانه حاضر.

[٣] الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يخمس السلب، وهو الذي ذكرناه قريباً، لم يدخله في الغنيمة، وإنما هو للمقاتل؛ فلا يدخل في الغنيمة، ولا يخمس -أي: يجعل مع أخماس الغنيمة-، قال تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ عَامِنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّفَاقُ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الأنفال: ٤١]، لم يخمسه مع أنه من الغنيمة، لكن خص به من أخذه من الكافر.

[٤] حكم به بشهادة واحد، فإذا شهد شاهد على أن هذا السلب لفلان، أعطاه إياه، ولا حاجة إلى شاهدين.

وَكَانَتِ الْمُلُوكُ تُهْدِي إِلَيْهِ <sup>[١]</sup>، فَيَقْبَلُ هَدَايَاهُمْ، وَيَقْسِمُهَا بَيْنَ أَصْحَابِهِ <sup>[٢]</sup>،  
وَأَهْدَى لَهُ أَبُو سَفْيَانَ هَدِيَّةً فَقَبِلَ <sup>[٣]</sup> <sup>(١)</sup>.

وَذَكَرَ أَبُو عُبَيْدٍ <sup>[٤]</sup> عَنْهُ أَنَّهُ رَدَّ هَدِيَّةَ أَبِي عَامِرٍ بْنِ مَالِكٍ، وَقَالَ: «إِنَّا لَا نَقْبَلُ  
هَدِيَّةَ مُشْرِكٍ» <sup>[٥]</sup> <sup>(٢)</sup>.

[١] هذا من هديه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ أن ملوك الكفار كانوا يهدون إليه،  
ويقبل هداياهم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ تأليفاً لهم، وترغيباً لهم في الإسلام؛ كما أهدى  
له المقوقس ملك مصر، أهدى له البغلة، وأهدى له مارية القبطية أم إبراهيم،  
تسرى بها صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ فولدت له إبراهيم ابن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup>.

فقبل هدايا الكفار، وليس هذا بمطلب؛ بل تارة يقبلها، إذا كان بذلك  
فائدة للمسلمين، وتارة لا يقبلها.

[٢] يقسمها، ولا يخص بها نفسه، رغم أنها هدية له صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ولكن  
يقسمها بين أصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ؛ لأنه يحب لهم الخير والمنفعة.

(١) أخرجه القاسم بن سلام في كتابه الأموال (ص ٦٣٣)، وابن سعد في الطبقات (٧٦).  
(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (٧٠ / ١٩) عَنْ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، «أَنَّ عَامِرَ بْنَ مَالِكٍ الَّذِي كَانَ  
يُقَالُ لَهُ: مُلَاعِبُ الْأَسِنَّةِ قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَبُوكَ فَعَرَضَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
الْإِسْلَامَ فَأَبَى، وَأَهْدَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّا لَا نَقْبَلُ هَدِيَّةَ  
مُشْرِكٍ»، ثُمَّ قَالَ: ابْعَثْ مَنْ شِئْتَ إِلَى أَهْلِ نَجْدٍ، فَإِنِّي كُنْتُ جَارٌ، فَبَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
رَهْطًا فِيهِمُ الْمُنْذِرُ بْنُ عَمْرٍو، وَهُوَ الَّذِي كَانَ يُقَالُ لَهُ: أَعْتَقَ لِيَمُوتَ».

(٣) سبق (ص ٣٢٧).

[٣] أهدى له أبو سفيان بن حرب قبل أن يسلم هدية، فقبلها؛ تأليفاً له.  
قالوا: وهذا كان في الهدنة بعد صلح الحديبية.

[٤] أبو عبيد القاسم بن سلام، له كتاب «الأموال»، ذكر فيه أنه رد  
بعض هدايا الكفار، ولم يقبلها<sup>(١)</sup>.

[٥] فإذا كان المشرك لا يترتب على قبول هديته مصلحة؛ فإنه  
صَلَّى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لا يقبلها.



---

(١) انظر: كتاب الأموال للقاسم بن سلام (ص ٦٣٠)، والأموال لابن زنجويه (٢/ ٥٨٧-٥٨٩).

وقال: إنما قبلَ هَدِيَّةِ أبي سفيان؛ لِأَنَّهَا زَمَنُ الْهَدَنَةِ<sup>[١]</sup>.  
 وَكَذَلِكَ الْمُقَوْسُ؛ لِأَنَّهُ أَكْرَمَ حَاطِبًا، وَلَمْ يُؤَيِّسْهُ مِنْ إِسْلَامِهِ<sup>[٢]</sup>، وَلَمْ يَقْبَلْ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَدِيَّةَ مُشْرِكٍ مُحَارِبٍ لَهُ قَطُّ<sup>[٣]</sup>.

[١] زمن الهدنة بين صلح الحديبية وفتح مكة.

[٢] المقوقس ملك مصر لما أرسل إليه النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حاطب بن أبي  
 بلتعة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بكتاب يدعوهُ إلى الإسلام، فإن المقوقس أكرم حاطبًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ،  
 وأهدى للرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فكان الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يرجو إسلامه،  
 فقبل هديته.

وأما هرقل عظيم الروم، فكتب إليه النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وأثنى على  
 الرسول، لما قرأ الكتاب، أثنى على الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وأقر أنه رسول الله،  
 وأنه سيملك ما تحت قدميه، وقال: «فَإِنْ يَكُنْ مَا قُلْتَ فِيهِ حَقًّا، فَيُوشِكُ أَنْ  
 يَمْلِكَ مَوْضِعَ قَدَمَيَّ هَاتَيْنِ، وَاللَّهِ لَوْ أَرَجُو أَنْ أَخْلَصَ إِلَيْهِ، لَتَجَشَّمْتُ لُقِيَّهٖ،  
 وَلَوْ كُنْتُ عِنْدَهُ، لَغَسَلْتُ عَنْ قَدَمَيْهِ»<sup>(١)</sup>، ولكن قومه النصارى حالوا بينه  
 وبين الإسلام، فلرغبته في الملك أثر الملك على الإسلام - والعياذ بالله -، لكنه  
 أثنى على الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وأخبر أنه رسول الله، وصفاته هي صفات  
 الرسول، وأنه سيتولى ما تحت قدميه من أرض الشام.



وأما كسرى -لعنه الله- ملك الفرس، فإنه مزق كتاب الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، غضب لما قدموا له كتاب الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، غضب ومزقه، فقال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَزَقَ اللَّهُ مُلْكَهُ»<sup>(١)</sup>، فمزق الله ملكه، وسقطت بلاد فارس في أيدي المسلمين.

[٣] المحارب لا يقبل الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هديته قط، وهذا بالإجماع. أما المهادن والمعاهد، فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقبل هديته، وإن كان كافراً.



(١) أخرجه البيهقي في معرفة السنن والآثار (١٣/ ٣٥٠).

قَالَ سَحْنُونُ: إِذَا أَهْدَى أَمِيرُ الرُّومِ إِلَى الْإِمَامِ فَلَا بَأْسَ، وَهِيَ لَهُ خَاصَّةٌ<sup>[١]</sup>.

وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ: بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ<sup>[٢]</sup>، وَيُكَافِئُهُ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ<sup>[٣]</sup>.  
وَقَالَ أَحْمَدُ: حُكْمُهَا حُكْمُ الْغَنِيمَةِ<sup>[٤]</sup>.

[١] قوله: (سَحْنُونُ)؛ سحنون من أئمة المالكية.  
إذا أهدى أمير الروم إلى إمام المسلمين هدية، فلا بأس، وتكون له خاصة، للإمام خاصة، ليست من المغانم، أو مشتركة للمسلمين.

[٢] قوله: (وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ)؛ هو إمام أهل الشام، الإمام الجليل.  
خالف الأوزاعي المالكية، فقال: هي للمسلمين، وسحنون يقول: هي لولي الأمر خاصة، وأما الأوزاعي، فيقول: لا، هي للمسلمين؛ أي من جملة المستحقات للمسلمين.

[٣] قوله: (وَيُكَافِئُهُ)؛ أي: ويكافئ الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أو ولي الأمر يكافئ المهدي من بيت المال على هديته؛ لأنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان يقبل الهدية، ويشب عليها.

[٤] قول أحمد يقارب قول الأوزاعي؛ أنها لبيت المال، حكمها حكم الغنيمة.

الغنيمة للمقاتل، وتكون -أيضاً- للمقاتلين جميعاً، فحكمها حكم العموم؛ أي: أنها للعموم، لبيت مال المسلمين.

## فَصْلٌ فِي حُكْمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فِي قِسْمَةِ الْأَمْوَالِ <sup>[١]</sup>

وَهِيَ ثَلَاثَةٌ: الزَّكَاةُ، وَالْغَنِيمَةُ، وَالْفَيْءُ <sup>[٢]</sup>.

فَأَمَّا الزَّكَاةُ وَالْغَنَائِمُ فَقَدْ تَقَدَّمَ حُكْمُهُمَا <sup>[٣]</sup>، وَبَيْنَا أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَسْتَوْعِبُ الْأَصْنَافَ الثَّمَانِيَةَ، وَأَنَّهُ رُبَّمَا وَضَعَهَا فِي وَاحِدٍ <sup>[٤]</sup>.

[١] قسمة الأموال غير المغانم، الأموال التي يحصل عليها المسلمون

من الموارد الشرعية، وهو ما يسمى بيت المال.

[٢] موارد بيت المال للمسلمين ثلاثة:

الزكاة: زكاة الأموال.

والغنيمة: وهي الأموال المنقولة.

والفَيْء: وهو الأموال الثابتة؛ مثل: الأراضي والمزارع والمساكن، هذه

من الغنيمة أيضًا، لكن يخير الإمام قسمتها بين الغانمين، وبين وقفها لبيت المال لمصالح المسلمين.

[٣] تقدم حكم الزكاة في باب الزكاة، وتقدم حكم الغنائم في باب

الجهاد؛ كما سبق.

[٤] قال الله جَلَّوَعَلَا: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ

وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَدِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ

وَأَبْنِ السَّبِيلِ ﴿[التوبة: ٦٠]، ذكر ثمانية أصناف، هل لابد من استيعاب الأصناف الثمانية، أو يكفي واحد منها؟

يقول ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ هُنا - وهو قول كثير من أهل العلم - : إنه لا يجب عليه أن يستوعب أصناف أهل الزكاة، يجوز أن يضعها في صنف واحد، هذا هو المشهور.

ولكن الإمام الشافعي يرى أنها تستوعب الأصناف الثمانية.

قوله: (وَضَعَهَا فِي وَاحِدٍ)؛ أي: واحد منها. يمكن أن يعطيها -أي: الزكاة- الفقراء، ويمكن أن يعطيها الغارمين، ويمكن أن يعطيها الغزاة في سبيل الله.



وَأَمَّا الْفَيْءُ، فَقَسَّمَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ فِي الْمَوْلَفَةِ<sup>[١]</sup>.

[١] قوله: (الفَيْءُ)؛ أي: ما استولى عليه المسلمون من أموال الكفار، يسمى فيئاً، ويسمى غنيمة، سمي فيئاً من الفَيْءِ، وهو الرجوع؛ لأنه رجع إلى المسلمين من أيدي الكفار، المال هذا رجع إلى المسلمين من أيدي الكفار، فسمى فيئاً؛ أي: ما لا راجعاً.

في غزوة حنين لما نصره الله، واستولى على أموال هوازن، التي جاءت بأموالها ونسائها وأولادها، فغنم المسلمون ذلك كله، نصرهم الله عليهم، وغنموا ما معهم.

الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قسمه بين المولفة قلوبهم -أي: حديثي عهد بالإسلام، الذين أسلموا قريباً-، قسم بينهم؛ ليرغبهم في الإسلام، من باب التأليف، قال تعالى: ﴿وَالْمَوْلَفَةَ فَلُوبِهِمْ﴾ [التوبة: ٦٠].

ووكل المهاجرين والأنصار رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ إلى إيمانهم، وأنهم لا يتطلعون إلى الأموال، وإنما يثبتون على إيمانهم.

بخلاف المولفة قلوبهم، وجديدي العهد بالإسلام؛ فربما أنهم ينحرفون أو يرتدون، الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يؤلفهم؛ لأجل أن يرغبهم في البقاء على الإسلام، وقد حصل هذا.

قال قائل منهم - وهو صفوان بن أمية - : «أَعْطَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ، وَإِنَّهُ لَا بَعْضُ الْخَلْقِ إِلَيَّ، فَمَا زَالَ يُعْطِينِي، حَتَّى إِنَّهُ لَأَحَبُّ الْخَلْقِ إِلَيَّ»<sup>(١)</sup>.

وقوله: (المؤلفة)؛ أي: كما جاء في قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤَلَّفَةِ فُلُوبُهُمْ﴾  
[التوبة: ٦٠]، وهم حديثو العهد بالإسلام.



(١) أخرجه الترمذي (٦٦٦)، وابن حبان (١١/١٥٩)، والبعوي في شرح السنة (٢٥٤/١٣).

وَبَعَثَ إِلَيْهِ عَلِيٌّ مِنَ الْيَمَنِ بِذَهَبِيَّةٍ<sup>[١]</sup>، فَقَسَمَهَا بَيْنَ أَرْبَعَةِ نَفَرٍ<sup>[٢]</sup>.  
 وَفِي السُّنَنِ: أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَعَ سَهْمَ ذِي الْقُرْبَى فِي بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي  
 الْمُطَّلِبِ وَتَرَكَ بَنِي نَوْفَلٍ وَعَبْدَ شَمْسٍ، وَقَالَ: «إِنَّا وَنُو الْمُطَّلِبِ لَا نَفْتَرِقُ فِي  
 جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامٍ، وَإِنَّمَا نَحْنُ وَهُمْ شَيْءٌ وَاحِدٌ، وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ»<sup>[٣]</sup><sup>[٢]</sup>.

[١] قوله: (بِذَهَبِيَّةٍ)؛ أي: قطعة من الذهب.

عليُّ بعثه الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلى اليمن من أجل جباية الزكاة منهم.

[٢] خصهم بها، دل على أنه لا يلزم تعميم الأصناف الثمانية.

[٣] عبد مناف له أربعة أولاد: هاشم جد الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ هاشم

ابن عبد مناف، والمطلب، ونوفل والد جبير بن مطعم، أو جده، وعبد شمس  
 وهم بنو أمية الذين منهم عثمان بن عفان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(١) أخرجه البخاري (٧٤٣٢)، ومسلم (١٠٦٤) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ:  
 «بَعَثَ عَلِيٌّ وَهُوَ بِالْيَمَنِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَهَبِيَّةٍ فِي ثُرَيْبَتِهَا، فَقَسَمَهَا بَيْنَ الْأَقْرَعِ بْنِ  
 حَابِسٍ الْحَنْظَلِيِّ، ثُمَّ أَحَدِ بَنِي مُجَاشِعٍ، وَبَيْنَ عُيَيْنَةَ بْنِ بَدْرِ الْفَزَارِيِّ وَبَيْنَ عُلْقَمَةَ بْنِ عَلَاتَةَ  
 الْعَامِرِيِّ، ثُمَّ أَحَدِ بَنِي كِلَابٍ وَبَيْنَ زَيْدِ الْحَيْلِ الطَّائِيِّ، ثُمَّ أَحَدِ بَنِي نَبْهَانَ، فَتَغَيَّطَتْ قُرَيْشٌ  
 وَالْأَنْصَارُ فَقَالُوا: يُعْطِيهِ صَنَادِيدُ أَهْلِ نَجْدٍ، وَيَدْعُنَا قَالَ: إِنَّمَا أَتَأَلَّفُهُمْ، فَأَقْبَلَ رَجُلٌ غَائِرُ  
 الْعَيْنَيْنِ، نَاتِيءُ الْجَبِينِ، كَثُ اللَّحْيَةِ، مُشْرِفُ الْوَجْتَيْنِ، مَخْلُوقُ الرَّأْسِ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ،  
 أَتَيْتُكَ اللَّهُ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَمَنْ يُطِيعُ اللَّهَ إِذَا عَصَيْتَهُ، فَيَأْمُنُنِي عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ،  
 وَلَا تَأْمُنُونِي»، فَسَأَلَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ قَتْلَهُ، أَرَاهُ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ، فَمَنَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،  
 فَلَمَّا وَلَّى، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ مِنْ ضَيْضِي هَذَا، قَوْمًا يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ، لَا يُجَاوِزُ  
 حَنَاجِرَهُمْ، يَمْرُقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ مَرُوقَ السَّهْمِ مِنَ الرِّمِيَّةِ، يَقْتُلُونَ أَهْلَ الْإِسْلَامِ، وَيَدْعُونَ  
 أَهْلَ الْأَوْثَانِ، لِيَن أَدْرَكْتَهُمْ لَأَقْتُلَنَّهُمْ قَتْلَ عَادٍ».

(٢) سبق تخريجه (٦١٧/٢).

أما عبد شمس ونوفل، فليس لهم شيء من الخمس، وإنما هو خاص ببني هاشم، وشرك معهم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بني المطلب خاصة، لماذا؟

لأن بني المطلب لازموا بني هاشم، ودخلوا معهم الحصار الذي ضربه المشركون على الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، صبروا معهم، فقال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّهُمْ لَمْ يُفَارِقُونِي فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامٍ»، فأعطاهم من الخمس؛ تشريفاً لهم، ومكافأة لهم على صبرهم مع الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في السراء والضراء.

قوله: «وَضَعَ سَهْمَ ذِي الْقُرْبَى فِي بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي الْمَطْلَبِ»، قال تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى﴾ [الأنفال: ٤١].

قوله: ﴿وَلِذِي الْقُرْبَى﴾؛ أي: قرابة الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وهم بنو هاشم، الذين منهم الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وبنو المطلب، وهم بنو عمهم، مكافأة لهم على صبرهم مع الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.

وقوله: (بَنِي نَوْفَلٍ)؛ الذين منهم جبير بن مطعم رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وقوله: (عَبْدُ شَمْسٍ)؛ الذين منهم عثمان بن عفان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، ومنهم بنو أمية.

وقوله: (وَأِنَّمَا نَحْنُ وَهُمْ شَيْءٌ وَاحِدٌ)؛ ولذلك أعطاهم من الخمس؛ لأنهم لازموا الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وناصروه، وصبروا معه على الشدة.





وَلَمْ يَقْسِمُهُ عَلَى السَّوَاءِ - كَالْمِيرَاثِ -، بَلْ يَضُرُّهُ فِيهِمْ بِحَسَبِ الْمَصْلَحَةِ <sup>[١]</sup>،  
فَيَرْوِجُ مِنْهُ عَزَبَهُمْ، وَيَقْضِي مِنْهُ عَن غَارِمِهِمْ، وَيُعْطِي مِنْهُ فَقِيرَهُمْ <sup>[٢]</sup>.

وَالَّذِي يَدُلُّ عَلَيْهِ هَدْيُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَجْعَلُ مَصَارِفَ الْخُمْسِ  
كَمَصَارِفِ الزَّكَاةِ، لَا يَخْرُجُ بِهَا عَنِ الْأَصْنَافِ الْمَذْكُورَةِ، لَا أَنَّهُ يَقْسِمُهُ بَيْنَهُمْ  
كَالْمِيرَاثِ <sup>[٣]</sup>، وَمَنْ تَأَمَّلَ سِيرَتَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَشْكُ فِي ذَلِكَ.

وَاخْتَلَفَ فِي الْفِيءِ: هَلْ كَانَ مِلْكًا لَهُ يَتَصَرَّفُ فِيهِ كَيْفَ يُشَاءُ، أَوْ لَمْ  
يَكُنْ؟ <sup>[٤]</sup>.

[١] الخمس ليس ميراثًا، وإنما هو حسب المصلحة، يُعطى كل واحد  
من مال الخمس بقدر ما تقتضيه المصلحة الدينية.

[٢] حسب المصلحة، الغنيمة تقسم خمسة أصناف؛ صنف لذوي القربى؛  
لقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ  
وَلِذِي الْقُرْبَى﴾ [الأنفال: ٤١]، وأربعة الأخماس الباقية بين المجاهدين.

[٣] أنه يقسم الخمس كما يقسم الزكاة، ولا يقسمه كما يقسم الميراث.

[٤] الفيء على قسمين؛ الفيء الذي استولوا عليه من دون مشقة، هذا  
لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ كما حصل في بني النضير، قال تعالى: ﴿وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى  
رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ﴾ [الحشر: ٦]؛ لأنهم كانوا  
قريبين من المدينة، خرجوا إليهم، وحاصروهم، وفي نهاية الأمر استسلموا،  
لما خان اليهود العهد، الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خرج إليهم بأصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ،

وحاصروهم، وقطعوا بعض نخيلهم، في قوله تعالى: ﴿ مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْسَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا ﴾ [الحشر: ٥].

قوله: ﴿ تَرَكْتُمُوهَا ﴾؛ أي: بعض نخيلهم؛ نكايه بهم.

فالله جلَّ وعلا أعطى فيأهم لرسوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خاصة.

قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ ﴾ [الحشر: ٦]؛ فهو خاص بالرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ثم قال تعالى: ﴿ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِالرَّسُولِ فَخْذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَأَنْتُمْ مُّعْتَدُونَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ [الحشر: ٧].



وَالَّذِي تَدُلُّ عَلَيْهِ سُنَّتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ يَتَصَرَّفُ فِيهِ بِالْأَمْرِ، لَا تَصَرَّفَ الْمَالِكُ بِإِرَادَتِهِ<sup>[١]</sup>، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ خَيْرُهُ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا رَسُولًا، وَيَبْنَ أَنْ يَكُونَ مَلِكًا رَسُولًا، فَاخْتَارَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعُبُودِيَّةَ<sup>[٢]</sup>.

وَالْفَرْقُ أَنَّ الْعَبْدَ لَا يَتَصَرَّفُ إِلَّا بِالْأَمْرِ<sup>[٣]</sup>، وَالْمَلِكُ الرَّسُولُ لَهُ أَنْ يُعْطِيَ مَنْ يُشَاءُ، وَيَمْنَعُ مَنْ يُشَاءُ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى لِسُلَيْمَانَ: ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [ص: ٣٩]<sup>[٤]</sup>؛ أَيُّ: أَعْطِ مَنْ شِئْتَ، وَامْنَعْ مَنْ شِئْتَ.

وَهَذِهِ الْمَرْبُوبَةُ هِيَ الَّتِي عُرِضَتْ عَلَى نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَرَغِبَ عَنْهَا، وَقَالَ: «وَاللَّهِ، مَا أُعْطِيكُمْ، وَلَا أَمْنَعُكُمْ، وَإِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ، أَضْعُهُ حَيْثُ أُمِرْتُ»<sup>(١)</sup><sup>[٥]</sup>.

[١] يتصرف فيه بالأمر، بأمر الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، ولا يتصرف فيه تصرف المالك له.

[٢] الله خير رسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن يجعله ملكًا رسولًا؛ مثل: داود وسليمان عَلَيْهِمَا السَّلَام؛ فَإِنْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَلِكٌ، وَفِي نَفْسِ الْوَقْتِ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ. النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَارَ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا رَسُولًا، وَلَا يَكُونَ مَلِكًا رَسُولًا؛ تَوَاضَعًا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ.

فَالْمَلِكُ الرَّسُولُ يَتَصَرَّفُ عَلَى حَسَبِ رَأْيِهِ؛ مِثْلُ: سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَام؛ فَإِنِاهُ يَتَصَرَّفُ، وَيُعْطِي حَسَبَ مَا يَرِغِبُ فِيهِ الْمَصْلُحَةُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [ص: ٣٩].

هذا خطاب الله لسليمان عَلَيْهِ السَّلَامُ، أما رسولنا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فإنه عبد رسول، ولذلك تقول: (وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ).

[٣] قوله: (بِالْأَمْرِ)؛ أي: بأمر الله عَزَّجَلَّ.

[٤] قال تعالى: ﴿فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ ۝٣٦﴾

وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَغَوَّاصٍ ۝٣٧ وَأَخْرَيْنَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ۝٣٨ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿[ص: ٣٦-٣٩].

هذا الملك الرسول، وهو سليمان عَلَيْهِ السَّلَامُ.

[٥] قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَأَنَا قَاسِمٌ»؛ أي: أقسم على أمر الله عَزَّجَلَّ،

الله هو المعطي، والرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هو القاسم.

وقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «حَيْثُ أَمَرْتُ»؛ أي: أمرني الله.



وَلِهَذَا كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنْفِقُ مِنْهُ عَلَى نَفْسِهِ وَأَهْلِهِ نَفَقَةً سَتِيهِمْ، وَيَجْعَلُ الْبَاقِي فِي الْكُرَاعِ<sup>[١]</sup> وَالسَّلَاحِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ، وَهَذَا هُوَ الَّذِي وَقَعَ فِيهِ النَّزَاعُ إِلَى الْيَوْمِ.

وَأَمَّا الزَّكَاةُ وَالْغَنَائِمُ وَالْمَوَارِيثُ، فَلَمْ يُشْكَلْ عَلَى وُلاَةِ الْأَمْرِ بَعْدَهُ مَا أَشْكَلَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْفِيءِ، وَلَوْلَا الْإِشْكَالُ مَا طَلَبَتْ فَاطِمَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مِيرَاثَهَا<sup>[٢]</sup>.

[١] قوله: (يُنْفِقُ مِنْهُ)؛ أي: من الخمس؛ خمس الغنيمة.

قوله: (الْكُرَاع)؛ أي: عدة الجهاد.

هذا في الخمس الخاص به صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[٢] الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «لَا نُورَثُ، مَا تَرَكَنَاهُ صَدَقَةٌ»<sup>(١)</sup>. وأما

قوله تعالى: ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ﴾ [النمل: ١٦]، فالمراد وراثة الملك، وليست وراثة المال، فسلیمان عَلَيْهِ السَّلَامُ لم يرث مالا من داود عَلَيْهِ السَّلَامُ؛ لأن الأنبياء لا يورثون، وإنما ورث الملك والنبوة؛ لقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا نُورَثُ، مَا تَرَكَنَاهُ صَدَقَةٌ».

خفي هذا على فاطمة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بعد وفاة الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فجاءت تطلب ميراثها من أبي بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فأبو بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ذكر لها الحديث، وأن الرسول لا يورث، ليس لها ميراث من الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ لا هي ولا غيرها، لكنها رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا لم يتبين لها هذا.

(١) أخرجه البخاري (٦٧٧٢)، ومسلم (١٧٥٨) من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

وَقَدْ قَالَ تَعَالَى: ﴿مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾ [الحشر: ٧]، إِلَى قَوْلِهِ -سُبْحَانَهُ-: ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الحشر: ٩] [١]، فَأَخْبَرَ -سُبْحَانَهُ- أَنَّ مَا أَفَاءَ عَلَى رَسُولِهِ بِجُمْلَتِهِ لِمَنْ ذَكَرَ فِي هَذِهِ الْآيَاتِ، وَلَمْ يُخَصَّ خُمُسُهُ بِالْمَذْكُورِينَ، بَلْ عَمَّ وَأَطْلَقَ وَاسْتَوْعَبَ، فَيُصْرَفُ عَلَى الْمَصَارِفِ الْخَاصَّةِ، وَهُمْ أَهْلُ الْخُمُسِ، ثُمَّ عَلَى الْمَصَارِفِ الْعَامَّةِ، وَهُمْ الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ وَاتَّبَاعُهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ [٢].

[١] اللَّهُ جَلَّ وَعَلَا قَالَ: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالُهُمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ [٨] وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شَحْنَ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الحشر: ٨-٩].

قوله: ﴿تَبَوَّءُوا الدَّارَ﴾؛ أي: الأنصار.

الآية الأولى في المهاجرين، والثانية في الأنصار.

وقوله: ﴿وَمَنْ يُوقِ شَحْنَ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾؛ هذا مدح الأنصار رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.

هؤلاء هم الذين يصرف لهم الخمس، ثم قال سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [الحشر: ١٠].

استنبط منها العلماء أن الشيعة ليس لهم نصيب في الخمس مع المهاجرين والأنصار رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ؛ لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ [الحشر: ١٠].

ليس لهم نصيب؛ لأنهم يبغضون صحابة الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ولا يقولون كما في الآية في قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾ [الحشر: ١٠]، بل كانوا يشتمونهم، ويلعنونهم، ويكفرونهم -قبحهم الله-؛ فليس لهم نصيب من بيت مال المسلمين.

[٢] إلى يوم القيامة، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا﴾ [الحشر: ١٠]؛ يتولون الصحابة من المهاجرين والأنصار رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.



فَالَّذِي عَمِلَ بِهِ هُوَ وَخُلَفَاؤُهُ هُوَ الْمُرَادُّ مِنَ الْآيَاتِ، وَلِهَذَا قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «وَاللَّهُ مَا أَحَدٌ أَحَقَّ بِهَذَا الْمَالِ مِنْ أَحَدٍ»<sup>[١]</sup>، وَمَا أَنَا بِأَحَقَّ بِهِ مِنْ أَحَدٍ، وَاللَّهُ مَا مِنْ الْمُسْلِمِينَ أَحَدٌ إِلَّا وَلَهُ فِي هَذَا الْمَالِ نَصِيبٌ إِلَّا عَبْدٌ مَمْلُوكٌ، وَلَكِنَّا عَلَى مَنَازِلِنَا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ، وَقَسَمْنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَالرَّجُلُ وَبَلَاؤُهُ فِي الْإِسْلَامِ، وَالرَّجُلُ وَقَدَمُهُ فِي الْإِسْلَامِ، وَالرَّجُلُ وَغِنَاؤُهُ فِي الْإِسْلَامِ، وَالرَّجُلُ وَحَاجَتُهُ<sup>[٢]</sup>، وَاللَّهُ لئن بَقِيَتْ لَهُمْ لَيَاتَيْنِ الرَّاعِي بِجَبَلٍ صَنْعَاءَ حَظَّهُ مِنْ هَذَا الْمَالِ، وَهُوَ يَرَعَى مَكَانَهُ»<sup>(١)</sup>.

[١] قوله: «بِهَذَا الْمَالِ»؛ أي: بيت مال المسلمين.

[٢] قوله: «الرَّجُلُ وَبَلَاؤُهُ فِي الْإِسْلَامِ»؛ أي: ما يقدمه في الإسلام من جهاد ودعوة إلى الله، مجهود في الإسلام، هذا يعطى، وأيضاً ينفل.

وقوله: «وَالرَّجُلُ وَقَدَمُهُ فِي الْإِسْلَامِ»؛ أي: السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ لهم مزية في الاستحقاق؛ لقدّم إسلامهم.

وقوله: «غِنَاؤُهُ»؛ أي: ما يقدمه للإسلام من الأعمال لنصرة الإسلام والمسلمين.

وقوله: «وَحَاجَتُهُ»؛ أي: إذا لم يكن له شأن في الإسلام، ولا غناء في الإسلام، فيعطى لحاجته؛ فقراء المسلمين الضعفاء.





فَهَؤُلَاءِ الْمُسَمَّوْنَ فِي آيَةِ الْفِيءِ هُمُ الْمُسَمَّوْنَ فِي آيَةِ الْخُمْسِ، وَلَمْ يَدْخُلِ  
 الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ وَاتَّبَاعُهُمْ فِي آيَةِ الْخُمْسِ؛ لِأَنَّهُمُ الْمُسْتَحَقُّونَ بِجُمْلَةٍ  
 الْفِيءِ، وَأَهْلُ الْخُمْسِ لَهُمْ اسْتِحْقَاقَانِ: خَاصٌّ مِنَ الْخُمْسِ، وَعَامٌّ مِنَ الْفِيءِ،  
 فَإِنَّهُمْ دَاخِلُونَ فِي النَّصِيْبَيْنِ. وَكَمَا أَنَّ قِسْمَةَ الْفِيءِ بَيْنَ مَنْ جُعِلَ لَهُ، لَيْسَ  
 قِسْمَةَ الْأَمْلاَكِ الْمُطْلَقَةِ؛ بَلْ بِحَسَبِ الْحَاجَةِ وَالنَّفْعِ، فَكَذَلِكَ الْخُمْسِ بَيْنَ أَهْلِهِ،  
 وَالتَّنْصِيصُ عَلَى الْأَصْنَافِ الْخَمْسَةِ يُفِيدُ إِدْخَالَهُمْ، وَأَنَّهُمْ لَا يَخْرُجُونَ مِنْ أَهْلِ  
 الْفِيءِ، وَأَنَّ الْخُمْسَ لَا يَعْدُوهُمْ إِلَى غَيْرِهِمْ<sup>[١]</sup>، كَمَا أَنَّ الْفِيءَ فِي آيَةِ الْحَشْرِ  
 لِلْمَذْكُورِينَ لَا يَتَعَدَّاهُمْ إِلَى غَيْرِهِمْ. وَلِهَذَا أَفْتَى أَيْمَةُ الْإِسْلَامِ كَمَالِكٍ وَأَحْمَدَ  
 وَغَيْرَهُمَا أَنَّ الرَّافِضَةَ لَا حَقَّ لَهُمْ فِي الْفِيءِ<sup>[٢]</sup>، وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى جَعَلَ أَهْلَ الْخُمْسِ  
 هُمْ أَهْلُ الْفِيءِ وَعَيْنُهُمْ اهْتِمَامًا بِشَأْنِهِمْ، وَتَقْدِيرًا لَهُمْ. وَلَمَّا كَانَتِ الْغَنَائِمُ خَاصَّةً  
 لِأَهْلِهَا، نَصَّ عَلَى خُمُسِهَا لِأَهْلِ الْخُمْسِ، وَلَمَّا كَانَ الْفِيءُ لَا يَخْتَصُّ بِأَحَدٍ، جَعَلَهُ  
 لَهُمْ، وَلِلْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَتَابِعِيهِمْ.

[١] لهم نصيبهم من الخمس، ولهم نصيبهم من الفيء.

[٢] لا حق لهم في بيت مال المسلمين؛ لأنهم لا يقولون كما في قوله

تعالى: ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾

[الحشر: ١٠].

وإنما يلعنونهم، ويكفرونهم، نسأل الله العافية!



## فَصْلٌ

فِي حُكْمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رُسْلِ الْعَدُوِّ  
أَنْ لَا يُقْتَلُوا وَلَا يُحْبَسُوا، وَفِي النَّبَذِ  
إِلَى مَنْ عَاهَدَهُ عَلَى سَوَاءٍ  
إِذَا خَافَ مِنْهُ النَّقْضَ <sup>[١]</sup>

[١] هذا الفصل فيه مسألتان:

المسألة الأولى: في حكم رسل العدو إلى ولي أمر المسلمين بالتفاوض في الأمور السياسية، فهذا أمر جار ومعروف.

ورسل الكفار لا يقتلون؛ بل يمكنون من دخول البلاد الإسلامية؛ ليلغوا ما معهم من الرسائل إلى ولي أمر المسلمين، ثم يرجعون إلى بلادهم بأمان، لا يتعرض لهم أحد، وكذلك رسل المسلمين إلى الكفار، يذهبون إلى رؤساء الكفار برسائل ولي أمر المسلمين، ويتفاوضون معهم، ويرجعون، هذا الشيء معروف.

وهذا هو ما يسمى الآن بالعرف الدبلوماسي عند الدول؛ دول الإسلام ودول الكفر، ولولا هذا، ما تمت الأمور، لا بد من هذا.

نصارى نجران جاؤوا، وفدوا على الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، دخلوا عليه في مسجده، جلسوا معه يتفاوضون، وفأوضحهم النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وناظرهم؛

كما ذكر الله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى ذلك في أول سورة آل عمران؛ بل يمكن الثالث منها كله في وفد نصارى نجران.

ولما حانت صلاتهم وهم في مسجد الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أذن لهم، فصلوها في مسجده، يصلون إلى المشرق، قبلتهم المشرق - قبله النصارى -، وقبله اليهود الصخرة في بيت المقدس.

أذن لهم، فصلوا؛ لأن هذا دينهم، تفاوضوا مع الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ورجعوا، ومنهم من أسلم. على إثر ذلك أرسل النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لما أبرم العهد معهم، أرسل إليهم أبا عبيدة بن الجراح رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لقبض الأموال؛ لأنه أمين هذه الأمة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وأرسل معاذ بن جبل رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ لأنه فقيه هذه الأمة، أرسله ليعلمهم، ويدعوهم إلى الإسلام، ويتولى شؤون المسلمين هناك.

فهذا دليل على التفاوض بين المسلمين وبين الكفار.

كذلك رسل مسيلمة الكذاب، الذي ادعى النبوة في آخر عهد النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أرسل مسيلمة اثنين إلى الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، استقبلهم الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وأخذ ما عندهم من الرسالة والكلام، ثم رجعوا إلى مسيلمة.

كذلك رسل الفرس المجوس جاؤوا إلى الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، تفاوضوا معه، ورجعوا إلى قومهم.

هذا عرف جار، عرف دولي دبلوماسي، لا تتم المصالح إلا به، هذه مسألة.

المسألة الثانية: أنه ولي أمر المسلمين، إذا أبرم عهدًا مع الكفار على إيقاف الحرب بين المسلمين والكفار، ثم خاف منهم الخيانة، فإنه لا يباغتهم بالهجوم عليهم؛ بل قبل ذلك ينهي إليهم عقدهم، يعلن لهم أنه لا عهد بيننا وبينكم، ويعطيهم مهلة -أيضًا-؛ كما جاء في قوله تعالى: ﴿وَمَا تَخَافُكَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ فَانْذِرْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ﴾ [الأنفال: ٥٨].

فهذا من الوفاء؛ وفاء الإسلام بالعهود، عدم الغدر والخيانة.



ثَبَّتَ أَنَّهُ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرَسُولِي مُسَيْلِمَةَ - لَمَّا قَالَا: نَقُولُ إِنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ -: «لَوْلَا أَنَّ الرُّسُلَ لَا تُقْتَلُ لَقَتَلْتُكُمَا»<sup>(١)</sup> [١٧].

وَتَبَّتْ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لِأَبِي رَافِعٍ وَقَدْ أَرْسَلْتَهُ قُرَيْشَ إِلَيْهِ، وَأَرَادَ أَلَّا يَرْجِعَ، فَقَالَ: «إِنِّي لَا أَخِيسُ بِالْعَهْدِ، وَلَا أَحْبِسُ الْبُرْدَ، وَلَكِنْ ارْجِعْ، فَإِنْ كَانَ فِي نَفْسِكَ الَّذِي فِيهَا الْآنَ، فَارْجِعْ»<sup>(٢)</sup> [٢].

[١] لما جاء رسولا مسيلمة إلى الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كتب مسيلمة إلى الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مِنْ مُسَيْلِمَةَ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا بَعْدُ، فَإِنِّي أَشْرَكْتُ فِي الْأَمْرِ مَعَكَ، وَإِنَّ لَنَا نِصْفَ الْأَرْضِ وَلِقُرَيْشٍ نِصْفَ الْأَرْضِ.

فرد عليه الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى مُسَيْلِمَةَ الْكَذَّابِ، أَمَّا بَعْدُ: فَإِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ»، قَالَ لِلرَّسُولَيْنِ: «فَمَا تَقُولَانِ أَنْتُمَا؟» قَالَا: نَقُولُ كَمَا قَالَ. قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَوْلَا أَنَّ الرُّسُلَ لَا تُقْتَلُ لَضَرَبْتُ أَعْنَاقَكُمَا».

فلم يقتلهم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ لأن رسل الكفار لا تقتل، وقال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَوْلَا أَنَّ الرُّسُلَ لَا تُقْتَلُ لَضَرَبْتُ أَعْنَاقَكُمَا»، فدل على أن رسل الكفار لا يقتلون، وهذا فيه الرد على المتحمسين الآن، الذين يدعون الجهاد، ويقتلون الكفار، بأي صفة؟!!

(١) أخرجه أبو داود (٢٧٦١)، وأحمد (٣٠٦/٦)، والحاكم (١٥٥/٢).

(٢) أخرجه أبو داود (٢٥٧٨)، وأحمد (٢٨٢/٣٩)، والحاكم (٦٩١/٣).

يفجرون مساكنهم، ويخربون، هذا ليس من هدي الإسلام أبداً، ليس من هدي الإسلام، ولا من هدي الكفار، هذا هدي الوحشية، حتى الكفار لا يفعلون هذا، هذا ليس من هدي البشرية، هذا من هدي الوحوش، لكن الجهل يفعل بصاحبه أشد من هذا.

[٢] قوله: «الْبُرْدُ»؛ أي: جمع بريد، أو الرسول.

الكفار في مكة أرسلوا إلى الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أبا رافع، أبو رافع أسلم، وأراد ألا يرجع إليهم، الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رده إليهم؛ ليلغهم الرسالة، فإن كان صادقاً في إيمانه، فسيجعل الله له فرجاً ومخرجاً.

قوله: «لَا أَحِيسُ بِالْعَهْدِ»؛ أي: لا أنقض العهد، العهد أن الرسل لا تقتل، ولا يلجؤون في بلاد المسلمين، حتى يبلغوا ما معهم إلى قومهم، ثم هم يتصرفون في أنفسهم، لا يلجئهم، ويقطع الرسائل بينه وبين الكفار. هذا من وفاء الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فردّه إليهم.



وَبَتَّ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ رَدَّ إِلَيْهِمْ أَبَا جَنْدَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ<sup>(١)</sup> [١].

وَجَاءَتْ سُبَيْعَةُ الْأَسْلَمِيَّةُ، فَخَرَجَ زَوْجُهَا فِي طَلَبِهَا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ ۚ﴾ [الْمُتَّحِنَةُ: ١٠]، فَاسْتَحْلَفَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ لَمْ يُخْرِجْهَا إِلَّا الرِّغْبَةَ فِي الْإِسْلَامِ، وَأَنَّهَا لَمْ تَخْرُجْ بِحَدِيثٍ أَحَدَتْهُ فِي قَوْمِهَا، وَلَا بُغْضًا لَزَوْجِهَا، فَحَلَفَتْ، فَأَعْطَى زَوْجَهَا مَهْرَهَا، وَلَمْ يَرُدَّهَا عَلَيْهِ<sup>(٢)</sup> [٢].

[١] كذلك في صلح الحديبية المعروف، الذي سماه الله فتحًا مبينًا للمسلمين، كان من بنود المعاهدة أن من جاء من الكفار مسلمًا، فإن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يرده إليهم، ومن ذهب من المسلمين إلى الكفار، فلا يردونه، فشق ذلك على الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، شق عليهم ذلك إلا أبا بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ فإنه مطمئن بهذا.

فراجعوا الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بهذا البند، فقال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّهُ مَنْ ذَهَبَ مِنَّا إِلَيْهِمْ فَأَبْعَدَهُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ، وَمَنْ جَاءَنَا مِنْهُمْ فَسَيَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ فَرْجًا وَمَخْرَجًا».

ومنهم أبو جندل بن سهيل بن عمرو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، جاء مسلمًا يريد الالتجاء إلى المسلمين<sup>(٣)</sup>، لكن البند يقتضي أن يرده الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فرده عليهم،

(١) سبق تخريجه (٢/ ٦٩٤).

(٢) راجع (٢/ ٦٩٠-٦٩٣).

(٣) سبق تخريجه (٢/ ٦٩٤).

رده عليهم بموجب العهد، ولم ينقض العهد، فرد المسلمين للكفار وفاءً بالعهد.

وكذلك أبو بصير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -أيضاً-، لكنها لم يذهبا إلى الكفار؛ بل أخذوا في الجبال على الطريق بين مكة والمدينة، وصاروا يتعرضون لقوافل المشركين، ويقتلون، ويأخذون الأموال، حتى طلبوا من الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن يأخذهم، فعند ذلك جعل الله لهما فرجاً ومخرجاً<sup>(١)</sup>.

[٢] هذا يدل على أن المرأة تختلف عن الرجل، الرجل يرده -ولو أسلم-، أما المرأة، فلا يردها؛ لأنه ضعيفة، المرأة ضعيفة، وقد يصرفونها عن دينها، أما الرجل، فإنه فيه رجولته وقوته وشهامته، يتخلص منهم، لكن المرأة لا تتخلص.

فلذلك أنزل الله جَلَّ وَعَلَا: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ ۚ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ ۚ﴾ [الممتحنة: ١٠].

قوله: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ ۚ﴾؛ يمكن أن لا يكن مؤمنات، لكن يردن الفرار من أزواجهن ومن الكفار، لا من أجل الإسلام، وإنما من أجل التخلص من الظلم ومن التضييق.

وقوله: ﴿فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ ۚ﴾؛ أي: بعد الامتحان.

وقوله: ﴿فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ ۚ﴾؛ دل على أن الفرق بين المرأة والرجل في هذا الأمر، لكن يعطى زوجها الكافر مهره الذي دفعه؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَتَوْهُمْ مَّا أَنفَقُوا﴾ [الممتحنة: ١٠]، هذا من العدل.



وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَأِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَأَبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ  
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ﴾ [الأنفال: ٥٨]<sup>[١]</sup>.

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَوْمٍ عَهْدٌ، فَلَا يَحُلُنُّ  
عَقْدًا وَلَا يَشُدُّهُ، حَتَّى يَمُضِيَ أَمْدُهُ، أَوْ يَنْبِذَ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ»، صَحَّحَهُ  
الترمذي<sup>(١)</sup> [٢].

[١] أي: إذا أراد ولي أمر المسلمين نقض العهد الذي بينه وبين الكفار،  
فلا ينقضه مفاجأة، أول شيء لا ينقضه إلا لسبب يقتضي نقضه، فإذا تحقق  
سبب النقض، فإنه لا يفجؤهم؛ بل يعطيهم الإنذار أنه ينقض العهد بينهم،  
أو انتهى العهد الذي بينهم، ويعطيهم مهلة؛ حتى يرتبوا أنفسهم.

الإسلام دين وفاء، وليس دين غدر، في هذا رد على هؤلاء الجهال  
المتشددة الذين يأخذون الأمور من غير فقه، ومن غير روية، وإذا قيل لهم في  
ذلك، قالوا: أنتم متساهلون، أنتم مداهنون، أنتم لا تجاهدون في سبيل الله،  
أنتم وأنتم. بل يجب أن يفهموا هذه الأمور.

[٢] إما أن المسلمين يوفون بالعهد إلى تمامه، وإن بدا لهم نقضه قبل  
تمامه لسبب يقتضي ذلك، فإنهم يعلمون الكفار، يعلمونهم بذلك، ولا  
يفاجئونهم؛ لأن الإسلام ليس دين خيانة، بل هو دين وفاء، حتى مع العدو،  
قال تعالى: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ  
أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾ [المائدة: ٨].

(١) أخرجه أبو داود (٢٧٥٩)، والترمذي (١٥٨٠)، وقال: (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ).

قوله: ﴿شَنَّانٌ﴾؛ أي: البغض.

وقال تعالى: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَّانُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا﴾ [المائدة: ٢٠]، حتى لو أنهم أخطؤوا عليكم -الذين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ- عن المسجد الحرام يوم الحديبية-، فلا يوجب هذا أن المسلمين يغدرون بهم، وينقضون الصلح الذي بينهم.



وَبَتَّ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «الْمُسْلِمُونَ تَتَكَافَأُ دِمَاؤُهُمْ، وَيَسْعَى بِدِمَّتِهِمْ أَذْنَاهُمْ»<sup>(١)</sup>، وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ: «يُجِيرُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَذْنَاهُمْ، وَيَرُدُّ عَلَيْهِمْ أَقْصَاهُمْ»<sup>(٢)</sup> [١].

[١] قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْمُسْلِمُونَ تَتَكَافَأُ دِمَاؤُهُمْ»؛ أي: يقتل المسلم بالمسلم، ولا يقتل المسلم بالكافر، لكن المسلم بالمسلم يقتل قصاصاً؛ تتكافأ دماؤهم، أما الكافر والمسلم، فلا تتكافأ دماؤهم.

وقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَيَسْعَى بِدِمَّتِهِمْ»، هذا الشاهد.  
وقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَيَسْعَى بِدِمَّتِهِمْ أَذْنَاهُمْ»، إذا واحد من المسلمين أجار كافراً، يجب على المسلمين أن يؤمنوه؛ لأنه أجاره واحد من المسلمين.  
ولا يقولون: أنت لم يؤمنك ولي الأمر. هذا مسلم له ذمة، ذمة المسلمين واحدة، يسعى بها أذناهم، ولو كان ليس له شأن، طالما أنه مسلم وأمن كافراً، فإنه يؤمن؛ وفاءً من الإسلام بالأمان، واحتراماً لذمة المسلم.

ولهذا في فتح مكة لما جاء واحد من الكفار، واستجار بأُم هانئ بنت أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ابنة عم الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وأراد علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أن يقتله، فذكرت ذلك للنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فقال: «أَجَرْنَا مَنْ أَجَرْتَ يَا أُمُّ هَانِئٍ»<sup>(٣)</sup>.

فدل على أنه ولو امرأة أجارت كافراً، فإنه يحترم ذمة المسلم والمسلمة.

(١) أخرجه أبو داود (٢٧٥١)، وابن ماجه (٢٦٨٥)، وأحمد (٤٠٢/١١).

(٢) أخرجه أبو داود (٢٧٥١)، وابن ماجه (٢٦٨٥)، وأحمد (٥٨٧/١١).

(٣) سبق تخريجه (٦٥٩/٢).

فهذا فيه أن الكفار إذا دخلوا بلاد المسلمين، استجلبهم واحد من المسلمين عمالاً، يعملون عنده، لا يجوز قتلهم، ولا الإساءة إليهم، حتى يخرجوا من بلاد المسلمين.

طالما أنهم في بلاد المسلمين، وجلبهم واحد من المسلمين، فإنه بموجب عقد بينه وبينهم، فإنه يجب الوفاء بالعقد، حتى ينتهي، ثم يرجعون إلى بلادهم.

قوله: «بِذَمِّهِمْ أَذْنَاهُمْ»، فكيف إذا كان الذي منح هذا هو ولي الأمر؟!

اتفق مع شركات أو مع مهندسين من الكفار، فجاءوا يعملون في بلاد المسلمين، لأعمال المسلمين، ثم يأتي المخربون، ويقتلونهم، ويفجرونهم، ويقولون: هذا من الجهاد في سبيل الله. بل هذا تجنٍ على الإسلام، وتنفير من الإسلام، لكن بسبب جهلهم أنهم وقعوا في هذا، والجهل داء قاتل.



فَهَذِهِ أَرْبَعُ قَضَايَا، ذَكَرَ مِنْهَا أَنَّ الْمُسْلِمِينَ يَدُّ عَلَى مَنْ سِوَاهُمْ<sup>[١]</sup>، وَهَذَا يَمْنَعُ تَوَلِيَّةَ الْكُفَّارِ شَيْئًا مِنَ الْوَلَايَاتِ<sup>[٢]</sup>.

وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يُرَدُّ عَلَيْهِمْ أَقْصَاهُمْ» يُوجِبُ أَنَّ السَّرِيَّةَ إِذَا غَنِمَتْ بِقُوَّةٍ جَيْشٍ، كَانَتْ الْغَنِيمَةُ بَيْنَهُمْ<sup>[٣]</sup>، وَأَنَّ مَا صَارَ فِي بَيْتِ الْمَالِ مِنَ الْفِيءِ لِقَاصِيهِمْ وَدَانِيهِمْ، وَإِنْ كَانَ سَبَبُ أَخْذِهِ دَانِيَهُمْ<sup>[٤]</sup>.

[١] أي: أنهم يد على من سواهم من الكفار، كل المسلمين دولة واحدة وأمة واحدة، لا يفرقون بقيادة ولي أمرهم.

[٢] الكافر لا يولى شيئاً من الولاية على المسلمين؛ إمارة أو قضاء، لا يولى، لكن يستجلب عاملاً، يعمل أجيراً، لا بأس بذلك. ولا يكون وزيراً ولا مستشاراً، لا يوضع الكافر بطانة؛ لقوله تعالى: ﴿لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِّن دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا﴾ [آل عمران: ١١٨]؛ لا يتخذ منهم بطانة، أما أنهم يتتفع بخبراتهم وعلومهم من باب الأجرة، فلا بأس بذلك.

[٣] إذا الجيش الغازي من المسلمين أرسل سرية إلى الكفار -والسرية هي القطعة من الجيش تخرج منه لغرض، وتنضم إليه، والجيش يكون ردءاً لها، ترجع إليه-، فإذا غنمت السرية، لا تختص بالغنيمة، تقسم بينها وبين الجيش كله.

[٤] الفيء يكون في مصالح المسلمين كلهم -من غزا ومن لم يغز-، أما الغنيمة، فهي للغزاة، أما الفيء، فإنه يكون لبيت مال المسلمين جميعاً.

وَأَخَذَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَزْيَةَ مِنْ نَصَارَى نَجْرَانَ وَأَيْلَةٍ مِنَ الْعَرَبِ<sup>(١)</sup> [١]

[١] قوله: (أَيْلَةٌ)؛ أي: من نصارى أيلة.

هذا فيه دليل على أخذ الجزية من النصارى -عربًا كانوا أو عجمًا-، ليس هذا خاصًا بنصارى العجم؛ بل حتى نصارى العرب؛ لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أخذها من نصارى نجران، وهم عرب، وأخذها من نصارى أيلة، وهم عرب أيضًا.

والجزية: هي مقدار من المال يدفعه الكتابي للمسلمين؛ لأجل الأمان على دمه وماله، ويعيش بين المسلمين تحت حكم الإسلام<sup>(٢)</sup>.

قال الله جَلَّ وَعَلَا: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة: ٢٩]، ففيها ذلة للكفار، وفيها عز للمسلمين، الجزية فيها ذل للكفار؛ لما جاء في قوله تعالى: ﴿وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة: ٢٩]، وفيها عز للمسلمين؛ مصلحة للمسلمين، هذه الجزية.

وقد اختلف العلماء: هل هي خاصة بالكتابين من العجم، أو هي عامة للكتابين من العرب والعجم؟  
الشيخ هنا يقول: إنها ليست خاصة؛ بل هي عامة، العجمي والعربي.

(١) انظر: (ص ٤٣٦).

(٢) انظر تعريف الجزية في الموسوعة الفقهية الكويتية (١٥٠/١٥).

وَمِنْ أَهْلِ دَوْمَةٍ، وَأَكْثَرُهُمْ عَرَبٌ<sup>[١]</sup>، وَأَخَذَهَا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ  
بِالْيَمَنِ، وَهُمْ يَهُودٌ<sup>[٢]</sup>، وَأَخَذَهَا مِنَ الْمَجُوسِ<sup>[٣]</sup>، قَالَ أَحْمَدُ وَالشَّافِعِيُّ:  
لَا تُؤْخَذُ إِلَّا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمَجُوسِ<sup>(١)</sup>.

[١] كلهم عرب، أهل نجران عرب، وأهل أيلة عرب، وأكثر نصارى  
دومة -أيضاً- من العرب، دومة هي التي تسمى الآن الجوف.

[٢] لما أسلم أهل اليمن، جاء اليهود، وعاهدوا النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على  
الجزية، فأخذها منهم، وهم عرب.

[٣] أخذها من المجوس، المجوس يلحقون بهذا الكتاب، تؤخذ من  
أهل الكتاب، هذا هو الأصح.

أخذها النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -أيضاً- من المجوس، وهم الذين يعبدون  
إلهين اثنين، يعبدون النور والظلمة، ويعبدون النار، يوقدون النار ويعبدونها،  
ويضعون بيوتاً للنار، ويوقدونها، وعليها سدنة، ويعبدونها -والعياذ  
بالله-، هؤلاء هم المجوس. أخذ النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الجزية منهم، وألحقهم  
بأهل الكتاب، قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «سُنُّوا بِهِمْ سُنَّةَ أَهْلِ الْكِتَابِ»<sup>(٢)</sup>؛ ألحقهم  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بأهل الكتاب.

(١) انظر: الأم للشافعي (١٧٤/٤)، والحاوي الكبير (١٥٣/١٤)، ومجموع الفتاوى  
(١٩/٢٢، ٢٣)، وأحكام أهل الذمة (١/٧٩ - ٨١).

(٢) سبق تخريجه (٧٣٢/٢).

وَلَمْ يَأْخُذْهَا مِنْ مُشْرِكِي الْعَرَبِ<sup>[١]</sup>.

وَقَالَتْ طَائِفَةٌ: تُؤْخَذُ مِنَ الْأُمَمِ كُلِّهِمْ<sup>(١)</sup>؛ أَهْلُ الْكِتَابِ بِالْقُرْآنِ وَالْمَجُوسِ  
بِالسُّنَّةِ، وَمَنْ عَدَاهُمْ يُلْحَقُ بِهِمْ<sup>[٢]</sup>؛ لِأَنَّ الْمَجُوسَ أَهْلُ شِرْكٍ لَا كِتَابَ لَهُمْ، وَإِنَّمَا  
لَمْ يَأْخُذْهَا مِنْ مُشْرِكِي الْعَرَبِ؛ لِأَنَّهُمْ أَسْلَمُوا كُلُّهُمْ قَبْلَ نَزْوِهَا.

وَلَا نُسَلِّمُ أَنَّ كُفْرَ عَبْدَةِ الْأَوْثَانِ أَغْلَظُ مِنْ كُفْرِ الْمَجُوسِ؛ بَلْ كُفْرُ الْمَجُوسِ  
أَغْلَظُ؛ فَإِنَّ عَبْدَةَ الْأَوْثَانِ مُقَرَّنَ بِتَوْحِيدِ الرَّبُّوبِيَّةِ، وَأَنَّهُمْ إِنَّمَا يَعْبُدُونَ آهَتَهُمْ  
لِتَقَرَّبَهُمْ إِلَى اللَّهِ، وَلَمْ يَكُونُوا يُقَرُّونَ بِصَانِعِينَ، وَلَا يَسْتَحِلُّونَ نِكَاحَ الْأُمَّهَاتِ  
وَالْبَنَاتِ وَالْأَخَوَاتِ<sup>[٣]</sup>، وَكَانُوا عَلَى بَقَايَا مِنْ دِينِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ<sup>[٤]</sup>، وَكَانَ  
لَهُ صُحُفٌ وَشَرِيعَةٌ<sup>[٥]</sup>، وَالْمَجُوسُ لَا يُعْرِفُ عَنْهُمْ التَّمَسُّكُ بِشَيْءٍ مِنْ شَرَائِعِ  
الْأَنْبِيَاءِ.

[١] أما المشركون الذين ليس لهم كتاب، فلم يأخذها منهم؛ إما  
الإسلام، وإما القتل أو الاسترقاق؛ لأنه ليس لهم كتاب، المجوس لهم كتاب،  
يقولون: لهم كتاب، لكنه رفع، وإلا هم في الأصل لهم شبهة كتاب.

[٢] هذا عموم، وهذا هو الذي اختاره المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ.

[٣] مشركو العرب أخف شركاً وأخف كفراً من المجوس، ومع هذا  
أخذها صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من المجوس، وأخذها من مشركي العرب من باب أولى؛  
لأنهم أخف منهم.

(١) انظر: المغني (٢٦٣/٩)، ومنهاج الطالبين (ص ١٣٨)، ومغني المحتاج (٤/٢٤٢)،  
والعين للخليل (٦/١٦٤)



[٤] أي: العرب، مشركو العرب كانوا على بقايا من دين إبراهيم، ولهذا كانوا يحجون في الجاهلية، ويعتَمرون.

[٥] كان إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَامُ له صحف، له شريعة، في قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ (١٨) صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ﴿[الأعلى: ١٨-١٩]، فدل هذا على أن إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَامُ له صحف، كتاب من الله عَزَّجَلَّ.



وَكَتَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَهْلِ هَجَرَ وَالْمُلُوكِ، يَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ  
أَوْ الْجَزْيَةِ، وَلَمْ يُفَرِّقْ بَيْنَ عَرَبِيٍّ وَغَيْرِهِ<sup>[١]</sup>، وَأَمَرَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعَاذًا أَنْ يَأْخُذَ مِنْ  
كُلِّ حَالِمٍ دِينَارًا أَوْ قِيمَتَهُ مَعَاوِرَ، وَهِيَ ثِيَابٌ بِالْيَمَنِ<sup>[٢]</sup> (١).

[١] كتب النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلى أهل هجر -وهي الأحساء- يدعوهم إلى الإسلام، وفيهم المجوس، وفيهم المشركون والوثنيون، وفيهم الكتابيون، ولم يفرق بينهم، يدعوهم إلى الإسلام أو الجزية. الشاهد فيه: (أَوْ الْجَزْيَةِ)، دل على أنها تؤخذ من عموم الكفار؛ الكتابيين وغير الكتابيين.

[٢] الجزية مقدار، هذا مقدار الجزية.

بين الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنه يؤخذ من كل حالم -أي: محتلم، أي: بلغ-؛ أي: من دون البلوغ، فلا يؤخذ منه شيء، والمرأة لا يؤخذ منها شيء، الكبير والضعيف لا يؤخذ منه شيء، والفقير لا يؤخذ منه شيء، إنما يؤخذ من أغنيائهم، ومن الذين يخشى منهم حمل السلاح، يؤخذ منهم.

مقدارها دينار؛ أي: مثقال، الدينار هو المثقال من الذهب، يسمى دينارًا، نقود كانت من الذهب، وزن كل واحد منها مثقال، هذا الدينار، وأما الدرهم، فهو النقد من الفضة، لم يكن في الأول ورقًا نقديًا، النقود إما من الذهب وإما من الفضة، فالنقد من الذهب دينار، والنقد من الفضة درهم. قوله: «وَأَمَرَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعَاذًا»؛ لأنه أرسل معاذًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى الْيَمَنِ. الأصل دينار، أو يأخذ قيمة الدينار لمن ليس عنده دينار، من ثياب وغيرها.

عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جَعَلَهَا أَرْبَعَةَ دَنَانِيرَ<sup>(١)</sup>، فَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِمَ ضَعْفَ أَهْلِ الْيَمَنِ، وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلِمَ غِنَى أَهْلِ الشَّامِ<sup>[١]</sup>.

وَبَتَّ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ اسْتَبَاحَ غَزْوَ قُرَيْشٍ مِنْ غَيْرِ نَبَذِ عَهْدٍ إِلَيْهِمْ، لَمَّا عَدَتْ حُلَفَاؤُهُمْ عَلَى حُلَفَائِهِ، فَغَدَرُوا بِهِمْ، فَרَضِيتُ قُرَيْشٌ، وَالْحَقُّ رِذَالُهُمْ فِي ذَلِكَ بِمُبَاشَرِهِمْ<sup>[٢]</sup>.

[١] دل على أن هذا خاضع للأحوال والاجتهاد - الزيادة والنقص -؛ لأن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أخذ أربعة دنانير، بينما الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أمر معاذًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أن يأخذ دينارًا؛ لضعف أهل اليمن وفقرهم، وأما أهل الشام، فهم أغنياء.

[٢] صلح الحديبية يتضمن من بنوده أن من دخل في جوار الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فإنه يقبله، ومن دخل في جوار قريش، فإنهم يقبلونه، ولا يعتدي أحد على أحد، لا على جيران قريش، ولا على جيران الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. خزاعة دخلت في جوار الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وبنو بكر دخلوا في جوار قريش.

واستمر العهد قائمًا حتى اعتدى بنو بكر، على جيران الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وهم خزاعة -، فبذلك انتقض عهد قريش، فغزاهم رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وفتح مكة.

(١) أخرجه مالك (١/ ٢٩٠) عَنْ أَسْلَمَ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، «أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ صَرَبَ الْحِزْبَةَ عَلَى أَهْلِ الذَّهَبِ أَرْبَعَةَ دَنَانِيرَ، وَعَلَى أَهْلِ الْوَرِقِ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا، مَعَ ذَلِكَ أَرْزَاقُ الْمُسْلِمِينَ وَصِيْفَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ».

هذا هو السبب في غزو مكة وفتحها؛ أنهم نقضوا العهد، بأنهم اعتدوا على حلفاء الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

قوله: (فَرَضِيَتْ قُرَيْشٌ)، هذا هو السبب؛ أن قريش رضيت، ولم تكف حلفاءها عن حلفاء الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، هم لا يحتاجون أنه ينبذ إليهم؛ لأنهم يعلمون أن هذا نقض للعهد.

قوله: (وَأَلْحَقَ رِدْأَهُمْ فِي ذَلِكَ بِمُبَاشَرِهِمْ)، ألحق الردء - وهو المساعد -، بالمباشر.



## فَصْلٌ فِي أَحْكَامِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النِّكَاحِ وَتَوَابِعِهِ <sup>[١]</sup>

[١] النكاح من سنن الله في خلقه؛ بين بني آدم - الذكور والإناث -، وفيه مصالح عظيمة:

منها: الإعفاف؛ إعفاف الزوجين بعضهما لبعض، قيام الزوج على الزوجة، وكفالة الزوجة وحفظها.

ومنها: قضاء الشهوة بين الجنسين، ومنها الذرية والإنجاب.

مصالح كثيرة في النكاح، وأهم شيء أنه يعف عن السفاح، وعن الزنا، وعن ضياع الأنساب وفساد الأخلاق، وفيه الحفاظ على الصحة، أما السفاح والزنا، فهو موطن الوباء والأمراض الفتاكة - كما هو معروف -، قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزِّنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: ٣٢]؛ فيه ضياع الأنساب، فيه نشر الأمراض، فيه ضياع الحياء والعفة، الزنا فيه آفات كثيرة - والعياذ بالله -.

قوله تعالى: ﴿وَسَاءَ سَبِيلًا﴾، لم يحدد آفات الزنا.

النكاح فيه عصمة من الزنا وآفاته - والحمد لله -، والنكاح منتج للذرية، وأما الزنا فهو سفاح ضائع، وأولاد الزنا ليس لهم آباء ولا نسب - والعياذ بالله - ضائعون، هذا من مساوئ الزنا.

لم يقل الله تعالى: «لا تنزوا»؛ بل قال: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزِّنَىٰ﴾ [الإسراء: ٣٢]؛ أي: اجتنبوا المسائل التي تفضي إلى الزنا؛ مثل: النظر، مثل: الخلوة مع

الرجل، مثل: سفر المرأة وحدها، مثل: التبرج، كل هذه وسائل للزنا، منعها الله وحرّمها، فإذا رخص في هذه المسائل، وقع الزنا؛ لأن الشهوة موجودة بين الرجل والمرأة، فإذا جلس بعضهم إلى بعض، واختلطوا، يكون الزنا قريباً، فالشيطان حاضر، قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَخْلُونُ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ؛ فَإِنَّ ثَالِثَهُمَا الشَّيْطَانُ»<sup>(١)</sup>.

يقولون أنتم تسيئون الظن، وأنتم متشائمون، لسنا متشائمين؛ لكن هذا واقع، فإذا تركت هذه الوسائل -التي منعها الله، وحّمى بها الفروج-، وقع الزنا، ولا شك.

حتى الرجل الصالح الدّين عليه خطر من المرأة، لاسيما إذا كانت جميلة وخلا بها، أو سافر بها، أو شاركته في العمل، أو جلست إلى جنبه على كرسي الدراسة أو الامتحان، أو في المقابلات، أو في التلفزيون، أو في الإذاعة، زميلته مذيعة بجانبه متجملة، وهو شاب -يا سبحان الله-؛ أي: تحضر البنزين عند النار، وتقول: لا، البنزين وحده والنار وحدها. هذا مثله، بل أشد من البنزين والنار، الشهوة -والعياذ بالله- عارمة، ولذلك الله جَلَّ وَعَلَا جعل حواجز من الوقوع في الزنا، إذا حوفظ عليها، قل الزنا، أو انقطع، وإذا ضيعت، وقع الزنا بلا شك، مهما كان إذا كان فيهم دين، وفيهم حياء ما يؤمن الزنا على ابن آدم إلا بالوسائل التي تمنع منه.



(١) أخرجه الترمذي (٢١٦٥)، وأحمد (١٦٢/٢٤)، والبخاري (٢٧١/٩)، وابن حبان (١٢/٤٠٠)، والطبراني في الصغير (١٥٨/١)، والحاكم (١٩٧/١).

ثَبَّتَ عَنْهُ أَنَّهُ رَدَّ نِكَاحَ نَيْبٍ زَوَّجَهَا أَبُوهَا، وَهِيَ كَارِهَةٌ<sup>(١)</sup> [١].

[١] الزواج بين الزوج والزوجة لا يكون إلا بالتراضي، لكن إذا كانت المرأة ما عندها خبر - مثل صغيرة دون البلوغ -، ولا تعرف، فهذه لأبيها أن يزوجه، إذا اختار لها كفواً صالحاً، فله أن يزوجه، عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «تَزَوَّجَهَا وَهِيَ بِنْتُ سِتِّ سِنِينَ، وَأَدْخَلْتُ عَلَيْهِ وَهِيَ بِنْتُ تِسْعٍ، وَمَكَثَتْ عِنْدَهُ تِسْعًا»<sup>(٢)</sup>، فدل على أن الأب إذا رأى المصلحة في تزويج الصغيرة، فإنه يزوجه، وهذا فعله الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، هذا تابع للمصلحة، وليس للشهوة والطمع وغير ذلك، هذا تابع لمصلحة المرأة ومصلحة البنت، وليس لمصلحة الأب، فالذين يرفضون تزويج الصغيرات، فوسائل الإعلام تشن حملة على تزويج الصغيرات، وهم لا يريدون الزواج، يحاربون الزواج، ليس فقط زواج الصغيرات، يحاربون تعدد الزوجات، يحاربون تزويج كبير السن، يريدون أن يقللوا من الزواج مهما أمكن؛ حتى ينقطع، ويكون الذكور والإناث مثل البهائم، هذا الذي يريدون؛ فتزويج الصغيرة لا إنكار فيه إذا انضبط بالضوابط الشرعية، وفعله الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سيد الخلق؛ ليسر للأمة هذا الشيء، فلا غبار عليه أبداً، أما إذا بلغت المرأة - أي: حاضت -، فالمرأة تبلغ بالحيض، إذا حاضت، فقد بلغت، وأقل سن تحيض له تسع

(١) أخرجه البخاري (٥١٣٨) عَنْ خَنْسَاءِ بِنْتِ حِذَامٍ الْأَنْصَارِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا «أَنَّ أَبَاهَا زَوَّجَهَا وَهِيَ نَيْبٌ فَكَرِهَتْ ذَلِكَ، فَأَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَدَّ نِكَاحَهُ».

(٢) أخرجه البخاري (٥١٣٣).

سنين، إذا حاضت، فقد بلغت، أو أنزلت، احتلمت بالليل، وأنزلت، فقد بلغت، أو تمت خمس عشرة سنة، فقد بلغت.

إذا بلغت المرأة، فلا بد من رضاها، ما تزوج، ليست مثل ما دون البلوغ، لا يؤخذ رأيها، لا، لا بد من أخذ رأيها، إن كانت بكرًا، فإنها تستأذن، البكر تستحي أن تقول: موافقة يا أبي أن أتزوج، قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذْنُهَا صُمَاتُهَا»<sup>(١)</sup>، فإذا قيل لها: نزوجك فلانًا، فسكتت، فقد رضيت به، أما لو قالت: لا، لا أريده، «إِذْنُهَا صُمَاتُهَا»، وأما الثيب، فلا تزوج حتى تصرح بالرضا، تقول: نعم، أريده. اعقدوا لي عليه، أو ما أشبه ذلك، لا بد من التصريح، فخذوا هذا: الصغيرة التي دون البلوغ يزوجه أبوها -وليها- من غير إذن؛ لأنها ليس لها إذن، يزوجه أبوها خاصة، وأما من بلغت، وهي لم تتزوج -بكر-، فهذه تستأذن، فمعناه: أنها رضيت، فتزوج.

وأما الثيب، فلا بد أن تصرح بالرضا والقبول؛ لأنها عرفت الزواج، وأيضًا لا يمنعها الحياء من أن تصرح بالقبول أو الرفض، فهذا هو التقسيم في تزويج الأيامي وتزويج البنات، قال الله تعالى: ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ﴾ [النور: ٣٢]، فالرجل الذي ليس له زوجة يقال له: أيم، والمرأة التي ليس لها زوج يقال لها: أيم، قال تعالى: ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ﴾ [النور: ٣٢]؛ يعني: المماليك.

(١) أخرجه البخاري (٦٩٧١) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْبِكْرُ تُسْتَأْذَنُ»، قُلْتُ: إِنَّ الْبِكْرَ تَسْتَحْيِي؟ قَالَ: «إِذْنُهَا صُمَاتُهَا».



وإذا زوجت المرأة من غير رضاها، فلها الخيار؛ إن شاءت، أمضت،  
وإن شاءت، فسخت؛ دفعًا للضرر عنها.

امرأة زوجها أبوها وهي كارهة، وجاءت إلى الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،  
أخبرته بذلك، فأعطاهَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الإِذْنَ في أن تفسخ، إذا لم تروا لها حق  
الفسخ.

فدل على أن المرأة البالغة إذا زوجت من غير رضاها أن لها حق الفسخ،  
العقد صحيح، لكن يبقى لها الخيار.



وَفِي «السُّنَنِ» عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ خَيْرُ بَكْرًا زَوْجَهَا أَبُوهَا وَهِيَ كَارِهَةٌ <sup>(١)</sup> [١].  
وَبُثَّتْ عَنْهُ: «لَا تُنْكَحُ الْبِكْرُ حَتَّى تُسْتَأْذَنَ، وَإِذْنُهَا أَنْ تَسْكُتَ» <sup>(٢)</sup>.  
وَقَضَى بِأَنَّ الْيَتِيمَةَ تُسْتَأْمَرُ <sup>(٣)</sup>، «وَلَا يُنْتَمَ بَعْدَ اخْتِلَامٍ» <sup>(٤)</sup> [٢]، فَدَلَّ عَلَى  
جَوَازِ نِكَاحِ الْيَتِيمَةِ، وَعَلَيْهِ يَدُلُّ الْقُرْآنُ <sup>[٣]</sup>.

[١] اليتيمة: هي التي ليس لها أب، توفي أبوها، هذه تستأذن أيضاً،  
إذا رضيت بالزواج، تزوج، لا يقال: إن هذه يتيمة، وتجبر، لا، لها حق  
الاختيار.

[٢] اليتيمة هي التي مات أبوها، وهي دون البلوغ، أما إذا بلغت، فقد  
زال عنها اليتيم.

[٣] يدل القرآن؛ لقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ائْتَقُوا رَبَّكُمْ الَّذِي  
خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ

(١) أخرجه أبو داود (٢٠٩٦)، والنسائي (٥٣٦٦)، وابن ماجه (١٨٧٥)، وأحمد (٢٧٥/٤)،  
والدارقطني (٣٣٩/٤) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، «أَنَّ جَارِيَةَ بَكْرًا أَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَذَكَرَتْ أَنَّ أَبَاهَا زَوْجَهَا وَهِيَ كَارِهَةٌ، فَخَيَّرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».

(٢) أخرجه البخاري (٥١٣٦)، ومسلم (١٤١٩) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ: «لَا تُنْكَحُ الْاَيِّمُ حَتَّى تُسْتَأْمَرَ، وَلَا تُنْكَحُ الْبِكْرُ حَتَّى تُسْتَأْذَنَ»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ،  
وَكَيفَ إِذْنُهَا؟ قَالَ: «أَنْ تَسْكُتَ».

(٣) أخرجه أبو داود (٢٠٩٣)، والترمذي (١١٠٩)، وأحمد (٤٩٦/١٢) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «تُسْتَأْمَرُ الْيَتِيمَةُ فِي نَفْسِهَا، فَإِنْ سَكَتَتْ فَهُوَ  
إِذْنُهَا، وَإِنْ أَبَتْ فَلَا جَوَازَ عَلَيْهَا».

(٤) أخرجه أبو داود (٢٨٧٣).

الَّذِي نَسَاءُ لَوْنَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴿١﴾ وَءَاتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ﴿٢﴾ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ﴿٣﴾ [النساء: ١-٣].

فلا يستهن، ويقول: إن هذه يتيمة. ويضيع حقوقها، إذا خفت مجرد خوف أنك لا تعدل معها، فلا تظلمها، ولا تتزوجها، تقول: هذه تحت ولايتي، أنا أريد أن أتزوجها، لا، ليس لك ولاية في هذا، الخيار لها هي، فلا يقال: إن هذه يتيمة: ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَىٰ النِّسَاءِ الَّتِي لَا تَوْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَرَغْبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾ [النساء: ١٢٧].

لا يجوز له أن يظلمها؛ لأنها يتيمة، ولا تدافع عن نفسها، وأنه ولي عليها، لا يجوز له هذا.



وَفِي «السَّنَنِ» عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيِّ»<sup>[١] (١)</sup>، وَفِيهَا - أَيْضًا -: «لَا تُزَوِّجُ الْمَرْأَةَ نَفْسَهَا، فَإِنَّ الزَّانِيَةَ هِيَ الَّتِي تُزَوِّجُ نَفْسَهَا»<sup>[٢] (٢)</sup>، وَحَكَمَ أَنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا زَوَّجَهَا وَلِيَانٍ، فَهِيَ لِلأَوَّلِ<sup>[٣]</sup>. وَثَبَتَ عَنْهُ أَنَّهُ قَضَى فِي رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً، وَلَمْ يَفْرِضْ لَهَا صَدَاقًا، وَلَمْ يَدْخُلْ بِهَا حَتَّى مَاتَ<sup>[٤]</sup> أَنَّ لَهَا مَهْرَ نِسَائِهَا، وَلَا وَكُسَ وَلَا شَطَطًا، وَلَهَا الْمِيرَاثُ، وَعَلَيْهَا الْعِدَّةُ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا<sup>[٥] (٣)</sup>.

[١] من أحكام النكاح: لابد من العقد بالإيجاب والقبول؛ الإيجاب: وهو الصادر من الولي، والقبول: وهو الصادر من الزوج، هذا عقد النكاح، ولابد من شاهدين عدلين يحضران العقد، ولابد من ولي للمرأة؛ فالمرأة لا تزوج نفسها، لابد من أن يزوجه وليها، قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيِّ، وَشَاهِدَيْنِ عَدْلٍ»، فالمرأة لا تزوج نفسها، ولا تزوج المرأة المرأة، لابد من ولي من الرجال، والله جَلَّ وَعَلَا قال: ﴿وَأَنْكِحُوا﴾ [النور: ٣٢]، هذا خطاب للرجال، ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيْمَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ﴾ [النور: ٣٢]، هذا خطاب للرجال؛ هم الذين يتولون عقد النكاح، لا تتولاها النساء.

(١) أخرجه ابن حبان (٤٠٧٥)، والطبراني في الأوسط (١١٩/٩) من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وأخرج الجملة الأولى منه: أبو داود (٢٠٨٥)، والترمذي (١١٠١)، وابن ماجه

(١٨٨١)، وأحمد (٣٩٤/٤) من حديث أبي موسى الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه ابن ماجه (١٨٨٢) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تُزَوِّجُ الْمَرْأَةَ الْمَرْأَةَ، وَلَا تُزَوِّجُ الْمَرْأَةَ نَفْسَهَا، فَإِنَّ الزَّانِيَةَ هِيَ الَّتِي تُزَوِّجُ نَفْسَهَا».

(٣) أخرجه أبو داود (٢١١٦)، والترمذي (١١٤٥)، والنسائي (٥٤٨٩)، وابن ماجه (١٨٩١)، وأحمد (٣٠٨/٧).

[٢] وفي الحديث الآخر: «أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَكَحَتْ بِغَيْرِ إِذْنٍ وَلِيِّهَا، فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ، فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ، فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ»<sup>(١)</sup>، كررها صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثلاث مرات، فلا يجوز، هذا مذهب جمهور أهل العلم، وإن كان عند الحنفية قول أن المرأة تزوج نفسها؛ فهو مرجوح، مرجوح بالأدلة.

[٣] إذا زوجها وليها؛ مثل: زوجها أخوها الأكبر، ثم زوجها أخوها الذي هو دونه، أو شقيقها، فهي للأول، الكلام على العقد الأول، أما العقد الثاني، فهو باطل؛ لأنه صادف امرأة معها زوج.

[٤] إذا عقد على امرأة عقدًا صحيحًا، ثم مات قبل أن يدخل بها، فإن هذا الموت لا يبطل الزواج، لها ميراثها منه، وتعتد عدة الوفاة، بهذا قضى رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وقضى به ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، ولم يعلم بالحديث، فلما بُلِّغَ بالحديث، فرح بذلك فرحًا شديدًا.

[٥] إذا كان سمي لها مهرًا، فلها المسمى، وإذا لم يكن سمي لها مهرًا، يفرض لها مهرًا مثل نسائها: أختها، عمتها، خالتها.



(١) أخرجه أبو داود (٢٠٨٣)، والترمذي (١١٠٢)، وابن ماجه (١٨٧٩)، وابن حبان (٣٨٦/٩) من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

وَفِي «الْتَرْمِذِيِّ» أَنَّهُ قَالَ لِرَجُلٍ: «إِذَا أَرَوَّجَكَ فُلَانَةٌ. قَالَ: نَعَمْ. وَقَالَ لِلْمَرَأَةِ: أَتَرْضَيْنَ أَنْ أَرَوَّجَكَ فُلَانًا؟ قَالَتْ: نَعَمْ، فَزَوَّجَ أَحَدَهُمَا صَاحِبَهُ، فَدَخَلَ بِهَا، وَلَمْ يَفْرِضْ لَهَا صَدَاقًا، وَلَمْ يُعْطِهَا شَيْئًا، فَلَمَّا كَانَ عِنْدَ مَوْتِهِ عَوَّضَهَا سَهْمًا لَهُ بِخَيْرٍ»<sup>[١]</sup> (١).

فَتَضَمَّنَتْ هَذِهِ الْأَحْكَامُ جَوَازَ النِّكَاحِ مِنْ غَيْرِ تَسْمِيَةِ الصَّدَاقِ<sup>[٢]</sup>، وَجَوَازَ الدُّخُولِ قَبْلَ التَّسْمِيَةِ، وَاسْتِقْرَارَ مَهْرِ الْمَثَلِ بِالْمَوْتِ، وَإِنْ لَمْ يَدْخُلْ بِهَا، وَوُجُوبَ عِدَّةِ الْوَفَاةِ، وَإِنْ لَمْ يَدْخُلْ، وَبِهِ أَخَذَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَأَهْلُ الْعِرَاقِ. وَتَضَمَّنَتْ جَوَازَ تَوَلِّي طَرَفِي الْعَقْدِ<sup>[٣]</sup>، وَيَكْفِي أَنْ يَقُولَ: زَوَّجْتُ فُلَانًا بِفُلَانَةٍ. مُقْتَصِرًا عَلَى ذَلِكَ.

وَأَمَرَ مَنْ أَسْلَمَ وَتَحْتَهُ أَكْثَرُ مِنْ أَرْبَعٍ أَنْ يَخْتَارَ مِنْهُنَّ أَرْبَعًا<sup>[٤]</sup> (٢).

[١] المرأة لا بد لها من الصداق، ليس من الضروري أن يسمى عند

العقد، لكن لا بد من الصداق، فإذا لم يسم، يفرض لها صداق مثلها.

(١) أخرجه أبو داود (٢١١٧) عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ: «أَتَرْضَى أَنْ أَرَوَّجَكَ فُلَانَةٌ؟»، قَالَ: نَعَمْ، وَقَالَ لِلْمَرَأَةِ: «أَتَرْضَيْنَ أَنْ أَرَوَّجَكَ فُلَانًا؟»، قَالَتْ: نَعَمْ، فَزَوَّجَ أَحَدَهُمَا صَاحِبَهُ فَدَخَلَ بِهَا الرَّجُلُ وَلَمْ يَفْرِضْ لَهَا صَدَاقًا، وَلَمْ يُعْطِهَا شَيْئًا وَكَانَ مِنْ شَهَدِ الْحُدُوبِ وَكَانَ مِنْ شَهَدِ الْحُدُوبِ لَهُ سَهْمٌ بِخَيْرٍ فَلَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَوَّجَنِي فُلَانَةً، وَلَمْ أَفْرِضْ لَهَا صَدَاقًا، وَلَمْ أُعْطِهَا شَيْئًا، وَإِنِّي أُشْهِدُكُمْ أَنِّي أُعْطِيتُهَا مِنْ صَدَاقِهَا سَهْمِي بِخَيْرٍ، فَأَخَذَتْ سَهْمًا فَبَاعَتْهُ بِبِئَانَةٍ أَلْفٍ».

(٢) كما في الحديث الذي أخرجه أبو داود (٢٢٤١)، وابن ماجه (١٩٥٢): عَنْ قَيْسِ بْنِ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «أَسْلَمْتُ وَعِنْدِي ثَمَانِ نِسْوَةٍ، فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقُلْتُ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ: «اخْتَرِي مِنْهُنَّ أَرْبَعًا».

[٢] النكاح يصح، وليس من شروطه تسمية الصداق، يصح، ولو لم يسم الصداق.

[٣] لأن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تولى طرفي العقد.

[٤] كانوا في الجاهلية يتزوجون نساء كثيرات دون تحديد العدد، فلما جاء الإسلام، حدد للزوج أربع زوجات: ﴿فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنً وَثُلَاثَ وَرُبْعَ﴾ [النساء: ٣].

فإذا أسلم وعنده أكثر من أربع، يتخير من الأربع، والباقي يتركه، هذا هدي الإسلام في تعدد الزوجات.



وَأَمَرَ مَنْ أَسْلَمَ وَتَحْتَهُ أُخْتَانِ أَنْ يَخْتَارَ إِحْدَاهُمَا<sup>(١)</sup>، فَتَضَمَّنَ صِحَّةَ نِكَاحِ الْكُفَّارِ<sup>[٢]</sup>. وَأَنَّهُ يَخْتَارُ مَنْ يَشَاءُ مِنَ السَّوَابِقِ وَاللَّوَّاحِقِ، وَهُوَ قَوْلُ الْجُمْهُورِ.

وَذَكَرَ التِّرْمِذِيُّ - وَحَسَنُهُ - عَنْهُ: «إِذَا تَزَوَّجَ الْعَبْدُ بِغَيْرِ إِذْنِ مَوْلَاهِ فَهُوَ عَاهِرٌ»<sup>(٢)</sup><sup>[٣]</sup>. انْتَهَى. وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَحْكَمُ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ<sup>[٤]</sup>.

[١] كانوا في الجاهلية لا يفرقون، يتزوجون الأخوات جميعاً والخالات، جاء الإسلام، وأبطل هذا: «لَا يُجْمَعُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمَّتِهَا، وَلَا بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَخَالَتِهَا»<sup>(٣)</sup>، وفي القرآن: ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾ [النساء: ٢٣]؛ من المحرمات. إذا أسلم وتحتة أختان بناءً على عقود الجاهلية، يخير بينهما، فيختار إحداهما، ويفارق الأخرى.

[٢] نكاح الكفار لا نتعرض له، ولا نقول: كيف تمت؟ وما هي كیفیتها؟ لا نبحث عنها، بل يقرون على أنكحتهم، لكن يمنع إذا كان فيه مانع يعدل؛ مثل: الأربع من العشر، من العشرين، إذا تزوج أختين، يختار إحداهما يعدل فقط، وأما أصل العقد، فهو كما اتفقوا عليه.

(١) كما في الحديث الذي أخرجه الترمذي (١١٢٩): عَنْ أَبِي وَهْبٍ الْجَيْشَانِيِّ، أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ فَيْرُوزَ الدَّيْلَمِيَّ، يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنْني أَسْلَمْتُ وَتَحْتِي أُخْتَانِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اخْتَرِ أَيَّتَهُمَا شِئْتَ».

(٢) أخرجه أبو داود (٢٠٧٨)، والترمذي (١١١١)، وأحمد (١٢٢/٢٢) من حديث أبي

هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) أخرجه البخاري (٥١٠٩)، ومسلم (١٤٠٨) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



لم يكن الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يفرق بين الكفار إذا أسلموا، لم يكن يسألهم عن عقودهم، ويفرق بين الزوج والزوجة، ويعقد عليهم من جديد، لم يكن صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يفعل هذا. والله جَلَّ وَعَلَا قال: ﴿وَأَمْرَاتُهُ حَمَالَةَ الْحَطَبِ﴾ [المسد: ٤]، سباهها امرأة له، وامرأة فرعون -أيضاً- سباهها امرأته، لا نتعرض لعقودهم، إلا إذا كانت تخالف الإسلام؛ مثل: إذا تزوج أمه، تزوج أخته؛ مثلها عند المجوس، هذا يفرق بينهم.

[٣] العبد لا يزوج نفسه: ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيْمَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ﴾ [النور: ٣٢]، يزوجه مالكة، ليس هو الذي يزوج نفسه، العبد لا يزوج نفسه، الذي يزوجه وليه، وهو الذي يملكه، فإذا زوج العبد نفسه، فعقده باطل.

[٤] انتهى هذا المختصر، وإلا فزاد المعاد متبقي فيه المعاملات -أيضاً-، ولكن -الحمد لله- أخذنا منه هذا المختصر، استفدنا منه.

تم بحمد الله، والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، في مغرب الأحد الموافق للخامس عشر من شهر ربيع الأول من عام ألف وأربعمائة وأربعة وثلاثين للهجرة النبوية المباركة.



## مراجع الكتاب

❁ الإبانة الكبرى لابن بطة، المؤلف: أبو عبد الله عبيد الله بن محمد بن محمد ابن حمدان العُكْبَرِي المعروف بابن بَطَّة العُكْبَرِي (المتوفى: ٣٨٧هـ)، المحقق: رضا معطي، وعثمان الأثيوبي، ويوسف الوابل، الناشر: دار الراية للنشر والتوزيع، الرياض، عدد الأجزاء: ٩.

❁ الإِتْقَانُ فِي عُلُومِ الْقُرْآنِ، المؤلف: عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (المتوفى: ٩١١هـ)، المحقق: محمد أبو الفضل إبراهيم، الناشر: الهيئة المصرية العامة للكتاب، الطبعة: ١٣٩٤هـ / ١٩٧٤ م، عدد الأجزاء: ٤.

❁ الآثار، المؤلف: أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم بن حبيب بن سعد بن حبة الأنصاري (المتوفى: ١٨٢هـ)، المحقق: أبو الوفا، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، عدد الأجزاء: ١.

❁ أثر علل الحديث في اختلاف الفقهاء، [أصل هذا الكتاب «رسالة ماجستير» نوقشت في بغداد في ٢٣/٦/١٩٩٩ م، وكانت بإشراف العلامة المحقق «هاشم جميل» وحصلت على درجة الامتياز]، المؤلف: ماهر ياسين فحل الهيتمي، الناشر: دار عمار للنشر، عمان، الطبعة: الأولى، ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م، عدد الأجزاء: ١.

❁ الأحاد والمثاني، المؤلف: أبو بكر بن أبي عاصم وهو أحمد بن عمرو بن الضحاك بن مخلد الشيباني (المتوفى: ٢٨٧هـ)، المحقق: د. باسم فيصل أحمد الجوابرة، الناشر: دار الراية - الرياض، الطبعة: الأولى، ١٤١١ - ١٩٩١، عدد الأجزاء: ٦.

✽ أحكام العيدين، المؤلف: أبو بكر جعفر بن محمد بن الحسن بن المُستَفاض  
 الفريابي (المتوفى: ٣٠١هـ)، المحقق: مساعد سليمان راشد، الناشر: مكتبة  
 العلوم والحكم - المدينة المنورة، الطبعة: الأولى، ١٤٠٦، عدد الأجزاء: ١.

✽ أحكام القرآن، المؤلف: أحمد بن علي أبو بكر الرازي الجصاص الحنفي  
 (المتوفى: ٣٧٠هـ)، المحقق: عبد السلام محمد علي شاهين، الناشر: دار  
 الكتب العلمية بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، ١٤١٥هـ / ١٩٩٤م،  
 عدد الأجزاء: ٣.

✽ أحكام القرآن، المؤلف: القاضي محمد بن عبد الله أبو بكر بن العربي المعافري  
 الاشيلي المالكي (المتوفى: ٥٤٣هـ)، راجع أصوله وخرج أحاديثه وعلّق  
 عليه: محمد عبد القادر عطا، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان،  
 الطبعة: الثالثة، ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م، عدد الأجزاء: ٤.

✽ الإحكام في أصول الأحكام، المؤلف: أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد  
 بن حزم الأندلسي القرطبي الظاهري (المتوفى: ٤٥٦هـ)، المحقق: الشيخ  
 أحمد محمد شاكر، قدم له: الأستاذ الدكتور إحسان عباس، الناشر: دار  
 الآفاق الجديدة، بيروت، عدد الأجزاء: ٨.

✽ أخبار مكة وما جاء فيها من الآثار، المؤلف: أبو الوليد محمد بن عبد الله  
 ابن أحمد بن محمد بن الوليد بن عقبة بن الأزرق الغساني المكي المعروف  
 بالأزرق (المتوفى: ٢٥٠هـ)، المحقق: رشدي الصالح ملحس، الناشر:  
 دار الأندلس للنشر - بيروت، عدد الأجزاء: ٢\*١.

✽ اختصار علوم الحديث (الباعث الحثيث)، المؤلف: أبو الفداء إسماعيل بن  
 عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي (المتوفى: ٧٧٤هـ)، المحقق:

أحمد محمد شاكر، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة: الثانية، عدد الأجزاء: ١.

✽ أخلاق النبي وآدابه، المؤلف: أبو محمد عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان الأنصاري المعروف بأبي الشيخ الأصبهاني (المتوفى: ٣٦٩هـ)، المحقق: صالح بن محمد الونيان، الناشر: دار المسلم للنشر والتوزيع، الطبعة: الأولى، ١٩٩٨.

✽ الآداب للبيهقي، المؤلف: أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرُو جَردي الخراساني، أبو بكر البيهقي (المتوفى: ٤٥٨هـ)، اعتنى به وعلق عليه: أبو عبد الله السعيد المندوه، الناشر: مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م، عدد الأجزاء: ١.

✽ أدب الدنيا والدين، المؤلف: أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الشهير بالماوردي (المتوفى: ٤٥٠هـ)، الناشر: دار مكتبة الحياة، الطبعة: بدون طبعة، تاريخ النشر: ١٩٨٦ م، عدد الأجزاء: ١.

✽ الأدب المفرد، لمحمد بن إسماعيل البخاري، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٩ هـ.

✽ إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري، المؤلف: أحمد بن محمد بن أبي بكر بن عبد الملك القسطلاني القتيبي المصري، أبو العباس، شهاب الدين (المتوفى: ٩٢٣هـ)، الناشر: المطبعة الكبرى الأميرية، مصر، الطبعة: السابعة، ١٣٢٣ هـ، عدد الأجزاء: ١٠.

✽ إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل، المؤلف: محمد ناصر الدين الألباني (المتوفى: ١٤٢٠هـ)، إشراف: زهير الشاويش، الناشر: المكتب

الإسلامي - بيروت، الطبعة: الثانية ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م، عدد الأجزاء: ٩ (٨ ومجلد للفهارس).

✽ الاستيعاب في معرفة الأصحاب، المؤلف: أبو عمر يوسف بن عبد الله ابن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي (المتوفى: ٤٦٣ هـ)، المحقق: علي محمد البجاوي، الناشر: دار الجليل، بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م، عدد الأجزاء: ٤.

✽ أسد الغابة في معرفة الصحابة، المؤلف: أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري، عز الدين ابن الأثير (المتوفى: ٦٣٠ هـ)، المحقق: علي محمد معوض - عادل أحمد عبد الموجود، الناشر: دار الكتب العلمية، الطبعة: الأولى، سنة النشر: ١٤١٥ هـ - ١٩٩٤ م، عدد الأجزاء: ٨ (٧ ومجلد فهارس).

✽ أسرار العربية، المؤلف: عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله الأنصاري، أبو البركات، كمال الدين الأنباري (المتوفى: ٥٧٧ هـ)، الناشر: دار الأرقم بن أبي الأرقم، الطبعة: الأولى ١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م، عدد الأجزاء: ١.

✽ الأسماء والصفات للبيهقي، المؤلف: أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرُو جَرْدِي الخراساني، أبو بكر البيهقي (المتوفى: ٤٥٨ هـ)، حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه: عبد الله بن محمد الحاشدي، قدم له: فضيلة الشيخ مقبل بن هادي الوادعي، الناشر: مكتبة السوادبي، جدة - المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، ١٤١٣ هـ - ١٩٩٣ م، عدد الأجزاء: ٢.

✽ الإصابة في تمييز الصحابة، المؤلف: أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد

ابن أحمد بن حجر العسقلاني (المتوفى: ٨٥٢هـ)، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وعلى محمد معوض، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى - ١٤١٥ هـ، عدد الأجزاء: ٨.

✽ اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين، المؤلف: أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر الدين الرازي خطيب الري (المتوفى: ٦٠٦هـ)، المحقق: علي سامي النشار، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، عدد الأجزاء: ١.

✽ الأعلام، المؤلف: خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن فارس، الزركلي الدمشقي (المتوفى: ١٣٩٦هـ)، الناشر: دار العلم للملايين، الطبعة: الخامسة عشر - أيار / مايو ٢٠٠٢ م.

✽ اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم، المؤلف: تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلّيم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي (المتوفى: ٧٢٨هـ)، المحقق: ناصر عبد الكريم العقل، الناشر: دار عالم الكتب، بيروت، لبنان، الطبعة: السابعة، ١٤١٩هـ - ١٩٩٩م، عدد الأجزاء: ٢.

✽ الإقناع في الفقه الشافعي، المؤلف: أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الشهير بالماوردي (المتوفى: ٤٥٠هـ)، عدد الأجزاء: ١.

✽ الإقناع في مسائل الإجماع، المؤلف: علي بن محمد بن عبد الملك الكتامي الحميري الفاسي، أبو الحسن ابن القطان (المتوفى: ٦٢٨هـ)، المحقق:

حسن فوزي الصعيدي، الناشر: الفاروق الحديثة للطباعة والنشر،  
الطبعة: الأولى، ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٤ م، عدد الأجزاء: ٢.

✽ إكمال تهذيب الكمال في أسماء الرجال، المؤلف: مغلطاي بن قليج بن  
عبد الله البكجري المصري الحكري الحنفي، أبو عبد الله، علاء الدين  
(المتوفى: ٧٦٢ هـ)، المحقق: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد - أبو محمد  
أسامة بن إبراهيم، الناشر: الفاروق الحديثة للطباعة والنشر، الطبعة:  
الأولى، ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م، عدد الأجزاء: ١٢.

✽ الأم، المؤلف: الشافعي أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان  
بن شافع بن عبد المطلب بن عبد مناف المطلبي القرشي المكي (المتوفى:  
٢٠٤ هـ)، الناشر: دار المعرفة - بيروت، الطبعة: بدون طبعة، سنة النشر:  
١٤١٠ هـ / ١٩٩٠ م، عدد الأجزاء: ٨.

✽ أمثال الحديث المروية عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، المؤلف: أبو محمد الحسن بن  
عبد الرحمن بن خلاد الرامهرمزي الفارسي (المتوفى: ٣٦٠ هـ)، المحقق:  
أحمد عبد الفتاح تمام، الناشر: مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة:  
الأولى، ١٤٠٩، عدد الأجزاء: ١.

✽ الأمثال السائرة من شعر المتنبي، المؤلف: إسماعيل بن عباد بن العباس،  
أبو القاسم الطالقاني، المشهور بالصاحب بن عباد (المتوفى: ٣٨٥ هـ)،  
المحقق: الشيخ محمد حسن آل ياسين، الناشر: مكتبة النهضة، بغداد،  
الطبعة: الأولى، ١٣٨٥ هـ - ١٩٦٥ م، عدد الأجزاء: ١.

✽ الأمثال، المؤلف: أبو عبيد القاسم بن سلام بن عبد الله الهروي البغدادي

(المتوفى: ٢٢٤هـ)، المحقق: الدكتور عبد المجيد قطامش، الناشر: دار المأمون للتراث، الطبعة: الأولى، ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م، عدد الأجزاء: ١.

✽ الأمثال، المؤلف: زيد بن عبد الله بن مسعود بن رفاعه، أبو الخير الهاشمي (المتوفى: بعد ٤٠٠هـ)، الناشر: دار سعد الدين، دمشق، الطبعة: الأولى، ١٤٢٣ هـ، عدد الأجزاء: ١.

✽ الأموال لابن زنجويه، المؤلف: أبو أحمد حميد بن مخلد بن قتيبة بن عبد الله الخرساني المعروف بابن زنجويه (المتوفى: ٢٥١هـ)، تحقيق الدكتور: شاكر ذيب فياض الأستاذ المساعد - بجامعة الملك سعود، الناشر: مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، السعودية، الطبعة: الأولى، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م، عدد الأجزاء: ١.

✽ الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين: البصريين والكوفيين، المؤلف: عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله الأنصاري، أبو البركات، كمال الدين الأنباري (المتوفى: ٥٧٧هـ)، الناشر: المكتبة العصرية، الطبعة: الأولى ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م، عدد الأجزاء: ٢.

✽ الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف، المؤلف: علاء الدين أبو الحسن علي بن سليمان المرداوي الدمشقي الصالحي الحنبلي (المتوفى: ٨٨٥هـ)، الناشر: دار إحياء التراث العربي، الطبعة: الثانية - بدون تاريخ، عدد الأجزاء: ١٢.

✽ الأوائل لابن أبي عاصم، المؤلف: أبو بكر بن أبي عاصم وهو أحمد بن عمرو بن الضحاك بن مخلد الشيباني (المتوفى: ٢٨٧هـ)، المحقق: محمد



ابن ناصر العجمي، الناشر: دار الخلفاء للكتاب الإسلامي - الكويت،  
عدد الأجزاء: ١.

✽ الأوائل للطبراني، المؤلف: سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي  
الشامي، أبو القاسم الطبراني (المتوفى: ٣٦٠هـ)، المحقق: محمد شكور بن  
محمود الحاجي أمرير، الناشر: مؤسسة الرسالة، دار الفرقان - بيروت،  
الطبعة: الأولى، ١٤٠٣هـ، عدد الأجزاء: ١.

✽ البحر المحيط في أصول الفقه، المؤلف: أبو عبد الله بدر الدين محمد  
بن عبد الله بن بهادر الزركشي (المتوفى: ٧٩٤هـ)، الناشر: دار الكتبي،  
الطبعة: الأولى، ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م، عدد الأجزاء: ٨.

✽ البدء والتاريخ، المؤلف: المطهر بن طاهر المقدسي (المتوفى: نحو ٣٥٥هـ)،  
الناشر: مكتبة الثقافة الدينية، بور سعيد، عدد الأجزاء: ٦.

✽ البداية والنهاية، المؤلف: أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي  
البصري ثم الدمشقي (المتوفى: ٧٧٤هـ)، المحقق: علي شيري، الناشر:  
دار إحياء التراث العربي، الطبعة: الأولى ١٤٠٨هـ، ١٩٨٨م.

✽ البداية والنهاية، المؤلف: أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي  
البصري ثم الدمشقي (المتوفى: ٧٧٤هـ)، تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن  
التركي، الناشر: دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان، الطبعة:  
الأولى، ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م، سنة النشر: ١٤٢٤هـ / ٢٠٠٣م، عدد  
الأجزاء: ٢١ (٢٠ ومجلد فهارس).

✽ بدائع الفوائد، المؤلف: محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين

ابن قيم الجوزية (المتوفى: ٧٥١هـ)، الناشر: دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان، عدد الأجزاء: ٤.

✽ البدر التمام شرح بلوغ المرام، المؤلف: الحسين بن محمد بن سعيد اللاعني، المعروف بالمغربي (المتوفى: ١١١٩ هـ)، المحقق: علي بن عبد الله الزبن، الناشر: دار هجر، الطبعة: الأولى، ج ١ - ٢ (١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م)، ج ٣ - ٥ (١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م)، ج ٦ - ١٠ (١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٧ م)، عدد الأجزاء: ١٠.

✽ البدر التمام شرح بلوغ المرام، المؤلف: الحسين بن محمد بن سعيد اللاعني، المعروف بالمغربي (المتوفى: ١١١٩ هـ)، المحقق: علي بن عبد الله الزبن، الناشر: دار هجر، الطبعة: الأولى، ج ١ - ٢ (١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م)، ج ٣ - ٥ (١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م)، ج ٦ - ١٠ (١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٧ م)، عدد الأجزاء: ١٠.

✽ البرهان في علوم القرآن، المؤلف: أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي (المتوفى: ٧٩٤ هـ)، المحقق: محمد أبو الفضل إبراهيم، الطبعة: الأولى، ١٣٧٦ هـ - ١٩٥٧ م، الناشر: دار إحياء الكتب العربية عيسى البابي الحلبي وشركائه، (ثم صوّرته دار المعرفة، بيروت، لبنان - وبنفس ترقيم الصفحات)، عدد الأجزاء: ٤.

✽ بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث، المؤلف: أبو محمد الحارث بن محمد بن داهر التميمي البغدادي الخصيب المعروف بابن أبي أسامة (المتوفى: ٢٨٢ هـ)، المنتقي: أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن

سليمان بن أبي بكر الهيثمي (المتوفى: ٨٠٧ هـ)، المحقق: د. حسين أحمد صالح الباكري، الناشر: مركز خدمة السنة والسيرة النبوية - المدينة المنورة، الطبعة: الأولى، ١٤١٣ - ١٩٩٢، عدد الأجزاء: ٢.

✽ بيان تلبس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية، المؤلف: تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم ابن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي (المتوفى: ٧٢٨ هـ)، المحقق: مجموعة من المحققين، الناشر: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، الطبعة: الأولى، ١٤٢٦ هـ، عدد الأجزاء: ١٠.

✽ البيان والتبيين، المؤلف: عمرو بن بحر بن محبوب الكناي بالولاء، الليثي، أبو عثمان، الشهير بالجاحظ (المتوفى: ٢٥٥ هـ)، الناشر: دار ومكتبة الهلال، بيروت، عام النشر: ١٤٢٣ هـ، عدد الأجزاء: ٣.

✽ تاج العروس من جواهر القاموس، المؤلف: محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني، أبو الفيض، الملقب بمرتضى، الزبيدي (المتوفى: ١٢٠٥ هـ)، المحقق: مجموعة من المحققين، الناشر: دار الهداية.

✽ تاريخ أصبهان = أخبار أصبهان، المؤلف: أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني (المتوفى: ٤٣٠ هـ)، المحقق: سيد كسروي حسن، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م، عدد الأجزاء: ٢.

✽ تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، المؤلف: شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (المتوفى: ٧٤٨ هـ)، الناشر: المكتبة التوفيقية، عدد الأجزاء: ٣٧.

❁ تاريخ الخلفاء، المؤلف: عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (المتوفى: ٩١١هـ)، المحقق: حمدي الدمرداش، الناشر: مكتبة نزار مصطفى الباز، الطبعة: الطبعة الأولى: ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م، عدد الأجزاء: ١.

❁ تاريخ الطبري = تاريخ الرسل والملوك، وصلة تاريخ الطبري، المؤلف: محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر الطبري (المتوفى: ٣١٠هـ)، (صلة تاريخ الطبري لعريب بن سعد القرطبي، المتوفى: ٣٦٩هـ)، الناشر: دار التراث - بيروت، الطبعة: الثانية - ١٣٨٧هـ، عدد الأجزاء: ١١.

❁ التاريخ الكبير، المؤلف: محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري، أبو عبد الله (المتوفى: ٢٥٦هـ)، الطبعة: دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد - الدكن، طبع تحت مراقبة: محمد عبد المعيد خان، عدد الأجزاء: ٨.

❁ تاريخ المدينة لابن شبة، المؤلف: عمر بن شبة (واسمه زيد) بن عبيدة بن ربيعة النميري البصري، أبو زيد (المتوفى: ٢٦٢هـ)، حققه: فهد محمد شلتوت، طبع على نفقة: السيد حبيب محمود أحمد - جدة، عام النشر: ١٣٩٩هـ.

❁ تاريخ بغداد، المؤلف: أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي الخطيب البغدادي (المتوفى: ٤٦٣هـ)، المحقق: الدكتور بشار عواد معروف، الناشر: دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م، عدد الأجزاء: ١٦.

✽ التذكرة الحمدونية، المؤلف: محمد بن الحسن بن محمد بن علي بن حمدون، أبو المعالي، بهاء الدين البغدادي (المتوفى: ٥٦٢هـ)، الناشر: دار صادر، بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٧ هـ، عدد الأجزاء: ١٠.

✽ التعريفات، لعلي بن محمد بن علي الجرجاني، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م.

✽ تعظيم قدر الصلاة، المؤلف: أبو عبد الله محمد بن نصر بن الحجاج المُرَوَزي (المتوفى: ٢٩٤هـ)، المحقق: د. عبد الرحمن عبد الجبار الفريوائي، الناشر: مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة: الأولى، ١٤٠٦، عدد الأجزاء: ٢.

✽ تفسير الطبري = جامع البيان عن تأويل آي القرآن، المؤلف: محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر الطبري (المتوفى: ٣١٠هـ)، تحقيق: الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي، بالتعاون مع مركز البحوث والدراسات الإسلامية بدار هجر الدكتور عبد السند حسن يمامة، الناشر: دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان، الطبعة: الأولى، ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م، عدد الأجزاء: ٢٦ مجلد ٢٤ مجلد ومجلدان فهارس.

✽ تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم، المؤلف: أبو محمد عبد الرحمن ابن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي، الحنظلي، الرازي ابن أبي حاتم (المتوفى: ٣٢٧هـ)، المحقق: أسعد محمد الطيب، الناشر: مكتبة نزار مصطفى الباز - المملكة العربية السعودية، الطبعة: الثالثة - ١٤١٩ هـ.

✽ تفسير القرآن العظيم، المؤلف: أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي (المتوفى: ٧٧٤هـ)، المحقق: سامي بن

محمد سلامة، الناشر: دار طيبة للنشر والتوزيع، الطبعة: الثانية ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩ م، عدد الأجزاء: ٨.

✽ تفسير القرآن الكريم (ابن القيم)، المؤلف: محمد بن أبي بكر بن أيوب ابن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى: ٧٥١هـ)، المحقق: مكتب الدراسات والبحوث العربية والإسلامية بإشراف الشيخ إبراهيم رمضان، الناشر: دار ومكتبة الهلال - بيروت، الطبعة: الأولى - ١٤١٠هـ.

✽ تفسير القرآن، المؤلف: أبو المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار ابن أحمد المروزي السمعاني التميمي الحنفي ثم الشافعي (المتوفى: ٤٨٩هـ)، المحقق: ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم، الناشر: دار الوطن، الرياض - السعودية، الطبعة: الأولى، ١٤١٨هـ - ١٩٩٧ م.

✽ تفسير الماوردي = النكت والعيون، المؤلف: أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الشهير بالماوردي (المتوفى: ٤٥٠هـ)، المحقق: السيد ابن عبد المقصود بن عبد الرحيم، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت / لبنان، عدد الأجزاء: ٦.

✽ تفسير عبد الرزاق، المؤلف: أبو بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري اليمني الصنعاني (المتوفى: ٢١١هـ)، الناشر: دار الكتب العلمية، دراسة وتحقيق: د. محمود محمد عبده، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، سنة ١٤١٩هـ، عدد الأجزاء: ٣.

✽ التقريب والتيسير لمعرفة سنن البشير النذير في أصول الحديث، المؤلف: أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (المتوفى: ٦٧٦هـ)، تقديم

وتحقيق وتعليق: محمد عثمان الخشت، الناشر: دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م، عدد الأجزاء: ١.

✽ التَّلْخِصُ فِي مَعْرِفَةِ أَسْمَاءِ الْأَشْيَاءِ، المؤلف: أبو هلال الحسن بن عبد الله ابن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران العسكري (المتوفى: نحو ٣٩٥ هـ)، عني بَتَحْقِيقِهِ: الدكتور عزة حسن، الناشر: دار طلاس للدراسات والترجمة والنشر، دمشق، الطبعة: الثانية، ١٩٩٦ م، عدد الأجزاء: ١.

✽ التَّمثِيلُ وَالْمَحَاضِرَةُ، لعبد الملك بن محمد بن إسماعيل أبو منصور الثعالبي (المتوفى: ٤٢٩ هـ)، المحقق: عبد الفتاح محمد الحلو، الناشر: الدار العربية للكتاب، الطبعة: الثانية، ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م، عدد الأجزاء: ١.

✽ التَّمْهِيدُ لِمَا فِي الْمَوْطَأِ مِنَ الْمَعَانِي وَالْأَسَانِيدِ، المؤلف: أبو عمر يوسف ابن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي (المتوفى: ٤٦٣ هـ)، تحقيق: مصطفى بن أحمد العلوي، محمد عبد الكبير البكري، الناشر: وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية - المغرب، عام النشر: ١٣٨٧ هـ، عدد الأجزاء: ٢٤.

✽ تَنْقِيحُ التَّحْقِيقِ فِي أَحَادِيثِ التَّعْلِيقِ، المؤلف: شمس الدين محمد بن أحمد ابن عبد الهادي الحنبلي (المتوفى: ٧٤٤ هـ)، تحقيق: سامي بن محمد بن جاد الله وعبد العزيز بن ناصر الحباني، دار النشر: أضواء السلف - الرياض، الطبعة: الأولى، ١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٧ م، عدد الأجزاء: ٥.

✽ تَهْذِيبُ اللُّغَةِ، المؤلف: محمد بن أحمد بن الأزهري الهروي، أبو منصور (المتوفى: ٣٧٠ هـ)، المحقق: محمد عوض مرعب، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة: الأولى، ٢٠٠١ م، عدد الأجزاء: ٨.

✽ توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك، المؤلف: أبو محمد بدر الدين حسن بن قاسم بن عبد الله بن علي المرادي المصري المالكي (المتوفى: ٧٤٩هـ)، شرح وتحقيق: عبد الرحمن علي سليمان، أستاذ اللغويات في جامعة الأزهر، الناشر: دار الفكر العربي، الطبعة: الأولى ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٨م، عدد الأجزاء: ٣.

✽ تيسير العلام شرح عمدة الأحكام، المؤلف: أبو عبد الرحمن عبد الله بن عبد الرحمن بن صالح بن محمد بن محمد بن حمد البسام (المتوفى: ١٤٢٣هـ)، حققه وعلق عليه وخرج أحاديثه وصنع فهارسه: محمد صبحي بن حسن حلاق، الناشر: مكتبة الصحابة، الإمارات - مكتبة التابعين، القاهرة، الطبعة: العاشرة، ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٦م، عدد الأجزاء: ١.

✽ ثلاثة الأصول (مطبوع ضمن مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب، الجزء الأول)، المؤلف: محمد بن عبد الوهاب بن سليمان التميمي النجدي (المتوفى: ١٢٠٦هـ)، المحقق: ناصر بن عبد الله الطريم وغيره، الناشر: جامعة الإمام محمد بن سعود، الرياض، المملكة العربية السعودية، عدد الأجزاء: ١.

✽ جامع المسائل - المجموعة الثالثة، المؤلف: شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية (٦٦١ - ٧٢٨هـ)، تحقيق: محمد عزيز شمس، إشراف: بكر بن عبد الله أبو زيد، الناشر: دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع - مكة، الطبعة: الأولى، ١٤٢٢هـ.

✽ الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله ﷺ وسننه وأيامه = صحيح البخاري، المؤلف: محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري



الجعفي، المحقق: محمد زهير بن ناصر الناصر، الناشر: دار طوق النجاة  
(مصورة عن السلطانية بإضافة ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي)، الطبعة:  
الأولى، ١٤٢٢هـ، عدد الأجزاء: ٩.

✽ الجامع لأحكام القرآن = تفسير القرطبي، المؤلف: أبو عبد الله محمد بن  
أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي  
(المتوفى: ٦٧١هـ)، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، الناشر: دار  
الكتب المصرية - القاهرة، الطبعة: الثانية، ١٣٨٤هـ - ١٩٦٤ م، عدد  
الأجزاء: ٢٠ جزءاً (في ١٠ مجلدات).

✽ الجامع لعلوم الإمام أحمد - الفقه، الإمام: أبو عبد الله أحمد بن حنبل،  
المؤلف: خالد الرباط، سيد عزت عيد [بمشاركة الباحثين بدار الفلاح]،  
الناشر: دار الفلاح للبحث العلمي وتحقيق التراث، الفيوم - جمهورية  
مصر العربية، الطبعة: الأولى، ١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩ م، عدد الأجزاء: ٢٢  
(هذا القسم هو الأجزاء ٥ - ١٣ من الكتاب).

✽ جلاء الأفهام في فضل الصلاة على محمد خير الأنام، المؤلف: محمد بن أبي  
بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى: ٧٥١هـ)،  
المحقق: شعيب الأرناؤوط - عبد القادر الأرناؤوط، الناشر: دار العروبة  
- الكويت، الطبعة: الثانية، ١٤٠٧ - ١٩٨٧، عدد الأجزاء: ١.

✽ الجمل في النحو، المؤلف: أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن  
تميم الفراهيدي البصري (المتوفى: ١٧٠هـ)، المحقق: د. فخر الدين  
قباوة، الطبعة: الخامسة، ١٤١٦هـ - ١٩٩٥ م، عدد الأجزاء: ١.

❖ **جمهرة أشعار العرب**، المؤلف: أبو زيد محمد بن أبي الخطاب القرشي (المتوفى: ١٧٠هـ)، حققه وضبطه وزاد في شرحه: علي محمد البجادي،

الناشر: نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، عدد الأجزاء: ١.

❖ **جمهرة الأمثال**، المؤلف: أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد ابن يحيى بن مهران العسكري (المتوفى: نحو ٣٩٥هـ)، الناشر: دار الفكر

- بيروت، عدد الأجزاء: ٢.

❖ **جمهرة اللغة**، المؤلف: أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد الأزدي (المتوفى:

٣٢١هـ)، المحقق: رمزي منير بعلبكي، الناشر: دار العلم للملايين -

بيروت، الطبعة: الأولى، ١٩٨٧م، عدد الأجزاء: ٣.

❖ **الجهاد لابن أبي عاصم**، المؤلف: أبو بكر بن أبي عاصم وهو أحمد بن

عمرو بن الضحاك بن مخلد الشيباني (المتوفى: ٢٨٧هـ)، المحقق: مساعد

ابن سليمان الراشد الجميد، الناشر: مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة،

الطبعة: الأولى، ١٤٠٩، عدد الأجزاء: ٢.

❖ **الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح**، المؤلف: تقي الدين أبو العباس

أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد

ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي (المتوفى: ٧٢٨هـ)، تحقيق: علي بن

حسن - عبد العزيز بن إبراهيم - همدان بن محمد، الناشر: دار العاصمة،

السعودية، الطبعة: الثانية، ١٤١٩هـ / ١٩٩٩م، عدد الأجزاء: ٦.

❖ **الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي**، أو الدواء والدواء، المؤلف:

محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى:

٧٥١هـ)، الناشر: دار المعرفة - المغرب، الطبعة: الأولى، ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م، عدد الأجزاء: ١.

✽ جوامع السيرة النبوية، المؤلف: أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي القرطبي الظاهري (المتوفى: ٤٥٦هـ)، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، عدد الأجزاء: ١.

✽ حاشيتا قليوبي وعميرة، المؤلف: أحمد سلامة القليوبي وأحمد البرلسي عميرة، الناشر: دار الفكر - بيروت ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م، عدد الأجزاء: ٤.

✽ الحاوي الكبير في فقه مذهب الإمام الشافعي وهو شرح مختصر المزني، المؤلف: أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الشهير بالماوردي (المتوفى: ٤٥٠هـ)، المحقق: الشيخ علي محمد معوض - الشيخ عادل أحمد عبد الموجود، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، ١٤١٩هـ - ١٩٩٩م.

✽ الحاوي للفتاوي، المؤلف: عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (المتوفى: ٩١١هـ)، الناشر: دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت - لبنان، عام النشر: ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٤م، عدد الأجزاء: ٢.

✽ الحلم، المؤلف: أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان بن قيس البغدادي الأموي القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (المتوفى: ٢٨١هـ)، المحقق: محمد عبد القادر أحمد عطا، الناشر: مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٣، عدد الأجزاء: ١.

✽ حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، المؤلف: أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني (المتوفى: ٤٣٠هـ)،

الناشر: السعادة - بجوار محافظة مصر، ١٣٩٤ هـ - ١٩٧٤ م، ثم صورتها عدة دور منها، ١ - دار الكتاب العربي - بيروت. ٢ - دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت. ٣ - دار الكتب العلمية - بيروت (طبعة ١٤٠٩ هـ بدون تحقيق)، عدد الأجزاء: ١٠.

✽ الدر الفريد وبيت القصيد، المؤلف: محمد بن أيدمر المستعصمي (٦٣٩ هـ - ٧١٠ هـ)، المحقق: الدكتور كامل سلمان الجبوري، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، ١٤٣٦ هـ - ٢٠١٥ م، عدد الأجزاء: ١٣ (آخر جزئين فهارس).

✽ الدر المنثور، المؤلف: عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (المتوفى: ٩١١ هـ)، الناشر: دار الفكر - بيروت، عدد الأجزاء: ٨.

✽ درء تعارض العقل والنقل، المؤلف: تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي (المتوفى: ٧٢٨ هـ)، تحقيق: الدكتور محمد رشاد سالم، الناشر: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الثانية، ١٤١١ هـ - ١٩٩١ م، عدد الأجزاء: ١٠.

✽ درر الحکام في شرح مجلة الأحكام، المؤلف: علي حيدر خواجه أمين أفندي (المتوفى: ١٣٥٣ هـ)، تعريب: فهمي الحسيني، الناشر: دار الجيل، الطبعة: الأولى، ١٤١١ هـ - ١٩٩١ م، عدد الأجزاء: ٤.

✽ الدرر السنية في الأجوبة النجدية، المؤلف: علماء نجد الأعلام، المحقق: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، الطبعة: السادسة، ١٤١٧ هـ / ١٩٩٦ م، عدد الأجزاء: ١٦.

✽ دستور العلماء = جامع العلوم في اصطلاحات الفنون، المؤلف: القاضي عبد النبي بن عبد الرسول الأحمد نكري (المتوفى: ق ١٢هـ)، عرب عباراته الفارسية: حسن هاني فحص، الناشر: دار الكتب العلمية - لبنان / بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م، عدد الأجزاء: ٤.

✽ الدعاء للطبراني، المؤلف: سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (المتوفى: ٣٦٠هـ)، المحقق: مصطفى عبد القادر عطا، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٣، عدد الأجزاء: ١.

✽ دقائق التفسير الجامع لتفسير ابن تيمية، المؤلف: تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي (المتوفى: ٧٢٨هـ)، المحقق: د. محمد السيد الجليند، الناشر: مؤسسة علوم القرآن - دمشق، الطبعة: الثانية، ١٤٠٤، عدد الأجزاء: ٦.

✽ دقائق أولي النهى لشرح المنتهى المعروف بشرح منتهى الإرادات، المؤلف: منصور بن يونس بن صلاح الدين ابن حسن بن إدريس البهوتي الحنبلي (المتوفى: ١٠٥١هـ)، الناشر: عالم الكتب، الطبعة: الأولى، ١٤١٤هـ - ١٩٩٣م، عدد الأجزاء: ٣.

✽ دلائل النبوة، المؤلف: أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسرَوِجَردي الخراساني، أبو بكر البيهقي (المتوفى: ٤٥٨هـ)، المحقق: د. عبد المعطي قلعجي، الناشر: دار الكتب العلمية، دار الريان للتراث، الطبعة: الأولى - ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م، عدد الأجزاء: ٧.

✽ رسائل ابن حزم الأندلسي، المؤلف: أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي القرطبي الظاهري (المتوفى: ٤٥٦هـ)، المحقق: إحسان عباس، الناشر: المؤسسة العربية للدراسات والنشر، الجزء: ١ - الطبعة: ١، ١٩٨٠، الجزء: ٢ - الطبعة: ٢، ١٩٨٧، الجزء: ٣ - الطبعة: ١، ١٩٨١، الجزء: ٤ - الطبعة: ١، ١٩٨٣، عدد الأجزاء: ٤.

✽ رسوم التحديث في علوم الحديث، المؤلف: برهان الدين أبو إسحاق إبراهيم بن عمر بن إبراهيم بن خليل الجعبري (المتوفى: ٧٣٢هـ)، المحقق: إبراهيم بن شريف الملي، الناشر: دار ابن حزم - لبنان / بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م، عدد الأجزاء: ١.

✽ الروح في الكلام على أرواح الأموات والأحياء بالدلائل من الكتاب والسنة، المؤلف: محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى: ٧٥١هـ)، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، عدد الأجزاء: ١.

✽ الروض الأنف في شرح السيرة النبوية لابن هشام، المؤلف: أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد السهيلي (المتوفى: ٥٨١هـ)، المحقق: عمر عبد السلام السلامي، الناشر: دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة: الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ / ٢٠٠٠م، عدد الأجزاء: ٧.

✽ الروض الداني (المعجم الصغير)، المؤلف: سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (المتوفى: ٣٦٠هـ)، المحقق: محمد شكور محمود الحاج أمير، الناشر: المكتب الإسلامي، دار عمار - بيروت، عمان، الطبعة: الأولى، ١٤٠٥ - ١٩٨٥، عدد الأجزاء: ٢.

✽ الروض المربع شرح زاد المستقنع، المؤلف: منصور بن يونس بن صلاح الدين ابن حسن بن إدريس البهوتي الحنبلي (المتوفى: ١٠٥١هـ)، ومعه: حاشية الشيخ العثيمين وتعليقات الشيخ السعدي، خرج أحاديثه: عبد القدوس محمد نذير، الناشر: دار المؤيد - مؤسسة الرسالة، عدد الأجزاء: ١.

✽ روضة المحبين ونزهة المشتاقين، للإمام شمس الدين أبي عبد الله محمد ابن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية، دار الكتب العلمية، بيروت، طبعة ١٤٠٣هـ.

✽ روضة الناظر وجنة المناظر في أصول الفقه على مذهب الإمام أحمد ابن حنبل، لأبي محمد موفق الدين عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة الجماعلي المقدسي ثم الدمشقي الحنبلي، الشهير بابن قدامة المقدسي (المتوفى: ٦٢٠هـ)، الناشر: مؤسسة الريان للطباعة والنشر والتوزيع، الطبعة: الطبعة الثانية ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م، عدد الأجزاء: ٢.

✽ زاد المستقنع في اختصار المقنع، المؤلف: موسى بن أحمد بن موسى بن سالم ابن عيسى بن سالم الحجاوي المقدسي، ثم الصالحي، شرف الدين، أبو النجا (المتوفى: ٩٦٨هـ)، المحقق: عبد الرحمن بن علي بن محمد العسكر، الناشر: دار الوطن للنشر - الرياض، عدد الأجزاء: ١.

✽ زاد المسير في علم التفسير، المؤلف: جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي (المتوفى: ٥٩٧هـ)، المحقق: عبد الرزاق المهدي، الناشر: دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة: الأولى - ١٤٢٢هـ.

✽ زاد المعاد في هدي خير العباد، لابن القيم، تحقيق شعيب الأرنؤوط وعبد القادر الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، مكتبة المنار الإسلامية، الطبعة الرابعة عشر ١٤٠٧هـ.

✽ الزاهر في معاني كلمات الناس، المؤلف: محمد بن القاسم بن محمد بن بشار، أبو بكر الأنباري (المتوفى: ٣٢٨هـ)، المحقق: د. حاتم صالح الضامن، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢، عدد الأجزاء: ٢.

✽ الزهد لابن أبي الدنيا، المؤلف: أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان ابن قيس البغدادي الأموي القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (المتوفى: ٢٨١هـ)، الناشر: دار ابن كثير، دمشق، الطبعة: الأولى، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩ م، عدد الأجزاء: ١.

✽ الزهد لأبي داود السجستاني، المؤلف: أبو داود سليمان بن الأشعث ابن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السَّجِسْتَانِي (المتوفى: ٢٧٥هـ)، تحقيق: أبو تميم ياسر بن إبراهيم بن محمد، أبو بلال غنيم بن عباس بن غنيم وقدم له وراجعته: فضيلة الشيخ محمد عمرو بن عبد اللطيف، الناشر: دار المشكاة للنشر والتوزيع، حلوان، الطبعة: الأولى، ١٤١٤ هـ - ١٩٩٣ م، عدد الأجزاء: ١.

✽ الزهد لوكيع، المؤلف: أبو سفيان وكيع بن الجراح بن مليح بن عدي ابن فرس بن سفيان بن الحارث بن عمرو ابن عبيد بن رؤاس الرؤاسي (المتوفى: ١٩٧هـ)، حققه وقدم له وخرج أحاديثه وآثاره: عبد الرحمن



عبد الجبار الفريوائي، الناشر: مكتبة الدار، المدينة المنورة، الطبعة: الأولى، ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م، عدد الأجزاء: ١.

✽ الزهد والرقائق لابن المبارك، المؤلف: أبو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك ابن واضح الحنظلي، التركي ثم المروزي (المتوفى: ١٨١ هـ)، المحقق: حبيب الرحمن الأعظمي، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، عدد الأجزاء: ١.

✽ الزهد، المؤلف: أبو السَّري هَنَّاد بن السَّري بن مصعب بن أبي بكر بن شبر بن صعفوق بن عمرو بن زرارة بن عدس بن زيد التميمي الدارمي الكوفي (المتوفى: ٢٤٣ هـ)، المحقق: عبد الرحمن عبد الجبار الفريوائي، الناشر: دار الخلفاء للكتاب الإسلامي - الكويت، الطبعة: الأولى، ١٤٠٦. عدد الأجزاء: ٢.

✽ زهر الآداب وثمر الألباب، لإبراهيم بن علي بن تميم الأنصاري، أبو إسحاق الحُصري القيرواني (المتوفى: ٤٥٣ هـ)، الناشر: دار الجيل، بيروت، عدد الأجزاء: ٤.

✽ سبل السلام، المؤلف: محمد بن إسماعيل بن صلاح بن محمد الحسني، الكحلاني ثم الصنعاني، أبو إبراهيم، عز الدين، المعروف كإِسْلَافِهِ بالأَمير (المتوفى: ١١٨٢ هـ)، الناشر: دار الحديث، الطبعة: بدون طبعة وبدون تاريخ، عدد الأجزاء: ٢.

✽ سبل الهدى والرشاد، في سيرة خير العباد، وذكر فضائله وأعلام نبوته وأفعاله وأحواله في المبدأ والمعاد، المؤلف: محمد بن يوسف الصالحي

الشامي (المتوفى: ٩٤٢هـ)، تحقيق وتعليق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود، الشيخ علي محمد معوض، الناشر: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، ١٤١٤ هـ - ١٩٩٣ م، عدد الأجزاء: ١٢.

✽ سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيئ في الأمة، المؤلف: أبو عبد الرحمن محمد ناصر الدين، بن الحاج نوح بن نجاتي بن آدم، الأشقودري الألباني (المتوفى: ١٤٢٠هـ)، دار النشر: دار المعارف، الرياض - المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، ١٤١٢ هـ / ١٩٩٢ م، عدد الأجزاء: ١٤.

✽ سمط النجوم العوالي في أنباء الأوائل والتوالي، المؤلف: عبد الملك بن حسين بن عبد الملك العصامي المكي (المتوفى: ١١١١هـ)، المحقق: عادل أحمد عبد الموجود - علي محمد معوض، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م، عدد الأجزاء: ٤.

✽ السنة، المؤلف: أبو بكر بن أبي عاصم وهو أحمد بن عمرو بن الضحاك بن مخلد الشيباني (المتوفى: ٢٨٧هـ)، المحقق: محمد ناصر الدين الألباني، الناشر: المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤٠٠، عدد الأجزاء: ٢.

✽ سنن ابن ماجه، المؤلف: ابن ماجه أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، وماجه اسم أبيه يزيد (المتوفى: ٢٧٣هـ)، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، الناشر: دار إحياء الكتب العربية - فيصل عيسى البابي الحلبي، عدد الأجزاء: ٢.

✽ سنن أبي داود، المؤلف: أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السَّجِسْتَانِي (المتوفى: ٢٧٥هـ)، المحقق: محمد محيي الدين عبد الحميد، الناشر: المكتبة العصرية، صيدا - بيروت، عدد الأجزاء: ٤.

✽ سنن الترمذي، المؤلف: محمد بن عيسى بن سَوْرَة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، أبو عيسى (المتوفى: ٢٧٩هـ)، تحقيق وتعليق: أحمد محمد شاكر (ج ١، ٢)، ومحمد فؤاد عبد الباقي (ج ٣)، وإبراهيم عطوة عوض المدرس في الأزهر الشريف (ج ٤، ٥)، الناشر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر، الطبعة: الثانية، ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م، عدد الأجزاء: ٥ أجزاء.

✽ سنن الدارقطني، المؤلف: أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي بن مسعود بن النعمان بن دينار البغدادي الدارقطني (المتوفى: ٣٨٥هـ)، حققه وضبط نصه وعلق عليه: شعيب الارنؤوط، حسن عبد المنعم شلبي، عبد اللطيف حرز الله، أحمد برهوم، الناشر: مؤسسة الرسالة، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٤ م، عدد الأجزاء: ٥.

✽ السنن الصغير للبيهقي، المؤلف: أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرَوِجَرْدِي الخراساني، أبو بكر البيهقي (المتوفى: ٤٥٨هـ)، المحقق: عبد المعطي أمين قلعجي، دار النشر: جامعة الدراسات الإسلامية، كراتشي - باكستان، الطبعة: الأولى، ١٤١٠ هـ - ١٩٨٩ م، عدد الأجزاء: ٤.

✽ السنن الكبرى، المؤلف: أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي (المتوفى: ٣٠٣هـ)، المحقق: حسن عبد المنعم شلبي، الناشر:

مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م، عدد الأجزاء: (١٠ و ٢ فهارس).

✽ السنن الكبرى، المؤلف: أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسرَوُجَردي الخراساني، أبو بكر البيهقي (المتوفى: ٤٥٨ هـ)، المحقق: محمد عبد القادر عطا، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة: الثالثة، ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م.

✽ سير أعلام النبلاء، المؤلف: شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قَايَماز الذهبي (المتوفى: ٧٤٨ هـ)، الناشر: دار الحديث - القاهرة، الطبعة: ١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م، عدد الأجزاء: ١٨.

✽ سيرة ابن إسحاق (كتاب السير والمغازي)، المؤلف: محمد بن إسحاق ابن يسار المطلبي بالولاء، المدني (المتوفى: ١٥١ هـ)، تحقيق: سهيل زكار، الناشر: دار الفكر - بيروت، الطبعة: الأولى ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م، عدد الأجزاء: ١.

✽ السيرة النبوية (من البداية والنهاية لابن كثير)، المؤلف: أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي (المتوفى: ٧٧٤ هـ)، تحقيق: مصطفى عبد الواحد، الناشر: دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع بيروت - لبنان، عام النشر: ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٦ م.

✽ السيرة النبوية لابن هشام، المؤلف: عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري المعافري، أبو محمد، جمال الدين (المتوفى: ٢١٣ هـ)، تحقيق: مصطفى السقا وإبراهيم الأبياري وعبد الحفيظ الشلبي، الناشر: شركة

مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، الطبعة: الثانية، ١٣٧٥هـ - ١٩٥٥ م، عدد الأجزاء: ٢.

✽ شذرات الذهب في أخبار من ذهب، المؤلف: عبد الحي بن أحمد بن محمد ابن العماد العكري الحنبلي، أبو الفلاح (المتوفى: ١٠٨٩هـ)، حققه: محمود الأرناؤوط، خرج أحاديثه: عبد القادر الأرناؤوط، الناشر: دار ابن كثير، دمشق - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦ م، عدد الأجزاء: ١١.

✽ شرح (التبصرة والتذكرة = ألفية العراقي)، المؤلف: أبو الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن إبراهيم العراقي (المتوفى: ٨٠٦هـ)، المحقق: عيد اللطيف الهميم - ماهر ياسين فحل، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢ م، عدد الأجزاء: ٢.

✽ شرح أصول اعتقاد أهل السنة؛ لأبي القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري الرازي اللالكائي (المتوفى: ٤١٨هـ)، تحقيق أحمد سعد حمدان، دار طيبة، الرياض، طبعة ١٤٠٢هـ.

✽ شرح الرسالة، المؤلف: أبو محمد عبد الوهاب بن علي بن نصر الثعلبي البغدادي المالكي (المتوفى: ٤٢٢هـ)، اعتنى به: أبو الفضل الدمياطي أحمد ابن علي، الناشر: دار ابن حزم، الطبعة: الأولى، ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧ م، عدد الأجزاء: ٢.

✽ شرح السنة، المؤلف: محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي الشافعي (المتوفى: ٥١٦هـ)، تحقيق: شعيب

الأرنؤوط - محمد زهير الشاويش، الناشر: المكتب الإسلامي - دمشق، بيروت، الطبعة: الثانية، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م، عدد الأجزاء: ١٥.

✽ شرح العقيدة الطحاوية، المؤلف: صدر الدين محمد بن علاء الدين عليّ ابن محمد ابن أبي العز الحنفي، الأذرعى الصالحى الدمشقى (المتوفى: ٧٩٢ هـ)، تحقيق: أحمد شاكراً، الناشر: وزارة الشؤون الإسلامية، والأوقاف والدعوة والإرشاد، الطبعة: الأولى - ١٤١٨ هـ، عدد الأجزاء: ١.

✽ شرح العمدة في بيان مناسك الحج والعمرة، المؤلف: تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم ابن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي (المتوفى: ٧٢٨ هـ)، المحقق: د. صالح بن محمد الحسن، الناشر: مكتبة الحرمين - الرياض، الطبعة: الأولى، ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م، عدد الأجزاء: ٢.

✽ شرح ألفية العراقي في علوم الحديث، المؤلف: عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد، زين الدين المعروف بابن العيني الحنفي (المتوفى: ٨٩٣ هـ)، دراسة وتحقيق: د. شادي بن محمد بن سالم آل نعمان، الناشر: مركز النعمان للبحوث والدراسات الإسلامية وتحقيق التراث والترجمة، اليمن، الطبعة: الأولى، ١٤٣٢ هـ - ٢٠١١ م، عدد الأجزاء: ١.

✽ الشرح الكبير على متن المقنع، المؤلف: عبد الرحمن بن محمد بن أحمد ابن قدامة المقدسي الجماعلي الحنبلي، أبو الفرج، شمس الدين (المتوفى: ٦٨٢ هـ)، الناشر: دار الكتاب العربي للنشر والتوزيع، أشرف على طباعته: محمد رشيد رضا صاحب المنار.

✽ شرح النووي على مسلم = المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، المؤلف: أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (المتوفى: ٦٧٦هـ)، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة: الثانية، ١٣٩٢، عدد الأجزاء: ١٨ (في ٩ مجلدات).

✽ شرح ديوان الحماسة، المؤلف: أبو علي أحمد بن محمد بن الحسن المرزوقي الأصفهاني (المتوفى: ٤٢١ هـ)، المحقق: غريد الشيخ، وضع فهارسه العامة: إبراهيم شمس الدين، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م، عدد الأجزاء: ١.

✽ شرح سنن أبي داود، المؤلف: أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد ابن حسين الغيتابي الحنفي بدر الدين العيني (المتوفى: ٨٥٥ هـ)، المحقق: أبو المنذر خالد بن إبراهيم المصري، الناشر: مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة: الأولى، ١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م، عدد الأجزاء: ٧ (٦ مجلد فهارس).

✽ شرح لامية العجم (وهو مختصر شرح الصفدي المسمى الغيث المسجم)، المؤلف: كمال الدين، محمد بن موسى بن عيسى بن علي الدِّميري أبو البقاء الشافعي (المتوفى: ٨٠٨ هـ)، تحقيق: الدكتور جميل عبد الله عويضة، طبعة: ١٤٢٩ هـ / ٢٠٠٨ م.

✽ شرح مشكل الآثار، المؤلف: أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة بن عبد الملك بن سلمة الأزدي الحجري المصري المعروف بالطحاوي (المتوفى: ٣٢١ هـ)، تحقيق: شعيب الأرناؤوط، الناشر: مؤسسة الرسالة،

الطبعة: الأولى - ١٤١٥ هـ، ١٤٩٤ م، عدد الأجزاء: ١٦ (١٥ وجزء للفهارس).

✽ شرح معاني الآثار، المؤلف: أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة بن عبد الملك بن سلمة الأزدي الحجري المصري المعروف بالطحاوي (المتوفى: ٣٢١هـ)، حققه وقدم له: (محمد زهري النجار - محمد سيد جاد الحق) من علماء الأزهر الشريف، راجعه ورقم كتبه وأبوابه وأحاديثه: د يوسف عبد الرحمن المرعشلي - الباحث بمركز خدمة السنة بالمدينة النبوية، الناشر: عالم الكتب، الطبعة: الأولى - ١٤١٤ هـ، ١٩٩٤ م، عدد الأجزاء: ٥ (٤ وجزء للفهارس).

✽ شرح نخبة الفكر في مصطلحات أهل الأثر، المؤلف: علي بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري (المتوفى: ١٠١٤هـ)، المحقق: قدم له: الشيخ عبد الفتاح أبو غدة، حققه وعلق عليه: محمد نزار تميم وهيثم نزار تميم، الناشر: دار الأرقم - لبنان / بيروت، عدد الأجزاء: ١.

✽ شروح حماسة أبي تمام دراسة موازنة في مناهجها وتطبيقها (مطبوع معه: شرح كتاب الحماسة للفارسي)، المؤلف: الدكتور محمد عثمان علي، الناشر: دار الأوزاعي - بيروت، الطبعة: الأولى، عدد الأجزاء: ٣ (الدراسة هي الجزء الأول).

✽ الشريعة، المؤلف: أبو بكر محمد بن الحسين بن عبد الله الآجُرِّي البغدادي (المتوفى: ٣٦٠هـ)، المحقق: الدكتور عبد الله بن عمر بن سليمان الدميحي،



الناشر: دار الوطن - الرياض / السعودية، الطبعة: الثانية، ١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م، عدد الأجزاء: ٥.

✽ شعب الإيمان، المؤلف: أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرُو جَرْدِي الخراساني، أبو بكر البيهقي (المتوفى: ٤٥٨ هـ)، حققه وراجع نصوصه وخرج أحاديثه: الدكتور عبد العلي عبد الحميد حامد، أشرف على تحقيقه وتخراج أحاديثه: مختار أحمد الندوي، صاحب الدار السلفية ببومباي - الهند، الناشر: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالرياض بالتعاون مع الدار السلفية ببومباي بالهند

✽ الطبعة: الأولى، ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٣ م، عدد الأجزاء: ١٤ (١٣)، ومجلد للفهارس).

✽ الصارم المسلول على شاتم الرسول، المؤلف: تقي الدين أبو العباس أحمد ابن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي (المتوفى: ٧٢٨ هـ)، المحقق: محمد محي الدين عبد الحميد، الناشر: الحرس الوطني السعودي، المملكة العربية السعودية، عدد الأجزاء: ١.

✽ الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، المؤلف: أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي (المتوفى: ٣٩٣ هـ)، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، الناشر: دار العلم للملايين - بيروت، الطبعة: الرابعة ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م، عدد الأجزاء: ٦

✽ صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، المؤلف: محمد بن حبان بن أحمد بن

حبان بن معاذ بن مَعْبَد، التميمي، أبو حاتم، الدارمي، البُستي (المتوفى: ٣٥٤هـ)، المحقق: شعيب الأرنؤوط، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة: الثانية، ١٤١٤ - ١٩٩٣، عدد الأجزاء: ١٨ (١٧ جزء ومجلد فهارس).

✽ صحيح ابن خزيمة، المؤلف: أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة بن المغيرة بن صالح بن بكر السلمي النيسابوري (المتوفى: ٣١١هـ)، المحقق: د. محمد مصطفى الأعظمي، الناشر: المكتب الإسلامي - بيروت، عدد الأجزاء: ٤.

✽ صحيح مسلم، المؤلف: مسلم بن الحجاج أبو الحسين القشيري النيسابوري، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، عدد الأجزاء: ٥.

✽ صحيح موارد الظمآن إلى زوائد ابن حبان، المؤلف: أبو عبد الرحمن محمد ناصر الدين، بن الحاج نوح بن نجاتي بن آدم، الأشقودري الألباني (المتوفى: ١٤٢٠هـ)، الناشر: دار الصميعي للنشر والتوزيع، الرياض - المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م، عدد الأجزاء: ٢.

✽ الصنفدية، المؤلف: تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي (المتوفى: ٧٢٨هـ)، المحقق: محمد رشاد سالم، الناشر: مكتبة ابن تيمية، مصر، الطبعة: الثانية، ١٤٠٦ هـ، عدد الأجزاء: ٢ في مجلد واحد.

✽ الصواعق المحرقة على أهل الرفض والضلال والزندقة، المؤلف: أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري، شهاب الدين شيخ الإسلام، أبو العباس (المتوفى: ٩٧٤هـ)، المحقق: عبد الرحمن بن عبد الله التركي - كامل محمد الخراط، الناشر: مؤسسة الرسالة - لبنان، الطبعة: الأولى، ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م، عدد الأجزاء: ٢.

✽ الضعفاء الكبير، المؤلف: أبو جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد العقيلي المكي (المتوفى: ٣٢٢هـ)، المحقق: عبد المعطي أمين قلعجي، الناشر: دار المكتبة العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م، عدد الأجزاء: ٤.

✽ ضعيف أبي داود - الأم، المؤلف: محمد ناصر الدين الألباني (المتوفى: ١٤٢٠هـ)، دار النشر: مؤسسة غراس للنشر والتوزيع - الكويت، الطبعة: الأولى - ١٤٢٣هـ، عدد الأجزاء: ٢.

✽ الطبقات الكبرى، المؤلف: أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع الهاشمي بالولاء، البصري، البغدادي المعروف بابن سعد (المتوفى: ٢٣٠هـ)، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م، عدد الأجزاء: ٨.

✽ طلبة الطلبة، المؤلف: عمر بن محمد بن أحمد بن إسماعيل، أبو حفص، نجم الدين النسفي (المتوفى: ٥٣٧هـ)، الناشر: المطبعة العامرة، مكتبة المثنى ببغداد، تاريخ النشر: ١٣١١هـ، عدد الأجزاء: ١.

❖ العدة شرح العمدة، المؤلف: عبد الرحمن بن إبراهيم بن أحمد، أبو محمد بهاء الدين المقدسي (المتوفى: ٦٢٤هـ)، الناشر: دار الحديث، القاهرة، الطبعة: بدون طبعة، تاريخ النشر: ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م، عدد الأجزاء: ١.

❖ العدة في أصول الفقه، المؤلف: القاضي أبو يعلى، محمد بن الحسين بن محمد بن خلف ابن الفراء (المتوفى: ٤٥٨هـ)، حققه وعلق عليه وخرج نصه: د أحمد بن علي بن سير المبارك، الأستاذ المشارك في كلية الشريعة بالرياض - جامعة الملك محمد بن سعود الإسلامية، الناشر: بدون ناشر، الطبعة: الثانية ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م، عدد الأجزاء: ٥ أجزاء في ترقيم مسلسل واحد.

❖ العدة في شرح العمدة في أحاديث الأحكام، المؤلف: علي بن إبراهيم بن داود بن سلمان بن سليمان، أبو الحسن، علاء الدين ابن العطار (المتوفى: ٧٢٤هـ)، وقف على طبعه والعناية به: نظام محمد صالح يعقوبي، الناشر: دار البشائر الإسلامية للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، ١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م.

❖ العرش وما رُوي فيه، المؤلف: أبو جعفر محمد بن عثمان بن أبي شيبة العبسي (المتوفى: ٢٩٧هـ)، المحقق: محمد بن خليفة بن علي التميمي، الناشر: مكتبة الرشد، الرياض، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، ١٤١٨هـ / ١٩٩٨م، عدد الأجزاء: ١.

✽ العظمة، المؤلف: أبو محمد عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان الأنصاري المعروف بأبي الشيخ الأصبهاني (المتوفى: ٣٦٩هـ)، المحقق: رضاء الله بن محمد إدريس المباركفوري، الناشر: دار العاصمة - الرياض، الطبعة: الأولى، ١٤٠٨هـ، عدد الأجزاء: ٥.

✽ العقد الفريد، المؤلف: أبو عمر، شهاب الدين أحمد بن محمد بن عبد ربه ابن حبيب ابن حدير بن سالم المعروف بابن عبد ربه الأندلسي (المتوفى: ٣٢٨هـ)، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤٠٤هـ، عدد الأجزاء: ٨.

✽ العقيدة الواسطية: اعتقاد الفرقة الناجية المنصورة إلى قيام الساعة أهل السنة والجماعة، المؤلف: تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي (المتوفى: ٧٢٨هـ)، المحقق: أبو محمد أشرف بن عبد المقصود، الناشر: أضواء السلف - الرياض، الطبعة: الثانية ١٤٢٠هـ / ١٩٩٩م، عدد الصفحات: ٧١.

✽ العلل الواردة في الأحاديث النبوية، المؤلف: أبو الحسن علي بن عمر ابن أحمد بن مهدي بن مسعود بن النعمان بن دينار البغدادي الدارقطني (المتوفى: ٣٨٥هـ)، المجلدات من الأول، إلى الحادي عشر تحقيق وتخريج: محفوظ الرحمن زين الله السلفي، الناشر: دار طيبة - الرياض،

الطبعة: الأولى ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م، والمجلدات من الثاني عشر، إلى الخامس عشر علق عليه: محمد بن صالح بن محمد الدباسي، الناشر: دار ابن الجوزي - الدمام، الطبعة: الأولى، ١٤٢٧ هـ.

✽ عمل اليوم والليلة سلوك النبي مع ربه عَزَّوَجَلَّ ومعاشرته مع العباد، المؤلف: أحمد بن محمد بن إسحاق بن إبراهيم بن أسباط بن عبد الله بن إبراهيم بن بُدَيْح، الدِّينَوْرِيُّ، المعروف بابن السُّنِّي (المتوفى: ٣٦٤ هـ)، المحقق: كوثر البرني، الناشر: دار القبلة للثقافة الإسلامية ومؤسسة علوم القرآن - جدة / بيروت، عدد الأجزاء: ١.

✽ عيون الأثر في فنون المغازي والشمال والسير، المؤلف: محمد بن محمد بن محمد بن أحمد، ابن سيد الناس، اليعمري الربيعي، أبو الفتح، فتح الدين (المتوفى: ٧٣٤ هـ)، تعليق: إبراهيم محمد رمضان، الناشر: دار القلم - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٤ / ١٩٩٣، عدد الأجزاء: ٢.

✽ عيون الأخبار، المؤلف: أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (المتوفى: ٢٧٦ هـ)، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، تاريخ النشر: ١٤١٨ هـ، عدد الأجزاء: ٤.

✽ غريب الحديث، المؤلف: أبو سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب البستي المعروف بالخطابي (المتوفى: ٣٨٨ هـ)، المحقق: عبد الكريم

إبراهيم الغرباوي، خرج أحاديثه: عبد القيوم عبد رب النبي، الناشر: دار

الفكر - دمشق، عام النشر: ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م، عدد الأجزاء: ٣.

✽ غريب الحديث، المؤلف: أبو عبيد القاسم بن سلام بن عبد الله الهروي

البغدادى (المتوفى: ٢٢٤هـ)، المحقق: د. محمد عبد المعيد خان، الناشر:

مطبعة دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد - الدكن، الطبعة: الأولى،

١٣٨٤ هـ - ١٩٦٤ م، عدد الأجزاء: ٤.

✽ غريب الحديث، المؤلف: جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن

محمد الجوزي (المتوفى: ٥٩٧هـ)، المحقق: الدكتور عبد المعطي أمين

القلعجي، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى،

١٤٠٥ - ١٩٨٥، عدد الأجزاء: ٢.

✽ الفتاوى الكبرى لابن تيمية، المؤلف: تقي الدين أبو العباس أحمد بن

عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية

الحراني الحنبلي الدمشقي (المتوفى: ٧٢٨هـ)، الناشر: دار الكتب العلمية،

الطبعة: الأولى، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٧ م، عدد الأجزاء: ٦.

✽ فتح الباري بشرح صحيح البخاري، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني،

تحقيق محب الدين الخطيب، دار المعرفة، بيروت.

✽ فتح الرحمن بشرح زبد ابن رسلان، المؤلف: شهاب الدين أبو العباس

أحمد بن أحمد بن حمزة الرملي (المتوفى: ٩٥٧ هـ)، عنى به: الشيخ سيد

ابن شلتوت الشافعي، باحث شرعي وأمين فتوى بدار الإفتاء المصري،  
الناشر: دار المنهاج، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، ١٤٣٠ هـ -  
٢٠٠٩ م، عدد الأجزاء: ١.

✽ فتح القدير، المؤلف: محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني اليمني  
(المتوفى: ١٢٥٠ هـ)، الناشر: دار ابن كثير، دار الكلم الطيب - دمشق،  
بيروت، الطبعة: الأولى - ١٤١٤ هـ.

✽ الفرج بعد الشدة، المؤلف: أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان  
ابن قيس البغدادي الأموي القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (المتوفى:  
٢٨١ هـ)، خرجه وعلق عليه: أبو حذيفة عبيد الله بن عالية، الناشر:  
دار الريان للتراث، مصر، الطبعة: الثانية، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م، عدد  
الأجزاء: ١.

✽ الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية، المؤلف: عبد القاهر بن طاهر بن  
محمد بن عبد الله البغدادي التميمي الإسفراييني، أبو منصور (المتوفى:  
٤٢٩ هـ)، الناشر: دار الآفاق الجديدة - بيروت، الطبعة: الثانية،  
١٩٧٧ م، عدد الأجزاء: ١.

✽ فضائل الصحابة، المؤلف: أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال  
ابن أسد الشيباني (المتوفى: ٢٤١ هـ)، المحقق: د. وصي الله محمد عباس،



الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤٠٣ - ١٩٨٣،  
عدد الأجزاء: ٢.

✽ فقه اللغة وسر العربية، المؤلف: عبد الملك بن محمد بن إسماعيل أبو منصور الثعالبي (المتوفى: ٤٢٩هـ)، المحقق: عبد الرزاق المهدي، الناشر: إحياء التراث العربي، الطبعة: الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م، عدد الأجزاء: ١.

✽ في التعريب والمغرب، المؤلف: عبد الله بن برّي بن عبد الجبار المقدسي الأصل المصري، أبو محمد، ابن أبي الوحش (المتوفى: ٥٨٢هـ)، المحقق: د. إبراهيم السامرائي، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت، عدد الأجزاء: ١.

✽ القاموس المحيط، المؤلف: مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادي (المتوفى: ٨١٧هـ)، تحقيق: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة، بإشراف: محمد نعيم العرقسوسي، الناشر: مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان، الطبعة: الثامنة، ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م، عدد الأجزاء: ١.

✽ الكافي في فقه الإمام أحمد، المؤلف: أبو محمد موفق الدين عبد الله بن أحمد ابن محمد بن قدامة الجماعيلي المقدسي ثم الدمشقي الحنبلي، الشهير بابن قدامة المقدسي (المتوفى: ٦٢٠هـ)، الناشر: دار الكتب العلمية، الطبعة: الأولى، ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م، عدد الأجزاء: ٤.

✽ الكامل في التاريخ، المؤلف: أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد ابن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري، عز الدين ابن الأثير (المتوفى: ٦٣٠هـ)، تحقيق: عمر عبد السلام تدمري، الناشر: دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، ١٤١٧هـ / ١٩٩٧م، عدد الأجزاء: ١٠.

✽ الكامل في اللغة والأدب، المؤلف: محمد بن يزيد المبرد، أبو العباس (المتوفى: ٢٨٥هـ)، المحقق: محمد أبو الفضل إبراهيم، الناشر: دار الفكر العربي - القاهرة، الطبعة: الطبعة الثالثة ١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م، عدد الأجزاء: ٤.

✽ الكامل في ضعفاء الرجال، المؤلف: أبو أحمد بن عدي الجرجاني (المتوفى: ٣٦٥هـ)، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود-علي محمد معوض، شارك في تحقيقه: عبد الفتاح أبو سنة، الناشر: الكتب العلمية - بيروت-لبنان، الطبعة: الأولى، ١٤١٨هـ-١٩٩٧م.

✽ كتاب الأموال، المؤلف: أبو عبيد القاسم بن سلام بن عبد الله الهروي البغدادي (المتوفى: ٢٢٤هـ)، المحقق: خليل محمد هراس، الناشر: دار الفكر - بيروت، عدد الأجزاء: ١.

✽ كتاب العين، المؤلف: أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري (المتوفى: ١٧٠هـ)، المحقق: د مهدي المخزومي، د. إبراهيم السامرائي، الناشر: دار ومكتبة الهلال، عدد الأجزاء: ٨.

✽ كتاب الفروع ومعه تصحيح الفروع لعلاء الدين علي بن سليمان المرداوي، المؤلف: محمد بن مفلح بن محمد بن مفرج، أبو عبد الله، شمس الدين المقدسي الراميني ثم الصالحي الحنبلي (المتوفى: ٧٦٣هـ)، المحقق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، الناشر: مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م، عدد الأجزاء: ١١.

✽ كتاب المصاحف، المؤلف: أبو بكر بن أبي داود، عبد الله بن سليمان بن الأشعث الأزدي السجستاني (المتوفى: ٣١٦هـ)، المحقق: محمد بن عبده، الناشر: الفاروق الحديثة - مصر / القاهرة، الطبعة: الأولى، ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م، عدد الأجزاء: ١.

✽ الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار، المؤلف: أبو بكر بن أبي شيبة، عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان بن خواستي العبسي (المتوفى: ٢٣٥هـ)، المحقق: كمال يوسف الحوت، الناشر: مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة: الأولى، ١٤٠٩، عدد الأجزاء: ٧.

✽ كتاب دلائل النبوة، المؤلف: إسماعيل بن محمد بن الفضل بن علي القرشي الطليحي التيمي الأصبهاني، أبو القاسم، الملقب بقوام السنة (المتوفى:

٥٣٥هـ)، المحقق: محمد محمد الحداد، الناشر: دار طيبة - الرياض،  
الطبعة: الأولى، ١٤٠٩، عدد الأجزاء: ١.

✽ كشف القناع عن متن الإقناع، المؤلف: منصور بن يونس بن صلاح  
الدين ابن حسن بن إدريس البهوتي الحنبلي (المتوفى: ١٠٥١هـ)، الناشر:  
دار الكتب العلمية، عدد الأجزاء: ٦.

✽ الكشف والبيان عن تفسير القرآن، المؤلف: أحمد بن محمد بن إبراهيم  
الثعلبي، أبو إسحاق (المتوفى: ٤٢٧هـ)، تحقيق: الإمام أبي محمد بن  
عاشور، مراجعة وتدقيق: الأستاذ نظير الساعدي، الناشر: دار إحياء  
التراث العربي، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى ١٤٢٢، هـ - ٢٠٠٢م،  
عدد الأجزاء: ١٠.

✽ الكشكول، المؤلف: محمد بن حسين بن عبد الصمد الحارثي العاملي  
الهمداني، بهاء الدين (المتوفى: ١٠٣١هـ)، المحقق: محمد عبد الكريم  
النمري، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى،  
١٤١٨هـ - ١٩٩٨م، عدد الأجزاء: ٢.

✽ الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية، المؤلف: أيوب بن  
موسى الحسيني القريمي الكفوي، أبو البقاء الحنفي (المتوفى: ١٠٩٤هـ)،  
المحقق: عدنان درويش - محمد المصري، الناشر: مؤسسة الرسالة -  
بيروت، عدد الأجزاء: ١.

❖ كنز الدرر وجامع الغرر، المؤلف: أبو بكر بن عبد الله بن أبيك الدواداري،

الناشر: عيسى البابي الحلبي، عدد الأجزاء: ٩.

❖ اللامع الصبيح بشرح الجامع الصحيح، المؤلف: شمس الدين الرماوي،

أبو عبد الله محمد بن عبد الدائم بن موسى النعيمي العسقلاني المصري

الشافعي (المتوفى: ٨٣١ هـ)، تحقيق ودراسة: لجنة مختصة من المحققين

بإشراف نور الدين طالب، الناشر: دار النوادر، سوريا، الطبعة:

الأولى، ١٤٣٣ هـ - ٢٠١٢ م، عدد الأجزاء: ١٨ (١٧ جزءاً ومجلد

للفهارس).

❖ اللامع العزيزي شرح ديوان المتنبي، المؤلف: أبو العلاء أحمد بن عبد الله

المعري (٣٦٣ - ٤٤٩ هـ)، المحقق: محمد سعيد المولوي، الناشر: مركز

الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، الطبعة: الأولى، ١٤٢٩ هـ

- ٢٠٠٨ م، عدد الأجزاء: ١.

❖ لسان العرب، المؤلف: محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين

ابن منظور الأنصاري الرويفعي الإفريقي (المتوفى: ٧١١ هـ)، الناشر:

دار صادر - بيروت، الطبعة: الثالثة - ١٤١٤ هـ، عدد الأجزاء: ١٥.

❖ لسان الميزان، المؤلف: أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر

العسقلاني (المتوفى: ٨٥٢ هـ)، المحقق: دائرة المعارف النظامية - الهند،

الناشر: مؤسسة الأعلمي للمطبوعات بيروت - لبنان، الطبعة: الثانية، ١٣٩٠هـ / ١٩٧١م، عدد الأجزاء: ٧.

✽ المبدع في شرح المقنع، المؤلف: إبراهيم بن محمد بن عبد الله بن محمد ابن مفلح، أبو إسحاق، برهان الدين (المتوفى: ٨٨٤هـ)، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م، عدد الأجزاء: ٨.

✽ متن بداية المبتدي في فقه الإمام أبي حنيفة، المؤلف: علي بن أبي بكر بن عبد الجليل الفرغاني المرغيناني، أبو الحسن برهان الدين (المتوفى: ٥٩٣هـ)، الناشر: مكتبة ومطبعة محمد علي صبح - القاهرة.

✽ المجالسة وجواهر العلم، المؤلف: أبو بكر أحمد بن مروان الدينوري المالكي (المتوفى: ٣٣٣هـ)، المحقق: أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان، الناشر: جمعية التربية الإسلامية (البحرين - أم الحصم)، دار ابن حزم (بيروت - لبنان)، تاريخ النشر: ١٤١٩هـ، عدد الأجزاء: ١٠ (٨ أجزاء ومجلدان للفهارس).

✽ المجتبى من السنن = السنن الصغرى للنسائي، المؤلف: أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي (المتوفى: ٣٠٣هـ)، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، الناشر: مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب، الطبعة: الثانية، ١٤٠٦ - ١٩٨٦، عدد الأجزاء: ٩ (٨ ومجلد للفهارس).

❁ مجمع الأمثال، المؤلف: أبو الفضل أحمد بن محمد بن إبراهيم الميداني النيسابوري (المتوفى: ٥١٨هـ)، المحقق: محمد محيي الدين عبد الحميد، الناشر: دار المعرفة - بيروت، لبنان، عدد الأجزاء: ٢.

❁ مجمل اللغة لابن فارس، المؤلف: أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي، أبو الحسين (المتوفى: ٣٩٥هـ)، دراسة وتحقيق: زهير عبد المحسن سلطان، دار النشر: مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية - ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م، عدد الأجزاء: ٢.

❁ مجموع الفتاوى، لشيخ الإسلام ابن تيمية، المحقق: عبد الرحمن بن محمد ابن قاسم، الناشر: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة النبوية، المملكة العربية السعودية، عام النشر: ١٤١٦هـ / ١٩٩٥م.

❁ محاضرات الأدباء ومحاورات الشعراء والبلغاء، المؤلف: أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (المتوفى: ٥٠٢هـ)، الناشر: شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤٢٠هـ، عدد الأجزاء: ٢.

❁ المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها، المؤلف: أبو الفتح عثمان بن جني الموصلي (المتوفى: ٣٩٢هـ)، الناشر: وزارة الأوقاف - المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، الطبعة: ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م، عدد الأجزاء: ٢.

✽ المحكم والمحيط الأعظم، المؤلف: أبو الحسن علي بن إسماعيل بن سيده المرسى [ت: ٤٥٨هـ]، المحقق: عبد الحميد هندراوي، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م، عدد الأجزاء: ١١ (١٠ مجلد للفهارس).

✽ مختصر القدوري في الفقه الحنفي، المؤلف: أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر بن حمدان أبو الحسين القدوري (المتوفى: ٤٢٨هـ)، المحقق: كامل محمد محمد عويضة، الناشر: دار الكتب العلمية، الطبعة: الأولى، ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م، عدد الأجزاء: ١.

✽ مختصر تاريخ دمشق لابن عساكر، المؤلف: محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الانصاري الرويفعي الإفريقي (المتوفى: ٧١١هـ)، المحقق: روحية النحاس، رياض عبد الحميد مراد، محمد مطيع، دار النشر: دار الفكر للطباعة والتوزيع والنشر، دمشق - سوريا، الطبعة: الأولى، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٤م، عدد الأجزاء: ٢٩.

✽ مداراة الناس، المؤلف: أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان ابن قيس البغدادي الأموي القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (المتوفى: ٢٨١هـ)، المحقق: محمد خير رمضان يوسف، الناشر: دار ابن حزم - بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م، عدد الأجزاء: ١.



✽ المدخل، المؤلف: أبو عبد الله محمد بن محمد بن محمد العبدري الفاسي المالكي الشهير بابن الحاج (المتوفى: ٧٣٧هـ)، الناشر: دار التراث، عدد الأجزاء: ٤.

✽ مذكرة في أصول الفقه، المؤلف: محمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر الجكني الشنقيطي (المتوفى: ١٣٩٣هـ)، الناشر: مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، الطبعة: الخامسة، ٢٠٠١ م، عدد الأجزاء: ١.

✽ مراتب الإجماع في العبادات والمعاملات والاعتقادات، المؤلف: أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي القرطبي الظاهري (المتوفى: ٤٥٦هـ)، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، عدد الأجزاء: ١.

✽ المراسيل، المؤلف: أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير ابن شداد بن عمرو الأزدي السَّجِسْتَانِي (المتوفى: ٢٧٥هـ)، المحقق: شعيب الأرناؤوط، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤٠٨هـ - عدد الأجزاء: ١.

✽ مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، المؤلف: علي بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري (المتوفى: ١٠١٤هـ)، الناشر: دار الفكر، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢ م، عدد الأجزاء: ٩.

✽ مستخرج أبي عوانة، المؤلف: أبو عوانة يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم النيسابوري الإسفراييني (المتوفى: ٣١٦هـ)، تحقيق: أيمن بن عارف الدمشقي، الناشر: دار المعرفة - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م، عدد الأجزاء: ٥.

✽ المستدرك على الصحيحين، المؤلف: أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم الضبي الطهماني النيسابوري المعروف بابن البيع (المتوفى: ٤٠٥هـ)، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١١ - ١٩٩٠، عدد الأجزاء: ٤.

✽ المستدرك على مجموع فتاوى شيخ الإسلام، المؤلف: تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية الحراني (المتوفى: ٧٢٨هـ)، جمعه ورتبه وطبعه على نفقته: محمد بن عبد الرحمن بن قاسم (المتوفى: ١٤٢١هـ)، الطبعة: الأولى، ١٤١٨هـ، عدد الأجزاء: ٥ أجزاء.

✽ مسند أبي داود الطيالسي، المؤلف: أبو داود سليمان بن داود بن الجارود الطيالسي البصري (المتوفى: ٢٠٤هـ)، المحقق: الدكتور محمد بن عبد المحسن التركي، الناشر: دار هجر - مصر، الطبعة: الأولى، ١٤١٩هـ - ١٩٩٩م، عدد الأجزاء: ٤.

✽ مسند أبي يعلى، المؤلف: أبو يعلى أحمد بن علي بن المثنى بن يحيى بن عيسى ابن هلال التميمي، الموصلي (المتوفى: ٣٠٧هـ)، المحقق: حسين سليم أسد، الناشر: دار المأمون للتراث - دمشق، الطبعة: الأولى، ١٤٠٤ - ١٩٨٤، عدد الأجزاء: ١٣.

✽ مسند إسحاق بن راهويه، المؤلف: أبو يعقوب إسحاق بن إبراهيم بن مخلد ابن إبراهيم الحنظلي المروزي المعروف بـ ابن راهويه (المتوفى: ٢٣٨هـ)، المحقق: د. عبد الغفور بن عبد الحق البلوشي، الناشر: مكتبة الإيوان - المدينة المنورة، الطبعة: الأولى، ١٤١٢ - ١٩٩١، عدد الأجزاء: ٥.

✽ مسند الإمام أحمد بن حنبل، المؤلف: أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل ابن هلال بن أسد الشيباني (المتوفى: ٢٤١هـ)، المحقق: شعيب الأرناؤوط - عادل مرشد، وآخرون، إشراف: د. عبد الله بن عبد المحسن التركي، الناشر: مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى، ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م.

✽ مسند الإمام الشافعي (ترتيب سنجر)، المؤلف: الشافعي أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن عبد المطلب بن عبد مناف المطلبى القرشي المكي (المتوفى: ٢٠٤هـ)، رتبة: سنجر بن عبد الله الجاوي، أبو سعيد، علم الدين (المتوفى: ٧٤٥هـ)، حقق نصوصه وخرج أحاديثه وعلق عليه: ماهر ياسين فحل، الناشر: شركة غراس للنشر والتوزيع، الكويت، الطبعة: الأولى، ١٤٢٥ هـ - ٢٠٠٤ م، عدد الأجزاء: ٤.

✽ مسند البزار المنشور باسم البحر الزخار، المؤلف: أبو بكر أحمد بن عمرو ابن عبد الخالق بن خلاد بن عبيد الله العتكي المعروف بالبزار (المتوفى: ٢٩٢هـ)، المحقق: محفوظ الرحمن زين الله، (حقق الأجزاء من ١ إلى ٩)، وعادل بن سعد (حقق الأجزاء من ١٠ إلى ١٧)، وصبري عبد الخالق الشافعي (حقق الجزء ١٨)، الناشر: مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، الطبعة: الأولى، (بدأت ١٩٨٨م، وانتهت ٢٠٠٩م)، عدد الأجزاء: ١٨.

✽ مسند الحميدي، المؤلف: أبو بكر عبد الله بن الزبير بن عيسى بن عبيد الله القرشي الأسدي الحميدي المكي (المتوفى: ٢١٩هـ)، حقق نصوصه وخرج أحاديثه: حسن سليم أسد الداراني، الناشر: دار السقا، دمشق - سوريا، الطبعة: الأولى، ١٩٩٦ م، عدد الأجزاء: ٢.

✽ مسند الدارمي المعروف بـ (سنن الدارمي)، المؤلف: أبو محمد عبد الله ابن عبد الرحمن بن الفضل بن بهرام بن عبد الصمد الدارمي، التميمي السمرقندي (المتوفى: ٢٥٥هـ)، تحقيق: حسين سليم أسد الداراني، الناشر: دار المغني للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، ١٤١٢ هـ - ٢٠٠٠ م، عدد الأجزاء: ٤.

✽ مسند الروياني، المؤلف: أبو بكر محمد بن هارون الروياني (المتوفى: ٣٠٧هـ)، المحقق: أيمن علي أبو يمان، الناشر: مؤسسة قرطبة - القاهرة، الطبعة: الأولى، ١٤١٦، عدد الأجزاء: ٢.

✽ مسند الشاميين، المؤلف: سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (المتوفى: ٣٦٠هـ)، المحقق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤٠٥ - ١٩٨٤، عدد الأجزاء: ٤.

✽ مسند الشهاب، المؤلف: أبو عبد الله محمد بن سلامة بن جعفر بن علي ابن حكمون القضاعي المصري (المتوفى: ٤٥٤هـ)، المحقق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة: الثانية، ١٤٠٧ - ١٩٨٦، عدد الأجزاء: ٢.

✽ المسند للشاشي، المؤلف: أبو سعيد الهيثم بن كليب بن سريج بن معقل الشاشي البُنْكَثِي (المتوفى: ٣٣٥هـ)، المحقق: د. محفوظ الرحمن زين الله، الناشر: مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، الطبعة: الأولى، ١٤١٠، عدد الأجزاء: ٢.

✽ المسودة في أصول الفقه، المؤلف: آل تيمية [بدأ بتصنيفها الجدّ: مجد الدين عبد السلام بن تيمية (ت: ٦٥٢هـ)، وأضاف إليها الأب: عبد الحليم بن تيمية (ت: ٦٨٢هـ)، ثم أكملها الابن الحفيد: أحمد بن تيمية (٧٢٨هـ)]، المحقق: محمد محيي الدين عبد الحميد، الناشر: دار الكتاب العربي، عدد الأجزاء: ١.

✽ مشارق الأنوار على صحاح الآثار، المؤلف: عياض بن موسى بن عياض  
ابن عمرو بن اليحصبي السبتي، أبو الفضل (المتوفى: ٥٤٤هـ)، دار النشر:  
المكتبة العتيقة ودار التراث، عدد الأجزاء: ٢.

✽ مشكاة المصابيح، المؤلف: محمد بن عبد الله الخطيب العمري، أبو عبد الله،  
ولي الدين، التبريزي (المتوفى: ٧٤١هـ)، المحقق: محمد ناصر الدين  
الألباني، الناشر: المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة: الثالثة، ١٩٨٥،  
عدد الأجزاء: ٣.

✽ مشيخة القزويني، المؤلف: عمر بن علي بن عمر القزويني، أبو حفص،  
سراج الدين (المتوفى: ٧٥٠هـ)، المحقق: الدكتور عامر حسن صبري،  
الناشر: دار البشائر الإسلامية، الطبعة: الأولى ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥، عدد  
الأجزاء: ١.

✽ المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، المؤلف: أحمد بن محمد بن علي  
الفيومي ثم الحموي، أبو العباس (المتوفى: نحو ٧٧٠هـ)، الناشر: المكتبة  
العلمية - بيروت، عدد الأجزاء: ٢ (في مجلد واحد وترقيم مسلسل  
واحد).

✽ المصنف، المؤلف: أبو بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري اليماني  
الصنعاني (المتوفى: ٢١١هـ)، المحقق: حبيب الرحمن الأعظمي، الناشر:

المجلس العلمي - الهند، يطلب من: المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة:

الثانية، ١٤٠٣، عدد الأجزاء: ١١.

✽ المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية، المؤلف: أبو الفضل أحمد بن علي

ابن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني (المتوفى: ٨٥٢هـ)، المحقق: (١٧)

رسالة علمية قدمت لجامعة الإمام محمد بن سعود، تنسيق: د. سعد

بن ناصر بن عبد العزيز الشري، الناشر: دار العاصمة، دار الغيث -

السعودية، الطبعة: الأولى، ١٤١٩هـ، عدد الأجزاء: ١٩.

✽ المطر والرعد والبرق، المؤلف: أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان

ابن قيس البغدادى الأموي القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (المتوفى:

٢٨١هـ)، تحقيق وتخرىج: طارق محمد سكلوع العمودي، دار النشر: دار

ابن الجوزي، الدمام - السعودية، الطبعة: الأولى، ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧

م، عدد الأجزاء: ١.

✽ المطلع على ألفاظ المقنع، المؤلف: محمد بن أبي الفتح بن أبي الفضل البعلي،

أبو عبد الله، شمس الدين (المتوفى: ٧٠٩هـ)، المحقق: محمود الأرناؤوط

وياسين محمود الخطيب، الناشر: مكتبة السوادى للتوزيع، الطبعة: الطبعة

الأولى ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٣ م، عدد الأجزاء: ١.

✽ معالم أصول الفقه عند أهل السنة والجماعة، المؤلف: مُحَمَّدُ بْنُ حَسَنِ بْنِ حَسَنُ الْجِزَانِي، الناشر: دار ابن الجوزي، الطبعة: الخامسة، ١٤٢٧ هـ، عدد الأجزاء: ١.

✽ معالم التنزيل في تفسير القرآن = تفسير البغوي، المؤلف: محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي الشافعي (المتوفى: ٥١٠ هـ)، المحقق: عبد الرزاق المهدي، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤٢٠ هـ، عدد الأجزاء: ٥.

✽ معالم السنن، وهو شرح سنن أبي داود، المؤلف: أبو سليمان حمد بن محمد ابن إبراهيم بن الخطاب البستي المعروف بالخطابي (المتوفى: ٣٨٨ هـ)، الناشر: المطبعة العلمية - حلب، الطبعة: الأولى ١٣٥١ هـ - ١٩٣٢ م.

✽ معاني القرآن للأخفش، المؤلف: أبو الحسن المجاشعي بالولاء، البلخي ثم البصري، المعروف بالأخفش الأوسط (المتوفى: ٢١٥ هـ)، تحقيق: الدكتورة هدى محمود قراعة، الناشر: مكتبة الخانجي، القاهرة، الطبعة: الأولى، ١٤١١ هـ - ١٩٩٠ م، عدد الأجزاء: ٢.

✽ معجم ابن الأعرابي، المؤلف: أبو سعيد بن الأعرابي أحمد بن محمد بن زياد ابن بشر بن درهم البصري الصوفي (المتوفى: ٣٤٠ هـ)، تحقيق وتحرير: عبد المحسن بن إبراهيم بن أحمد الحسيني، الناشر: دار ابن الجوزي،



المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م، عدد  
الأجزاء: ٣.

✽ معجم الأدباء = إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب، المؤلف: شهاب الدين  
أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي (المتوفى: ٦٢٦ هـ)،  
المحقق: إحسان عباس، الناشر: دار الغرب الإسلامي، بيروت، الطبعة:  
الأولى، ١٤١٤ هـ - ١٩٩٣ م، عدد الأجزاء: ٧.

✽ المعجم الأوسط، المؤلف: سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي  
الشامي، أبو القاسم الطبراني (المتوفى: ٣٦٠ هـ)، المحقق: طارق بن  
عوض الله بن محمد، عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، الناشر: دار  
الحرمين - القاهرة، عدد الأجزاء: ١٠.

✽ معجم الشعراء، المؤلف: للإمام أبي عبيد الله محمد بن عمران المرزباني  
(المتوفى: ٣٨٤ هـ)، بتصحيح وتعليق: الأستاذ الدكتور ف. كرنكو،  
الناشر: مكتبة القدسي، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة:  
الثانية، ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م، عدد الأجزاء: ١.

✽ معجم الشيوخ، المؤلف: أبو الحسين محمد بن أحمد بن عبد الرحمن بن  
يحيى بن جميع الغساني الصيداوي (المتوفى: ٤٠٢ هـ)، المحقق: د. عمر  
عبد السلام تدمري، الناشر: مؤسسة الرسالة، دار الإيوان - بيروت،  
طرابلس، الطبعة: الأولى، ١٤٠٥، عدد الأجزاء: ١.

✽ المعجم الكبير، المؤلف: سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (المتوفى: ٣٦٠هـ)، المحقق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، دار النشر: مكتبة ابن تيمية - القاهرة، الطبعة: الثانية، عدد الأجزاء: ٢٥، ويشمل القطعة التي نشرها لاحقا المحقق الشيخ حمدي السلفي من المجلد ١٣ (دار الصميعي - الرياض / الطبعة الأولى، ١٤١٥ هـ - ١٩٩٤ م).

✽ المعجم المفصل في شواهد العربية، المؤلف: د. إميل بديع يعقوب، الناشر: دار الكتب العلمية، الطبعة: الأولى، ١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م، عدد الأجزاء: ١٤ (١٢ وجزءان للفهارس).

✽ المعجم الوسيط، المؤلف: مجمع اللغة العربية بالقاهرة، (إبراهيم مصطفى / أحمد الزيات / حامد عبد القادر / محمد النجار)، الناشر: دار الدعوة.

✽ معجم مقاييس اللغة، المؤلف: أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي، أبو الحسين (المتوفى: ٣٩٥هـ)، المحقق: عبد السلام محمد هارون، الناشر: دار الفكر، عام النشر: ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م، عدد الأجزاء: ٦.

✽ المعجم، المؤلف: أبو يعلى أحمد بن علي بن المثنى بن يحيى بن عيسى بن هلال التميمي، الموصلي (المتوفى: ٣٠٧هـ)، المحقق: إرشاد الحق الأثري، الناشر: إدارة العلوم الأثرية - فيصل آباد، الطبعة: الأولى، ١٤٠٧، عدد الأجزاء: ١.

✽ معرفة السنن والآثار، المؤلف: أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرُو جَرْدِي الخراساني، أبو بكر البيهقي (المتوفى: ٤٥٨هـ)، المحقق: عبد المعطي أمين قلعجي، الناشرون: جامعة الدراسات الإسلامية (كراتشي - باكستان)، دار قتيبة (دمشق - بيروت)، دار الوعي (حلب - دمشق)، دار الوفاء (المنصورة - القاهرة)، الطبعة: الأولى، ١٤١٢هـ - ١٩٩١م، عدد الأجزاء: ١٥.

✽ معرفة الصحابة، المؤلف: أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق ابن موسى بن مهران الأصبهاني (المتوفى: ٤٣٠هـ)، تحقيق: عادل بن يوسف العزازي، الناشر: دار الوطن للنشر، الرياض، الطبعة: الأولى ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م، عدد الأجزاء: ٧ (٦ أجزاء ومجلد فهارس).

✽ معرفة أنواع علوم الحديث، ويُعرف بمقدمة ابن الصلاح، المؤلف: عثمان بن عبد الرحمن، أبو عمرو، تقي الدين المعروف بابن الصلاح (المتوفى: ٦٤٣هـ)، المحقق: نور الدين عتر، الناشر: دار الفكر - سوريا، دار الفكر المعاصر - بيروت، سنة النشر: ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م، عدد الأجزاء: ١.

✽ معرفة أنواع علوم الحديث، ويُعرف بمقدمة ابن الصلاح، المؤلف: عثمان ابن عبد الرحمن، أبو عمرو، تقي الدين المعروف بابن الصلاح (المتوفى:

٦٤٣هـ)، المحقق: نور الدين عتر، الناشر: دار الفكر - سوريا، دار الفكر

المعاصر - بيروت، سنة النشر: ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م، عدد الأجزاء: ١.

✽ المغرب، المؤلف: ناصر بن عبد السيد أبي المكارم ابن علي، أبو الفتح،

برهان الدين الخوارزمي المَطْرُزِي (المتوفى: ٦١٠هـ)، الناشر: دار الكتاب

العربي، الطبعة: بدون طبعة وبدون تاريخ، عدد الأجزاء: ١.

✽ مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج، المؤلف: شمس الدين،

محمد بن أحمد الخطيب الشربيني الشافعي (المتوفى: ٩٧٧هـ)، الناشر: دار

الكتب العلمية، الطبعة: الأولى، ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م، عدد الأجزاء: ٦.

✽ المغني لابن قدامة، المؤلف: أبو محمد موفق الدين عبد الله بن أحمد بن

محمد بن قدامة الجماعيلي المقدسي ثم الدمشقي الحنبلي، الشهير بابن قدامة

المقدسي (المتوفى: ٦٢٠هـ)، الناشر: مكتبة القاهرة، عدد الأجزاء: ١٠،

تاريخ النشر: ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م.

✽ مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية العلم والإرادة، المؤلف: محمد بن أبي

بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى: ٧٥١هـ)،

الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، عدد الأجزاء: ٢ في ١.

✽ مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، أبو الحسن علي الأشعري، تحقيق

هلموت ريتز، دار فرانز شتايز، بمدينة فيسبادن (ألمانيا).

✽ المقدمات الممهّدات، المؤلّف: أبو الوليد محمد بن أحمد بن رشد القرطبي (المتوفى: ٥٢٠هـ)، تحقيق: الدكتور محمد حجي، الناشر: دار الغرب الإسلامي، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م، عدد الأجزاء: ٣.

✽ المقنع في علوم الحديث، المؤلّف: ابن الملقن سراج الدين أبو حفص عمر ابن علي بن أحمد الشافعي المصري (المتوفى: ٨٠٤هـ)، المحقق: عبد الله ابن يوسف الجديع، الناشر: دار فواز للنشر - السعودية، الطبعة: الأولى، ١٤١٣ هـ، عدد الأجزاء: ٢.

✽ الملل والنحل، لأبي الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني، الناشر: مؤسسة الحلبي، عدد الأجزاء: ٣.

✽ المنتخب من مسند عبد بن حميد، المؤلّف: أبو محمد عبد الحميد بن حميد ابن نصر الكشي ويقال له: الكشي بالفتح والإعجام (المتوفى: ٢٤٩هـ)، المحقق: صبحي البدري السامرائي، محمود محمد خليل الصعيدي، الناشر: مكتبة السنة - القاهرة، الطبعة: الأولى، ١٤٠٨ - ١٩٨٨، عدد الأجزاء: ١.

✽ منحة القريب المجيب في الرد على عباد الصليب، المؤلّف: عبد العزيز بن حمد بن ناصر بن عثمان آل معمر (المتوفى: ١٢٤٤هـ)، عدد الأجزاء: ٢.

❖ منهاج السنة النبوية، لشيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق محمد رشاد سالم، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الطبعة: الأولى، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م، عدد المجلدات: ٩.

❖ منهاج الطالبين وعمدة المفتين في الفقه، المؤلف: أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (المتوفى: ٦٧٦ هـ)، المحقق: عوض قاسم أحمد عوض، الناشر: دار الفكر، الطبعة: الأولى، ١٤٢٥ هـ / ٢٠٠٥ م، عدد الأجزاء: ١.

❖ المنهل الروي في مختصر علوم الحديث النبوي، المؤلف: أبو عبد الله، محمد ابن إبراهيم بن سعد الله بن جماعة الكناني الحموي الشافعي، بدر الدين (المتوفى: ٧٣٣ هـ)، المحقق: د. محيي الدين عبد الرحمن رمضان، الناشر: دار الفكر - دمشق، الطبعة: الثانية، ١٤٠٦، عدد الأجزاء: ١.

❖ الموافقات، المؤلف: إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الغرناطي الشهير بالشاطبي (المتوفى: ٧٩٠ هـ)، المحقق: أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان، الناشر: دار ابن عفان، الطبعة: الأولى ١٤١٧ هـ / ١٩٩٧ م، عدد الأجزاء: ٧.

❖ الموسوعة الفقهية الكويتية، صادر عن: وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية - الكويت، عدد الأجزاء: ٤٥ جزء، الطبعة: (من ١٤٠٤ - ١٤٢٧ هـ) الأجزاء ١ - ٢٣: الطبعة الثانية، دار السلاسل - الكويت،

الأجزاء ٢٤ - ٣٨: الطبعة الأولى، مطابع دار الصفوة - مصر، الأجزاء ٣٩ - ٤٥: الطبعة الثانية، طبع الوزارة.

✽ موطأ الإمام مالك، المؤلف: مالك بن أنس بن مالك بن عامر الأصبحي المدني (المتوفى: ١٧٩هـ)، المحقق: بشار عواد معروف - محمود خليل، الناشر: مؤسسة الرسالة، سنة النشر: ١٤١٢ هـ، عدد الأجزاء: ٢.

✽ ميزان الاعتدال في نقد الرجال، المؤلف: شمس الدين أبو عبد الله محمد ابن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (المتوفى: ٧٤٨هـ)، تحقيق: علي محمد البجاوي، الناشر: دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، ١٣٨٢ هـ - ١٩٦٣ م، عدد الأجزاء: ٤.

✽ الميسر في شرح مصابيح السنة، المؤلف: فضل الله بن حسن بن حسين ابن يوسف أبو عبد الله، شهاب الدين التُّورِبِشْتِي (المتوفى: ٦٦١ هـ)، المحقق: د. عبد الحميد هندراوي، الناشر: مكتبة نزار مصطفى الباز، الطبعة: الثانية، ١٤٢٩ هـ - ٢٠٠٨ هـ، عدد الأجزاء: ٤ (في ترقيم واحد متسلسل).

✽ نزهة النظر في توضيح نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر، المؤلف: أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني (المتوفى: ٨٥٢هـ)، المحقق: عبد الله بن ضيف الله الرحيلي، الناشر: مطبعة سفير بالرياض، الطبعة: الأولى، ١٤٢٢ هـ، عدد الأجزاء: ١.

✽ نصب الراية لأحاديث الهداية مع حاشيته بغية الألمعي في تخريج الزيلعي، المؤلف: جمال الدين أبو محمد عبد الله بن يوسف بن محمد الزيلعي (المتوفى: ٧٦٢هـ)، قدم للكتاب: محمد يوسف البُنُوري، صححه ووضع الحاشية: عبد العزيز الديوبندي الفنجاني، إلى كتاب الحج، ثم أكملها محمد يوسف الكاملفوري، المحقق: محمد عوامة، الناشر: مؤسسة الريان للطباعة والنشر - بيروت - لبنان/ دار القبلة للثقافة الإسلامية - جدة - السعودية، الطبعة: الأولى، ١٤١٨هـ / ١٩٩٧م، عدد الأجزاء: ٤.

✽ نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب، وذكر وزيرها لسان الدين بن الخطيب، المؤلف: شهاب الدين أحمد بن محمد المقرئ التلمساني (المتوفى: ١٠٤١هـ)، المحقق: إحسان عباس، الناشر: دار صادر - بيروت - لبنان ص. ب ١٠، الطبعة: الجزء: ١ - الطبعة: ٠، ١٩٠٠، الجزء: ٢ - الطبعة: ١، ١٩٩٧، الجزء: ٣ - الطبعة: ١، ١٩٩٧، الجزء: ٤ - الطبعة: ١، ١٩٩٧، الجزء: ٥ - الطبعة: ١، ١٩٩٧، الجزء: ٦ الطبعة الأولى ١٩٦٨ - طبعة جديدة ١٩٩٧، الجزء: ٧ - الطبعة: ٠، ١٩٠٠، عدد الأجزاء: ٨.

✽ النكت على مقدمة ابن الصلاح، المؤلف: أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي الشافعي (المتوفى: ٧٩٤هـ)، المحقق: د. زين العابدين بن محمد بلا فريج، الناشر: أضواء السلف - الرياض، الطبعة: الأولى، ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م، عدد الأجزاء: ٣.



❖ نهاية الأرب في فنون الأدب، المؤلف: أحمد بن عبد الوهاب بن محمد ابن عبد الدائم القرشي التيمي البكري، شهاب الدين النويري (المتوفى: ٧٣٣هـ)، الناشر: دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة، الطبعة: الأولى، ١٤٢٣ هـ، عدد الأجزاء: ٣٣.

❖ النهاية في غريب الحديث والأثر، المؤلف: مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري ابن الأثير (المتوفى: ٦٠٦هـ)، الناشر: المكتبة العلمية - بيروت، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي - محمود محمد الطناحي، عدد الأجزاء: ٥.

❖ نواذر الأصول في أحاديث الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، المؤلف: محمد بن علي ابن الحسن بن بشر، أبو عبد الله، الحكيم الترمذي (المتوفى: نحو ٣٢٠هـ)، المحقق: عبد الرحمن عميرة، الناشر: دار الجيل - بيروت، عدد الأجزاء: ٤.

❖ نور اليقين في سيرة سيد المرسلين، المؤلف: محمد بن عفيفي الباجوري، المعروف بالشيخ الخضري (المتوفى: ١٣٤٥هـ)، الناشر: دار الفيحاء - دمشق، الطبعة: الثانية - ١٤٢٥ هـ، عدد الأجزاء: ١.

❖ الهداية على مذهب الإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني، المؤلف: محفوظ بن أحمد بن الحسن، أبو الخطاب الكلوزاني، المحقق:

عبد اللطيف هميم - ماهر ياسين الفحل، الناشر: مؤسسة غراس للنشر والتوزيع، الطبعة: الأولى، ١٤٢٥ هـ / ٢٠٠٤ م، عدد الأجزاء: ١.

✽ الوابل الصيب من الكلم الطيب، المؤلف: محمد بن أبي بكر بن أيوب ابن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى: ٧٥١ هـ)، تحقيق: سيد إبراهيم، الناشر: دار الحديث - القاهرة، رقم الطبعة: الثالثة، ١٩٩٩ م.

✽ الوساطة بين المتنبى وخصومه، المؤلف: أبو الحسن علي بن عبد العزيز القاضي الجرجاني (المتوفى: ٣٩٢ هـ)، تحقيق وشرح: محمد أبو الفضل إبراهيم، علي محمد البجاوي، الناشر: مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه، عدد الأجزاء: ١.

✽ وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، المؤلف: أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر ابن خلكان البرمكي الإربلي (المتوفى: ٦٨١ هـ)، المحقق: إحسان عباس، الناشر: دار صادر - بيروت، عدد الأجزاء: ٧.

✽ اليواقيت والدرر في شرح نخبة ابن حجر، المؤلف: زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدادي ثم المناوي القاهري (المتوفى: ١٠٣١ هـ)، المحقق: المرتضي الزين أحمد، الناشر: مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة: الأولى، ١٩٩٩ م، عدد الأجزاء: ٢.



## المحتويات

فصل في غزوة بدر.....	٥
غزوة أُحُد.....	٢٨
فَصْلٌ فِيْمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ هَذِهِ الْغَزْوَةُ مِنَ الْأَحْكَامِ.....	٣٧
بعض الحِكم والغايات المحموده التي كانت في غزوة أُحُد.....	٥٥
فَصْلٌ فِي غَزْوَةِ الْخَنْدَقِ.....	٢١٨
قصة العُرينين.....	٢٢٧
فصل في قصة الحديبية.....	٢٣٢
فصل في غزوة خيبر.....	٢٩٧
فصل في غزوة الفتح العظيم.....	٣٤٠
فصل في غزوة حنين.....	٣٦٦
فَصْلٌ فِي غَزْوَةِ الطَّائِفِ.....	٣٩٠
فَصْلٌ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ.....	٤١٨
فَصْلٌ فِي الْإِشَارَةِ إِلَى مَا تَضَمَّنَتْهُ هَذِهِ الْقِصَّةُ مِنْ فَوَائِدَ.....	٤٥١
فصل في حديث الثلاثة الذين خَلَفُوا.....	٤٧٠
فصل في حجة أبي بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.....	٥٠٧
فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عِلَاجِ الْمُصِيبَةِ.....	٥٣٥

- فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عِلَاجِ الْكَرْبِ وَالْهَمِّ وَالْحَزَنِ ..... ٥٥٠
- فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عِلَاجِ الْفَزَعِ وَالْأَرْقِ ..... ٥٦٤
- فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حِفْظِ الصَّحَّةِ ..... ٥٧٣
- فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضِيَّتِهِ وَأَحْكَامِهِ ..... ٥٩٨
- فَصْلٌ فِي حُكْمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْغَنَائِمِ ..... ٦٢٦
- فَصْلٌ فِي حُكْمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قِسْمَةِ الْأَمْوَالِ ..... ٦٣٨
- فَصْلٌ فِي حُكْمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رُسُلِ الْعَدُوِّ أَنْ لَا يُقْتُلُوا وَلَا يُجَبِّسُوا،  
وَفِي النَّبَذِ إِلَى مَنْ عَاهَدَهُ عَلَى سِوَاءٍ إِذَا خَافَ مِنْهُ النَّقْضَ ..... ٦٥٣
- فَصْلٌ فِي أَحْكَامِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النِّكَاحِ وَتَوَابِعِهِ ..... ٦٧٢
- مراجع الكتاب ..... ٦٨٥
- الفهرس ..... ٧٥١